

كتاب
القصص النبوية

للقاضي الفاضل بن محمد
الشافعي سنة ١٠٠٠ هـ

دار النشر
مكتبة لبنان



كتاب
المجاهدين والمجاهرات

المجلد الأول في الأيرانيات

للقاضي النعاش بن محمد
المشوق سنة 363 هـ

تحقيق

محمد اليعلاوي
أستاذ محاضر

إبراهيم شيوخ
باحث بالمعهد القومي
للدراسات والفنون

الحبيب الفقي
أستاذ محاضر

دار المنتظر
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى المزيّدة والمنقّحة

حقوق الطبع محفوظة

١٩٩٦

مقدمة التحقيق

- مؤلف الكتاب :

لا نكاد نجد من بين رجال الدولة الفاطمية من خدم الدعوة الإسماعيلية وعبر عن معتقداتها ودافع عنها وأرخ لأئمتها مثل القاضي النعمان (1) .

(1) في ترجمة القاضي النعمان ، أنظر :

- 1 - الولاة والقضاة للكندي ، بيروت 1908 ص 494-495 .
- رفع الأصغر عن قضاة مصر لابن حجر المسقلاني (ملحق بكتاب الولاة والقضاة للكندي) 586 ، 596 ، 603 .
- 2 - وفیات الأعيان لابن خلكان ، طبعة إحسان عباس ج 5 ترجمة عدد 766 . والحديث فيها عن ولدي النعمان خاصة ، وقد وليا القضاء بمصر إلى سنة 374 وسنة 389 .
- 3 - مرآة الجنان للياقبي ، بيروت ، د. ت. ج 2 ص 379 (سنة 363) .
- 4 - لسان الميزان لابن حجر ، ج 6 ص 167 (ترجمة عدد 587 ، وفيها ذكر من تصانيف النعمان : كتاب تأويل القرآن وكتاب الخلائف وقصيدة المنتخبة) .
- 5 - مقدمة ديوان المؤيد في الدين لمحمد كامل حسين ، القاهرة 1949 ص 7 .
- 6 - Brockelmann : G.A.L. S.I., 324 .
- 7 - الأعلام للزركلي ج 9 ص 8 .
- 8 - مقدمة كتاب الهمية في آداب أتباع الأئمة ، وضعها ناشره محمد كامل حسين ، القاهرة . ص 6-18 .
- 9 - مقدمة دعائم الإسلام لناشره أصف فيضي ، القاهرة 1969 ، ص 11 وفيها إحالة إلى فصل بالإنجليزية لكتبه فيضي عن النعمان في مجلة الجمعية الملكية الآسيوية بلندن - جانفي 1934 .
- 10 - مقدمة كتاب الاختصار ، وضعها بالفرنسية محققه محمد وحيد ميرزا - دمشق 1957 ، ص 27 وما يليها .
- 11 - مقدمة «تأويل الدعائم» لناشره حسن الأظمسي ، القاهرة ، 1969 ص 13-14 .
- 12 - مقدمة افتتاح الدعوة لوداد القاضي بيروت 1970 ، (ولم تترجم المحققة لمؤلف الكتاب) .
- 13 - مقدمة افتتاح الدعوة ، لفرحات الدشراوي ، تونس 1975 ص 21-23 .
- 14 - الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن (من 268 إلى 626هـ) حسين بن فيض الله الهدائي اليميني الحرازي ، طبع بالقاهرة 1955 (ترجمة النعمان في ص 253 وما يليها) .
- 15 - فهرسة المجدوع نشر علي نقى مزوي ، طهران 1966 ص 52 .
- 16 - حسن إبراهيم حسن وعده أحمد شرف : المعز لدين الله الفاطمي ، القاهرة 1948 ص 258 وما بعدها .
- 17 - محمد كامل حسين : في أدب مصر الفاطمية ، القاهرة 1972 .
- 18 - محمد عبد الله عثان : الحاكم بأمر الله وأسرار الدعوة الفاطمية ، القاهرة 1959 (انظر الفهرس) .

ونحن اذ نشر له اليوم كتاب المجالس والمساربات ، فقصدنا أن نعرف أولاً
بمكانة المؤلف في المذهب الشيعي وعند الخلفاء الأربعة الأولين ، وثانياً لنكشف
النقاب عن عمق تفكير هذا الرجل الذي كان قاضي الفاطميين الأول وفتيهم بدون
منازع ، رغم ما يظهر من تواضعه واستغلاله بظل الأئمة في كامل مؤلفاته ، ولاسيما
كتاب المجالس والمساربات هذا ، وثالثاً لنجيب هذا الكتاب الذي انتظره الدارسون
طويلاً ، لما فيه من تسجيل يومي لأقوال المعز وأفعاله ، حتى لكأنه سيرة مفصلة لهذا
الخليفة الفاطمي العظيم .

فالقاضي النعمان هو أبو حنيفة النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيّون
التميمي . والنسبة تدلّ على أنه عربي الأصل . أمّا كنيته فلم نجد لها سنداً في
مؤلفاته ، بل لا يدعوه الأئمة إلاّ باسمه : النعمان . فلا حاجة في نظرنا إلى التماس
سبب لرواج اسمه بدلاً من كنيته فنبرّره بالهروب من الالتباس بأبي حنيفة النعمان
صاحب المذهب الحنفي .

لا يعرف تاريخ ميلاده ، فلذلك عمد الباحثون إلى التخمين والتقريب مثل فوتهيل
Gottheil وآصف فيضي (1) اللذين قدّراه بسنة 873/هـ 259 وبسنة 906/293 . ولعلّه
ولد بين سنة 283 و290 كما قدّرنا بدورنا (2) فيكون دخل في خدمة المهدي في سنّ
تتراوح بين 23 و30 سنة .

ولا نعرف كذلك مكان ولادته ، وربما كانت بالقيروان كما يقول الزركلي
ووحيد ميرزا دون ذكر للمصدر . ونرجّح ذلك لأنّ أباه دفن بها بباب سكّم عن سنّ
عالية (مائة وأربع سنين) سنة 351 حسب كلام ابن خلّكان .

ويقول ابن خلّكان أيضاً إنّ النعمان كان مالكيّاً ثم تحوّل إلى مذهب الإماميّة .
وكذلك يقول مؤرّخو الشيعة ، معتمدين على رواج كتابه في الفقه « دعائم الاسلام »

(1) - ترجم له Gottheil في مجلة J.A.O.S. سنة 1906 .

وآصف فيضي في مجلة J.R.A.S. سنة 1934 .

(2) انظر المجالس ص 79 تنبيه 1 .

عند الشيعة الاثني عشرية . ويرى قاضي - وهو منهم - أن النعمان كان إسماعيلي المذهب منذ طفولته ، وأن مالكيته أو اثني عشريته إنما كانت منه تقيّة .

ولا غرابة أن ينسب إلى المالكية ، لأن المالكية مذهب الجمهور بإفريقية ، مع وجود المذهب الحنفي وهو مذهب أسرة بني الأغلب الحاكمة (1) .

ونحن نستبعد أن يكون النعمان قد تمذهب منذ أوّل عمره بغير مذهب الإسماعيلية : ذلك أن دخوله في خدمة الدولة الفاطمية كان مبكراً ، منذ سنة 924/312 واستمرّ وفاؤه لخلفائها إلى يوم وفاته في آخر جمادى الثانية 27/363 مارس 974 ، بعد أن تقلّب في وظائف سامية بالقصر بجانب الخلفاء الأربعة .

ولعلّ أباه كان داعياً من دعاة الفاطميين ، حسب ما تشعر به عبارة ابن خلّكان نقلاً عن ابن زولاقي : أبو حنيفة النعمان بن محمد الداعي . فعبارة « الداعي » قد تعني الوالد أيضاً . وإذا أضفنا إلى هذا الافتراض أن النعمان قد يكون وُلد سنة 896/283 ، أي قبل قيام الدولة الفاطمية بثلاث عشرة سنة ، وبعد قدوم أبي عبد الله بثلاث سنوات ، وأنّه وجد طريقه إلى الوظائف العالية بسهولة ، من « صاحب الخبر » إلى « أمين المكتبة » إلى « قاضي القضاة » ، دفعنا رأي من قال إنّ كان مالكيّاً أو حنفيّاً (2) .

وينكشف بعض القناع عن هذه الشخصية منذ أن دخل النعمان في خدمة المهديّ كما يقول هو عن نفسه :

« وخدمت المهديّ بالله (ص) من آخر عمره تسع سنين وشهوراً وأياماً ، والإمام القائم بأمر الله من بعده (صلع) أبّام حياته في إنهاء أخبار الحضرة إليهما في كلّ يوم طول تلك المدة إلّا أقلّ الأيام (3) » .

(1) المقاسي : أحسن التقاسيم ، 25-2 ، يقول عن القيروان « ليس فيها غير مالكي وحنفي مع ألفة عجيبة » بينما يقلل محمد كامل حسين من وجود هذا المذهب بإفريقية : في كتابه : في أدب مصر الفاطمية 64 .

(2) يذكر محمد بن حارث الكشي في باب من شرق من كان ينسب إلى علم من أهل القيروان : « محمد بن حيّان » الذي كان شيخاً عالي السن ، وكان « صاحب الصلاة » بسوسة ، وأنه « كان مدنياً ، صاحب ابن سحنون ، فشرق ، فكان لذلك مستتراً » . (طبقات علماء إفريقية 223 - الجزائر 1914) . وقد أتبعه إسماعيل قربان بونزالو إلى أن محمد بن حيّان هذا قد يكون محمد بن حيّون والد النعمان (أنظر كلمة فرحات الشراوي في ملحق القاضي النعمان الثاني ، أوت 1977 بالمهدية ، ص 1 من نص مرقون) .

(3) المجالس ص 79 .

وهكذا يكون قد دخل في خدمة الدولة الفاطمية وقد مضى على تأسيسها سبعة عشر عاما . ولا نعرف شيئا عن هذه الخدمة أكثر من أنه كان يقوم بنقل أخبار عاصمة الخلافة إلى المهدي ثم القائم ، ولعلّ هذه الوظيفة هي ما عُرف في المشرق بديوان الخبر أو ديوان الرسائل .

وخدم المنصور منذ أيام الخليفة المهدي ، وسنّ الأمير آنذاك دون العشرين ، ثم استمرت علاقته به طيلة أيام القائم فكان يورّق له (1) ويجمع الكتب ، فيرعاها المنصور بإحسانه . فلما آلت الخلافة إليه بعد وفاة القائم استقضاءه ، فكان « أول من استقضاءه من قضائه » ، وذلك في الفترة التي كتم فيها موت والده حتى لا يكسر الإرجاف ، لانشغال الأذهان بفتنة أبي يزيد مخلد بن كيداد (ما بين وفاة القائم سنة 334 وموت أبي يزيد سنة 336هـ) .

ووصف النعمان ما لقيه من المنصور في هذه المرحلة بأنه « أعلى ذكره ، ورفع قدره ، وأنعم عليه من النعم بما لو أخذ في وصفه لقطع بطوله ما أراد ذكره » .

وقد قضى هذه الحقبة من حياته الرسمية قاضيا بطرابلس ، وكانت امتدادا لافريقية منذ العهد الأغلبي .

وبعد إخماد الثورة الخارجية استقدمه المنصور من طرابلس (2) بعد فراغه من تأسيس عاصمته الجديدة المنصورية سنة 337هـ ، فنراه يخلع عليه ويحيطه بكل مظاهر التكريم ، ويأمره أن يقيم صلاة الجمعة ويخطب بجامع القيروان إذ لم يكن جامع المنصورية قد بُني بعد ، ويعهد له بقضاء « المنصورية والقيروان وسائر مدن افريقية وأعمالها (3) » .

وكان يجلس للقضاء بين الناس في سقيفة القصر بالمنصورية التي يبدو أنها لم تستكمل عمرائها آنذاك ، « فضاقت الحال لذلك بأكثر الخصوم سيما بالنساء والضعفاء

(1) المجالس ص 80 وما بعدها . ولد المنصور برفادة سنة 301 (انظر المقرئ في لك. المغني ، ورقة 189 ب من نسخة باريس) .

(2) المجالس ، ص 51 .

(3) المجالس ، ص 348 .

ومن يتهيب الدخول من باب قصر أمير المؤمنين (1) ، وقد أدرك المعز ما يسببه ذلك من الإحراج ، فوسط لدى والده المنصور ، فأمر بابتناء « موضع فسح لشؤون القضاء يصل إليه الناس ويمكنهم ما يريدونه (2) » .

وكانت تجربة النعمان في عمل القضاء بحضرة الخلافة لا تخلو من مضايقات وتعقبات ، فقد تعرض للوم أكثر من مرة على تركه الشدد والصرامة (3) .

وتطورت خطة القاضي النعمان فأصبح « قاضيا للقضاة » بجوار الخليفة في عاصمته الجديدة ، وقد حدثنا (4) عما كان يوصي به القضاء الخارجين إلى الأعمال من واجب « الوفاء بالعهد وأداء الأمانة فيما قلّده » .

ويوضح كتاب المجالس والمسائرات توثق الصلة بين النعمان وبين الأمير المعز أيام خلافة والده . فقد كان يراجع فيما أعدّه من تقارير للخليفة فيشير عليه بما يرفع منها وما يترك (5) . وكان يتدخل لفائدته ويدعمه ويشدّ أزره في مناسبات عدّة ، فلما مات الخليفة المنصور وظهر عليه من الجزع لوفاته وقلة الصبر ما ظهر ، وقع له الخليفة الجديد المعز :

« يا نعمان ، ليحسن عزائك ويجعل صبرك ، فعولاك مضى ومولاك بقي ، وأنت واجد عندنا ما كنت واجدا عنده ، ونحن كنا سيبك عنده ولن ينقطع ذلك السبب لدينا لك إن شاء الله تعالى ، فطب نفسا وقرّ عينا وليحسن بنا ظنك وتسكن إلى ما تحبه لدينا نفسك (6) » .

وكان يختصه بالمؤانسة والسؤال عن أهله وبناته وأولاده (7) . وكان للنعمان ولدان ، هما أبو الحسن عليّ وأبو عبد الله محمد (8) لكلّ منهما جارية لا يقنع بها

(1) ص 69

(2) ص 70

(3) ص 75 وانظر اطراء المعز له لترغيه الملل ، المجالس ص 307 .

(4) ص 53

(5) ص 351

(6) ص 82 وص 353 وما بعدها .

(7) ص 543 .

(8) ولادة عليّ في إفريقية في ربيع الأول سنة 329هـ ووفاته بمصر سنة 374هـ . أما محمد فولادته بالمنصورة يوم الأحد 3 صفر سنة 340هـ ووفاته بمصر سنة 389هـ . انظر ترجمة النعمان في الوفيات .

الولد . « وقد تآقت نفسيهما إلى ما هو أحسن منهما وإلى التزويج ، فعاق أن أباهما لم ينظر لهما في مساكن (1) » . فنجد المعزَّ يعبر عن دهشته لهذا التأخير ، ويعاتب النعمان عتاباً رقيقاً بقوله :

« إلى متى يكون هذا ؟ والله لئن لم يفرحوا ولم يسرّا في أيماننا وإقبالنا عليك وعليهما ،
« ويسرّ كذلك جميع أولياتنا . فأنتى كاتب لهما مسرةً مثلها (2) ؟ ! » .

ويحدثنا النعمان مرة أخرى أن المعزَّ :

« أقطع أوليائه مواضع يبنون فيها بالمنصورية المباركة ، وكان البنون والبنات
« وبعض المقرّبات سألوني في سؤال ذلك لهم ليجمع شملهم وتتقارب مساكنهم ،
« ولما في ذلك من ستر الحرم عند حاجتهنّ إلى التزاور والتفقد من بعض لبعض ،
« وأنس بين الجميع لبعض . ولما نالهم في التفرّق من الوحشة والانقطاع . ولتضايق
« بعض مساكنهم . وكون بعضهم معي في مسكن ضاق بهم لما اتسع بنا فضل
« وليّ الله وكثرت نعمته عندنا (3) » .

فرفع إليه رقعة وقع عليها المعزَّ بالإجابة . وأمر القافد جوهرًا بإنجاز ما طلب .
ويمكن أن يكون هذا قد تمّ بين سنتي 358 و360 هـ نظراً إلى أن محمد بن النعمان كان
متسرباً إذ ذاك وقد تقدّر سنه بين 18 و20 سنة ، وهو مولود سنة 340 .

وفي أيام المعزَّ كانت شخصية النعمان تأخذ أبعاداً غير الأبعاد الرسمية ، فلم
بعد مجرد قاضي القضاة الموظّف ، بل أصبح يُسهم في تركيز الدعوة وفي بسط
عقيدتها وتكوين فقهاها . وتسجيل أمجادها وأحداثها بما جعل منه دعامةً متينة
للفقه الشيعي والفكر الإسماعيلي . فقد أعدّ المعزَّ مجلساً في قصره يلتزم إثر صلاة
الجمعة . يقرأ فيه القاضي النعمان « كتاباً من علم الباطن » .

« فكثر ازدحام الناس وعُصّ بهم المكان ، وخرج احتفالهم عن حدّ السماع ،
« وملأوا المجلس الذي أمر باجتماعهم فيه وطائفة من رحبة القصر ، وصاروا

(1) المجالس ص - 544 .

(2) المصدر والصفحة نفسها .

(3) المجالس ص 545 .

« إلى حيث لا ينتهي الصوت إلى آخرهم ... فوصف له أن فيهم ممن قد شملته الدعوة أهل تخلّف ومن لا يكاد أن يفهم القول ، وأن مثل هؤلاء لو ميّزوا وجعل لهم مجلس يقرأ عليهم فيه ما يحتملون ... » .

فمكّر المعزّ ثم ارتأى أن لا يميّز بين الناس وأن الحكمة تعرض فينال كلّ منها بحسب طاقته . وهكذا توطّدت تقاليد هذه السنّة في مدارسته الفقه الشيعي والجدل المذهبي منذ ذلك الوقت ، فيتولّى النعمان قراءة ما يخرج به إليه الخليفة المعزّ من مناشير تتضمن « الحكمة والوصايا والعلم الحقيقي » (1) .

وحضر ذات مرّة أحد كبار أسرى المعزّ ، وهو محمد بن الفتح ، ابن واسول ، من أمراء بني مدرار بسجلماسة الذي أسر وأحضر إلى المنصور سنة 348هـ ، فشهد صلاة الجمعة في قيوده ثم جلس في الحلقة بعد الصلاة يستمع إلى النعمان وهو يعرض بعض مسائل الفقه التي تخالف قوله ، ويبين له النعمان الوجه فيه فيسلم . ويسأله المعزّ عن الأمر بعد ذلك ، فيقول له النعمان :

« هو رجل قد قرأ كتب العامة إلاّ أنّه بربري الطبع ، وكأنّه ظنّ أنّه ليس الحقّ إلاّ ما انتهى إليه ، فرأته إذا سمع الحقّ أصغى إليه ، وإذا بين له وشرح وفسّر مجمله رجع إليه وانقاد ولم يبلغ في الباطل ، كما يفعل كثير ممن انتحل مذهباً ونشأ عليه ممن نشأه » (2) .

ولعلّ أشدّ ما يؤخذ على النعمان في تفكيره المذهبيّ هو مغالاته في إطلاق لفظ « الجهال » و « العامة » على مخالفيه ، كما تدلّ عليه نصوص من هذا الكتاب . وطبيعيّ أن يخلق له هذا التحامل وحظوته عند الدولة أعداء يكيدون له ويشيعون حوله الشائعات ، وكان يضيق صدره بها ويألم ، ولكنّ المعزّ يؤكّد وثوقه به ويرفع عنه الغبن (3) .

(1) المجالس ص 435 و ص 546 .

(2) ص 434 .

(3) ص 358 .

وقد بدأ اشتغال النعمان بالتأليف المذهبي منذ عهد المنصور ، ولم يفتر عن الحديث في «مجالسه» عما كان يكشفه له المعز من مغالقات الفهم وما يوضح له من خفي المعاني .

وأصبح بعد الدّربة الطويلة في خلسة الخلفاء والوفاء لهم لسان المذهب وفقهه . ولا يفتأ النعمان يسند أعماله إلى الخليفة ، فهو مسجل وناطق بلسانه وصادر عن معانيه ، يقول :

« أمرني الإمام المعز لدين الله (صلعم) بتأليف شيء من العلم وفقني على جميع معانيه وأصل لي أصوله ، وألقى إليّ جملة من القول فيه ، ولم أكن قبل ذلك تقدّمت في تأليف شيء منه ولا اتسع علمي اتساعاً يوجب أن أتقدّم في تصنيفه . فلما فتق لي المعنى فيه ولخصه لي وأوضح لي معانيه وأمرني بتأليفه وبسطه تقدّمت في ذلك تقدّم واثق بعون الله به (1) » .

كان إذن يعرض عليه ما يصنعه من كتب في الفقه والفتيا ليسرّ العمل بها بين الناس، وكان المعزّ يراجعها في مشاكلها وينبّهه إلى المحرّف عن الأئمة الذي يجب ألاّ يروى ولا يتداوله العامة (2) . وكان يتلقّى أمره أحياناً بوضع كتاب يحدّد له صفته ومحتواه (3) ، وربما ناقشه الخليفة في مادّة بعض كتبه ونبّهه إلى ما سها عن ذكره (4) .



ولم يفتأ النعمان يشهد بما كان يصله من فضل الخلفاء ويشمله من نعمتهم الضافية فكان مسكنه مع «الأولياء» داخل المنصورية ، وقد أقطعه المعزّ أرضاً بها لبناء دور لبناته وولديّه ، وكانت له زباج ببعض البوادي يغلتها بكراء مرتفع (5) وكان قريباً من قمة الدولة الفاطمية أثيراً عند المعزّ تشدّه إليه رابطة عقلية وشيجة ، فلم يتخلّف

(1) المجالس ، ص 545 .

(2) ص 396 .

(3) ص 401 .

(4) ص 430 .

(5) ص 525 .

ولم يفصل عنه عند انتقاله إلى مصر ، ورغم نزارة أخباره في الفترة الإفريقية ، فإننا نجده فيمن حضر مع الأستاذ جوذر وفاة القائد ميسور الصقليّ الخادم بقصر مياسر خارج برقة (1) وهم في الطريق إلى البلاد المصرية سنة 362هـ . ثم نراه بعد ذلك في مصلى القاهرة الذي بناه جوهر وهو جامع الأزهر فيما بعد ، في أول صلاة للعيد يقيمها الخليفة المعز ، فكان خلفه يبلغ التكبير . ونجده أيضا مع القائد جوهر وراء الخليفة في زيارته للأسطول بالمقس (2) .

وانصرفت جهود النعمان في القاهرة عاصمة الخلافة الجديدة إلى تركيز القضاء والعناية به بالرغم من أنه لم يكلّف رسمياً بخطّة القضاء ، وقد ظلّ فترة من الوقت يسكن القساط (مصر) ويفدو منها إلى القاهرة (3) حتى انتقل إليها .

وكانت وفاته كما أسلفنا سلخ جمادى الثانية 363هـ مشارفا للثمانين أو موفيا عليها . وكان في أواخر أيام المنصور قبل الهجرة إلى مصر يشكو الكبر وقرب الأجل (4) .

وقد حزن المعز لموته وصلى عليه ، ودفن في داره بالقاهرة (5) .

مؤلفات النعمان :

لم تصلنا كتب النعمان كلّها ، ولم يبق منها سوى عشرين كتابا ، مع اختلاف عند الباحثين في عددها وأسمائها وصحة نسبتها إليه : يذكر له إيفانوف اثنين وأربعين كتابا ، وفيضي يحصي منها أربعة وأربعين ، في حين أن فهرسة المصدوع لم تثبت إلا ثمانية عشر عنوانا . ونقتصر هنا على عرض المطبوع منها ، وهي :

(1) سيرة الأستاذ جوذر 147 وكان المعز قد نزل هذا القصر في جمادى الأولى سنة 362هـ . انظر المقرئري : تماط 1 : 134 .

(2) المقرئري : تماط 1 : 138-139 .

(3) ابن حجر : رفع الأصر (ذيل الولاة والتفاهة للكتني 587) .

(4) الجالسي ص 546 وما بعدها .

(5) المقرئري : الاتماط 1 : 149 .

1 - دعائم الإسلام ، وهو أهم مصنف في الفقه ، يقول المجدوع إنه ألّفه بطلب من المعز ، ولم يذكر النعمان في مقدّمة الكتاب طلب المعزّ هذا ، بل اكتفى بذكر الدعائم السبع التي بني عليها الإسلام في نظر الإمام جعفر الصادق ، وهي التي أوحى إليه بعنوان « هذا الكتاب الجامع المختصر الذي يسهل حفظه ويقرب مأخذة » ، ولا شك أنه أصبح أهم كتاب في الفقه الشيعي ، إلى حدّ أن المعزّ حين أبقى القاضي السني على قضاء مصر ، اشترط عليه أن يحكم بفقّه آل البيت كما دون في الدعائم ، وكذلك اشترط الخليفة الحاكم على دعائه أن تكون فتاويهم حسب كتاب الدعائم . وقد نشر هذا الكتاب في جزأين بالقاهرة بين سنة 1952 وسنة 1962 : بتحقيق آصف فيضي .

2 - تأويل الدعائم ، وعنوانه الأصلي : « تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين » . نشره محمد حسن الأعظمي بالقاهرة ثلاثة أجزاء فقط . ويقول الناشر إن القاضي النعمان توفّي قبل أن يفرغ من تصنيفه ، فيكون هذا الكتاب هو آخر مؤلّفات النعمان .

3 - كتاب الاختصار ، وهو شبيه في مادّته بكتاب الدعائم ، ممّا دعا ناشره وحيد ميرزا إلى التساؤل عن العلاقة بين الكتابين : إن كان « الاختصار » مختصراً من الدعائم ، أم كان كتاب الدعائم بسطاً لما في كتاب الاختصار ؟ على أن اسم الدعائم لم يرد صراحة في الكتاب المعنون بهذا العنوان ، وقد افترض محمد ميرزا أن كتاب الدعائم قد يكون هو كتاب الإيضاح الذي ذكره النعمان في مقدّمته وقال إنه جرّد منه كتابتين : الأخبار ، والاختصار ، وأرجوزة « المنتخبة » . غير أن القاضي النعمان في المجالس ذكر الكتاب بعنوانه المصطلح عليه فقال :

« سمعت بعضهم يحرّض بعضاً في الاجتماع لقراءة كتاب دعائم الاسلام الذي بسطه المعزّ للذين لله لهم وجعله في مجلس من مجالس قصره (1) » .

4 - أساس التأويل ، نشره عارف قامر ، ببيروت 1960 ، في طبعة رديئة مليئة بالأخطاء .

(1) ص 306 . وعبارة « الذي بسطه المعز لهم » تدفع الفكرة القائلة بأن النعمان ألف الكتاب بحسب من المعز ، أو استمد منه مادته .

هذه أربعة تصانيف في الفقه الفاطميّ تختلف عن بعضها بعضا في البسط والاختصار . أو في اتّباع الظاهر أو التماس الباطن ، مع أنّ مادّتها واحدة .

وللنعمان كتب أخرى ، في السلوك الواجب نحو الأئمة ، مثل :

5 - كتاب « الهمة في آداب أتباع الأئمة » : الذي نشره محمد كامل حسين سنة 1947 في سلسلة مخطوطات الفاطميين التي أنشأها وسهر عليها حتى وفاته . ويظهر من المقدّمة الطويلة التي صدر بها تحقيقه أنّه ليس وثقا تمام الوثوق من صحة نسبة الكتاب إلى النعمان ، فمعدّته في ذلك هو كتاب ايثانوف (رقم 80 من تيّته) ومجموعة وثائق مخطوطة حصل عليها من المكتبات الهنديّة .

وفي تاريخ الدعوة الفاطميّة :

6 - افتتاح الدعوة « في ذكر أمر الدعوة بأرض المغرب إلى المهديّ (ص) وابتدائها فيها ... » وهو كتاب نفيس لما يكشفه من مساعي الدعاة الواردين إلى إفريقية للإطاحة بالإمارة الأغليّة ، ونجاحهم في إقامة أوّل دولة شيعة إسماعيليّة في تاريخ الإسلام . وقد نُشر الكتاب نشرتين : في بيروت سنة 1970 بتحقيق الآتسة الدكتور وداد القاضي مع تحليل ضاف لأبواب الكتاب ، ويتونس سنة 1975 بتحقيق زميلنا الدكتور فرحات الدشراوي ، مع دراسة مفصّلة للكتاب تبيّن أهميّته في معرفة تاريخ الفاطميين .

7 - المجالس والمساربات : قيّد فيه النعمان ما سمعه من الخليفة المعزّ في مواضيع شتى ، من تاريخ وعقيدة واحتجاج على الخصوم ، وبحوث لغويّة ، وهو هذا الكتاب الذي ننشره اليوم . وسيرد الحديث عنه .

8 - الأرجووة المختارة ، نشرها إسماعيل قربان بوناوالا بمونريال (Montréal) بكندا سنة 1970 (1) . ألّفها النعمان في عهد القائم للاحتجاج للأئمة ، وهي غير الأرجوزة المنتخبة التي ذكرها في مقدّمة كتاب الاقتصاد .

هذا - ولا شكّ - أن مؤلّفات النعمان تتجاوز هذا القصر : فهناك عناوين أخرى ذكرها مؤرّخو الشيعة والسنة على السواء ، وذكرها النعمان نفسه في بعض كتبه :

ففي كتاب افتتاح الدعوة يشير إلى كتاب ألّفه في سيرة المعزّ، وقد رأى الدشراوي أنّه كتاب المجالس بالذات (1)، ويبدو أنّ النعمان نظم هذه السيرة في أرجوزة (2) مثلما فعل في مؤلفاته الفقهيّة .

وفي المجالس أيضا إشارات إلى كتب أخرى من تأليفه، وإن كان ينسب مادتها غالبا إلى الأئمّة :

- كتاب في أخبار الدولة وقد يكون هو افتتاح الدعوة (3) .
- كتاب في مناقب آل البيت ومثالب خصومهم (3) .
- كتاب في البسمة، يثبت أنّ البسمة هي من صلب القرآن (4) .
- تفسير للقرآن أوصله إلى سورة المائدة (4) .
- كتاب الدينار، وهو يشتمل « على علم جميع الحلال والحرام، والقضايا والأحكام » حسب عبارة النعمان نفسه . إلاّ أن المعزّ غير عنوانه فسمّاه : الاختصار لصحيح الآثار عن الأئمّة الأطهار (5) .
- كتاب في الإمامة قدّمه لابن واسول المدراري « خليفة » سجلماسة، لإطلاعه على زيغته (6) .

هذه جملة ما توصّلنا إلى معرفته من كتب النعمان التي كانت أساسا للدراسات الإسماعيليّة، فكان البعض منها يقرأ في مجالس الحكمة ككتاب الدعائم وكتاب تأويل الدعائم، بدليل ما يوجبه الكرمانيّ على قارئه كتابه « راحة العقل » من البدء بقراءة فصول من كتب النعمان كالدعائم والاقتصار والمناقب والمثالب (7) .

(1) افتتاح الدعوة ص 338 . بالخصوص ص 145 فقرة 305 من المقدمة الفرنسية .

(2) المجالس 462 . ولعلها هي المرسومة بـ « ذات المتن » .

(3) المجالس ص 117 .

(4) ص 135 .

(5) ص 359 .

(6) ص 415 .

(7) راحة العقل ص 22 .

هذا وقد استقرى إسماعيل قربان بوناوالا ناشر الأرموزة المختارة المؤلفات المنسوبة إلى النعمان ، فجرد منها ثبنا يحتوي على واحد وستين عنوانا بعضها مطبوع وبعضها مخطوط ، والكثير منها مفقود أو مشكوك فيه ، وهذه القائمة لم تطبع بعد (1) .

المجالس والمسايرات :

سجل اسم الكتاب على نسخة الآصفية - التي اعتمدنا نصفها الأول - بهذه الصورة : « المجالس والمسايرات في تاريخ الإسماعيلية وعقائدهم » . ويدون اسم الأصل هو ما ذكره المجدوع (2) : « المجالس والمسايرات والمواقف والتوقيعات » وهو اسم كثر مطابقة لمحتوى الكتاب ومادته .

وقد نصّ في مقدّمته على ما سبق له من تأليف كتبها عن الخلفاء المهدي والقائم والمنصور ثم عن المعزّ منذ بداية إمامته ، فقال :

« ثم رأيت وجوها من الحكم والعلم والآداب والمعرفة تنفجر عن منطقها وتندفع من ألفاظها وتشير عن رمزه وإشارته ، لا تجري مجرى السير التي صنفتها ولا تدخل في أبوابها التي ألّفنتها على ما في تلك السير من الحكمة والعلم والمعجزات والبراهين والدلائل والآيات ، فرأيتُ أفراد هذه في كتب تشبهها وتليق بها وأن أفرد السير في كتابها مع ما شاكلها وكان من معناها . وأن أذكر في هذا الكتاب ما سمعته من المعزّ (صلح) من حكمة وفائدة وعلم ومعرفة عن مذاكرة في مجلس أو مقام أو مسامرة ، وما تأدّى إليّ من ذلك عن بلاغ أو توقيع أو مكاتبة (3) » .

ومبّا يزيد في الأهمية الوثائقية لهذا الكتاب أنّ النعمان كان حريصا على تسجيل مادته إثر كلّ مجلس مباشرة (4) ويتحرّى في نقل ما ينقله حتى يأتي بلفظ المعزّ كما

(1) وقد أمّتنا بهذه القائمة الدكتوروة وداد القاضي ، فلها منا جزيل الشكر .

(2) المجلدوع ، اسماعيل الأيجيني : فهرسة الكتب والرسائل 52 (تهران 1966) .

(3) المجالس ، المقدمة ص - 47 .

(4) ص 224 .

ورد على لسانه (1) مع ما في هذا العمل من صعوبة وجهد . وكانت مراجعة الخليفة لمحتواه تزيد النعمان وثوقا من عمله . فيقول : «إنّ ما أثبتّه في هذا الكتاب كأنّه هو لفظه . وإن لم يكن هو بحقيقته ، لما أجازّه على المعنى وسقط عنه تهمة التحريف » والإحالة ، وإن سقطت منه فضيلة الفصاحة والجزالة ، ومعجز الألفاظ » في المقالة ، ولكنه صار بذلك من أصدق الحديث وأصحّ النقل (2) .

وإذا كان النعمان قد وضّح خطة العمل في هذا الكتاب ، وحدّد مادّته ومحتواه ومرتبته من الوثوق باعتباره توخيه التسجيل المباشر أولا ، ثم مراجعة المعزّ لهذه المواد التي تسقطها كاتبها على توالي الأيام ، فقد ظلّ التاريخ الذي توقّف فيه مبهما نظرا لأنّ صفة التأريخ لم تجيء في هذا الكتاب إلاّ بصورة عرضيّة .

وقد ذكر الكتاب بعض الأحداث التي يمكن التوثق من تاريخها ، مثل :

أ - أسر ابن واسول واستقدمه إلى المنصوريّة ، وذلك سنة 348 هـ (3) .
ب - بداية العمل في إجراء نهر عين أيّوب إلى القيروان وكان ذلك في المحرم سنة 348 أيضا (4) .

ج - الإعلال الجماعي سنة 351 هـ (5) .

د - سؤال المعزّ للنعمان في المسابقة رقم 280 (6) هل أنجب ولده علي ومحمد ، وجواب النعمان أنّ لكلّ منهما جارية لم يقنع بها للولد ، وأنّهما قد تأقت نفسيهما إلى التزويج ، وعاق ومنع ذلك أنّه لم ينظر لهما بعد في مساكن . ونحن نعلم من جهة أخرى أنّ أبا الحسن عليّ بن النعمان قد ولد في شهر ربيع الأول سنة 329 هـ (7) وأنّ أبا محمد عبد الله ولد يوم الأحد 3 صفر سنة 340 هـ . فلذلك نقدر أنّ هذه

(1) ص 301 .

(2) ص 302 .

(3) ص 217 . وفي هذا أيضا دليل على أنّ النعمان لم يفرغ من تأليفه سنة 957/346 كما قال الدكتور الدشراوي حين ظنّ أنّ كتاب المجالس وكتاب سيرة المعزّ هما كتاب واحد .

(4) ص 332 .

(5) ص 553 .

(6) ص 543 .

(7) ابن خلكان : الوفيات 5 : 51-54 .

المسايرة قد حصلت على الأكل⁽¹⁾ بعد مولدهما بثمانية عشر عاماً أو عشرين ، وهي السن التي يكون فيها محمد بن النعمان مؤهلاً للزواج والتسري ، وبذلك ترجع هذه الحادثة إلى ما بين سنتي 358 و 360 هـ ويمكن بذلك أن نقول إن كتاب المجالس والمسائرات قد غطى الفترة الإفريقية من حياة المعز كلها تقريباً ، ولم يتجاوز إفريقية معه إلى مصر أو غيرها كما تجاوزت سيرة الأستاذ جوذر إلى مدينة برقة ثم توقفت (1) .

لم يكن كتاب المجالس كتاب تاريخ ولا كتاب سيرة فقط بل هو أيضاً كتاب عقيدة وكتاب أدب . ففيه إشارات تاريخية كالتي ذكرناها ، وفيه معلومات عن فتنة أبي يزيد التي دامت مدة القائم والمنصور ، وعن خصومات المعز مع الدولة الأموية ، والثورات المتعددة التي قامت بإفريقية ، وفيه عرض لما أحدثه كل من صاحبي سجداسة وفاس من فتن ، وكذلك للمعارك التي وقعت بين الروم والمعز .

ونتبين من هذا الكتاب مكانة القاضي النعمان في الدولة الفاطمية ومختلف وظائفه الدينية المذهبية والسياسية الديوانية .

كما نجد فيه مسائل عقائدية كمبحث الإمامة ، وما قيل في نسب الفاطميين وما نسب الغلاة إلى الأئمة مما لا يتفق مع عقيدة الإسلام ، ومسائل في الظاهر والباطن .

ونجد كذلك في الكتاب صورة من الصعوبات التي لقيها الفاطميون في بسط نفوذهم المذهبي على المجتمع الإفريقي السني فلم تستقر دعائمه إلا بقوة الأنصار الكتائبين . وقد أشاد المعز مراراً بفضلهم وفضل أسلافهم .

ونستخلص منه أيضاً معلومات عن المهدي والقائم والمنصور والمعز وسياساتهم الداخلية والخارجية وعن طباعهم ومعاملتهم للناس مع نماذج كثيرة من حكمتهم ومواعظهم .

وفي خصوص الأئمة يمكن جمع الأخبار والإشارات الواردة في الكتاب مبثوثة هنا وهناك في كلام المعز أو في ذكريات النعمان نفسه :

(1) سيرة الأستاذ جوذر 144 .

1 - المهدي :

من أهم القضايا التي يثيرها كتاب المجالس ، ظروف مقتل أبي عبد الله الشيعي وأخيه أبي العباس بايتي صرح الدولة الفاطمية ، وموقف رجال كتامة من هذا الحادث الغامض ، وكذلك قضية الإمام المستودع والإمام المستقر التي ما زالت محل بحث عند مؤرخي الإسماعيلية (1) : هل كان القائم ابن المهدي حقيقة ؟ أم كان المهدي إماما مستودعا ، حافظاً للإمامة التي هي من حق القائم ؟ وقد لارتقاع إلى ما قبل في هذه المسألة ، خصوصاً وأن بعض دعاة الإسماعيلية قد أتوا بمعلومات تحمل على إعادة النظر في قضية نسب الفاطميين . وهذا النعمان نفسه ينقل لنا أن بعض نساء المهدي

« ... كانت تقول لولد المهدي ونسائه بعد وفاته : والله لقد خرج هذا الأمر من هذا القصر - تعني قصر المهدي بالله (ص) - فلا يعود إليه أبداً ، وصار إلى ذلك القصر - تعني قصر القائم بأمر الله - فلا يزال في ذرية صاحبه ما بقيت الدنيا (2) » .

فهذا النص يشعر بأن القائم لم يكن من ولد المهدي حقيقة . وقد أشيع أيضاً أن المهدي من سلالة ميمون القداح فيكذب المعز هذا الزعم قائلاً :

« لن يجعل الله (عج) ذلك إلا عند الضرورة عند من جعله في يديه من أهل هذا البيت من غير الأعقاب المتصلة إلا مستودعا عندهم غير مستقر فيهم إلى أن يستحق ذلك مستحقه فيأخذه من أيديهم (3) » .

فلا يستبعد أن تخرج الإمامة من أيدي أصحابها إلى جماعة آخرين لمدة معلومة عند الاضطراب ، ثم تعود إلى أصحابها الحقيقيين .

(1) انظر الصين الذين نشرهما إيفانوف بمجلة كلية آداب القاهرة 1936 ج 2 ص 89-135 . وهما استأثر الإمام ، وميرة جعفر الحاجب . وكذلك ك. في نسب الخلفاء الفاطميين الذي نشره حسين بن فيض الله الهمداني ص 14-22 . وانظر كذلك :

Bernard Lewis : The origins of Ismailism, Cambridge 1940

ص 115 إلى 163 من النص العربي : أصول الإسماعيلية تعريب خليل جلو وجاسم الرجب . واعتراض ناشري سيرة الأستاذ جودز حل فكرة الانجليزي (تعليق 62 ص 167 من السيرة) .

(2) المجالس ص 543 .

(3) ص 410 .

وقد تتضح لنا هذه الإشارات إذا قابلناها بما ذكره الخطاب أحد الدعاة اليمانيين
عن الدعوة الجديدة :

« ثم اتصل أبو عبد الله صاحب دعوة المغرب عن أمر إمامه عليّ بن الحسين
« - سلام الله عليه - فأقام عنده في اليمن وشهد معه وقائع كثيرة ، وجاهد
« بين يديه ، ثم بعثه من أرض اليمن إلى أرض المغرب ، فشخص إليها وكان من
« خبره في طريقه ما ضمنه كتاب افتتاح الدعوة بالمغرب . أظهر الله به دعوة
« الحق » ، وكان على يديه طلوع الشمس ، وذلك أنه لما ظهر النور باليمن وبلاد
« المغرب سار وليّ الله في أرضه عليّ بن الحسين (ص) يريد بلاد المغرب حتى
« كان في بعض طريقه فأظهر الغيبة واستخلف حجته سعيد الملقّب بالمهديّ
« - سلام الله عليه - فبثت قواعد الدعوة وجرى عليهما من ضدهما
« بسجلماسة من العمّال بالمغرب ما جرى ، ووقى الله وليّه - سلام الله عليه -
« كيده لما كان من زحف أبي عبد الله عليه وظفّره به واستخرجه وليّ الله
« - سلام الله عليه - من سجنه ، فلما حضرت المهديّ النقلة سلّم الودعة إلى
« مستقرّها وتسلمها محمد بن علي القائم بأمر الله تعالى ، وجرت الإمامة في
« عقبه (1) » .

وقد يكون في هذا النصّ تفسير لما قالته تلك المرأة من نساء المهديّ .

ويذهب الداعي إدريس حماد الدين هذا المذهب فيقول :

« ولما توطّدت قوانين الدعوة الهادية بالمهدية وظهر أهل الكهف من كهف
« الثقة ، وأنّ الأجل وانقضى المهل ، سلّم الإمام المهديّ بالله إلى ولده القائم رتبته
« وأدّى إليه وديعته وأمانته وأظهر الغيبة (2) » .

فكان القائم لم ينسب إلى المهديّ إلاّ على أساس البتة الروحية ، مثلما اعتبروا
سلمان الفارسيّ واحداً من أهل البيت لانتسابه روحياً إليهم ، ولعلّ المهديّ لم يكن غير
إمام مستودع . ويذكر نصّ المجالس أنّ ولد المهدي مرض بالجلري فعمي . وهذه
دلالة أخرى على أنّ الإمامة قد خرجت من بيته إلى بيت آخر .

(1) غاية الموائد ، مخطوط ص 91-92 .

(2) زهر الماني ، ص 292 .

وقد تشعرونا هذه النصوص أيضا بأن حقيقة العلاقة بين المهدي والقائم لم تخف عن الداعي أبي عبد الله الشيعي ولا عن أخيه أبي العباس ، فيكون اكتشافهما سر الإمامة سببا لانتفاضهما على المهدي ، فقتلهما .

2 - القائم :

لم تزودنا المجالس بأخبار هامة عنه ، ونستنتج من الإشارات العابرة أن القائم لقي صعوبات في سياسة دولته ولم يستطع التغلب على المعارضين ، وبالأخص على ثورة أبي يزيد التي كادت تؤدي بالخلافة الشيعية .

ويبدو لنا خليفة ناقص الحزم ، لا يميل إلى الغزو ولا يفكر في التوسع ، وذلك منذ كان ولياً للعهد ، فيروي لنا الكتاب جوابه للمهدي حين كلفه بالتجهز إلى مصر ، فقال :

« يا أمير المؤمنين ، قد خولك الله وملكتك وأعطاك من الدنيا ما فيه سعة »
« وكفاية ، فعلاّم تغمّ نفسك وتشغل صدرك ؟ فدع هذا حتى يأتي الله به عسوا (1) » .

ونستشف من الكتاب صورة من الخلافات العائلية والتنافس على الحكم ، ودور أمهات الأولاد في صرف ولاية العهد عن هذا إلى ذاك . من ذلك أن القائم كتم تعيينه للمنصور ولياً للعهد أكثر من عشر سنوات ، وكأنه غير مطمئن إليه راغب في تعويضه بغيره ، فيتألم المنصور كثيرا لهذا التردد :

« ... أقمت مدة حياته ثلاث عشرة سنة أنظر إلى من قرب منه ومن بعد عنه (ص) »
« يسعون بالفساد في دولة هي لي ، قد قلّدتني الله أمرها ... وأهل خاصيتي يؤذون »
« ويستطال عليهم فلا يجلب عنده أحد منهم نصرة ... ويُنال منّي وتوكل أموالي »
« وأنا في ذلك كله بمعزل أتجرّع غصص الغموم ... (2) » .

(1) المجالس ، ص 252 . وانظر مثالا آخر في ص 101 .

(2) المجالس ، ص 448 .

وربما فكر القائم مدة في صرف الخلافة إلى المعز مباشرة فيعترف له بأنه آثره على أبيه ، حتى صار يشفق عليه من نعمة المنصور :

« إن أخوف ما أتخوفه عليك من أبيك ما علمته من إثاري إياك وما أعلمه من ميله إلى أمتهات إخوانك ، فأخشى أن يعدل بهذا الأمر عنك إلى غيرك منهم ... ولولا صغر سنك اليوم ما عدت لك (1) » .

3 - المنصور :

أمّا المنصور ثالث الخلفاء فقد ذكر في الكتاب أكثر من سالفه . وسبب ذلك أنه مصدر كل الأخبار التي تخص المهدي والقائم ، فعنه يروي المعز ، وبه يستشهد بأقواله يتمثل .

وكانت فتنة أبي يزيد عند تولي المنصور قد استفحلت وعمت أرجاء إفريقية ، فجمع قواه وقضى عليها بجهد جهيد (2) .

ويبدو أن كثيرا من المؤرخين القدامى اعتمدوا - في عرضهم لفتنة أبي يزيد - على ما سجله القاضي النعمان في كتبه : من هؤلاء المؤرخين ، القريري في ترجمته للمنصور في كتابه « الحقتى (3) » .

وكان حادّ الذهن عالما شجاعا حازما ، تولّى المهدي تربيته فكان يطلعه على كتب الدعوة وعقيدة أهل البيت (4) ، فنشأ محبا للكتب والعلم .

وكان صارما مهابا لا يسمح لأحد من الأولياء بالتواني فيما يكلفه به ، فزاه مثلا يلوم النعمان على تقصيره في القضاء ، وينهاه عن السجود له ، وربما تعرض منه المعز نفسه إلى اللوم .

(1) ص 469 .

(2) ص 72 و 113 و 447 .

(3) نشكر الدكتور سهيل زكار الذي أمدنا بنص هذه الترجمة المخطوطة .

(4) ص 502 .

4 - المعز :

أكثر ارتباط النعمان كان بالمعز ، فقد عاصره وعاشره وليّ عهد ثم خليفة وصاحبه إلى مصر إلى أن مات قبله بستين .

وتعظيم النعمان للمعز لا مزيد عليه : فهو الإمام وهو مصدر العلوم وأساس التأويل وكاشف الأسرار . وهو وليّ نعمته لم تنقطع ثقته ولا فتر عطفه ، وهو الملجأ الذي يسكن إليه ، إذا دهمه أمر أو حيرته قضية أو غمضت عليه السبل .

فلذلك أحاط النعمان شخصية المعز بالعناية التامة فألف هذا الكتاب وجعله سجلاً يومياً لأقواله ومآثره وتوقيعاته .

ومعظم كتب النعمان ألفت في عهد المعز ، فيقول إنه كتبها بطلب منه إذ يمدّه بمادتها ويلخصها له ، فيتسطّ فيها النعمان ، ثم يعرضها عليه فيستحسنها غالباً ، وينصح أحياناً بالزيادة فيها أو بالتشذيب منها ، ويشير عليه بتبسيطها أو تحوير عنوانها .

وكان الأولياء يتهيبون المعز فلا يتجاسرون على استفثائه في العقيدة ولا سؤاله في الأمور المعتادة ، بالرغم من تحريضه لهم على ذلك وحسن معاملته لرعاياه من أهل الدعوة وحتى من خصومها كما فعل مع ابن واسول ، إذ سمح له بحضور صلاة الجمعة بإمامته ، وتواضع له فناقشه في بعض مسائل الفقه كتجليل لحوم الخيل . وكذلك نراه يتألم لمقتل حميد بن يصل ويقول إنه كان يصفح عنه لو أظهر الندم على قيامه عليه : « ... فمن قاب إلينا قبلناه ، ومن استرحمنا رحمناه ومن استقلنا أقلناه ... (1) » .

ويعلمنا الكتاب أن المعز كان شاعراً بالتنافر الحاصل بين الدولة الفاطمية ورعاياها ممن يستيهم « العامة » أي أهل السنة ، فعمل على أن يظهر للناس بمظهر المتقد الهادي جاء ليخلص الدين من أعدائه سواء كانوا من النصاري البيزنطيين أو ممن يدعون الإسلام مثل بني أمية بالأندلس وبني العباس ببغداد أو البرابرة بالمغرب الأوسط والمغرب الأقصى ، وقد استفحلت فيهم الدعوة الخارجية فصاروا يثرون بين الفينة والأخرى فيرسل عليهم خلصاءه من كتامة وعبيده الصقالبة .

وكان عطفه على كثامة عظيما لأنهم كانوا حزب القاطميين منذ بداية الدعوة ، لهم فضل السبق والجهاد ، فلم ينس لهم المعز صنيهم فكان يقربهم دوما ويثني عليهم : « بارك الله فيهم وكثر أعدادهم ! فما أسرتني بهم وباحضالهم ، وما أحب إليّ أشخاصهم وأزین في عيني منظرهم ... أرأيت مثلهم في بهائم وجمال مراكبهم وحسن مناظرهم (1) ؟ » .

وربما أثار هذا العطف حفيظة العبيد من الصقالبة - ممّا يشعر بشيء من التنافس بينهم وبين الكتاميين - فيغضب عليهم المعز ويؤكد فضل كثامة لأنهم في نظره قد آزروا الدعوة متطوعين ، أمّا الصقالبة فيحكم عبوديتهم كانوا من صفتهم ، ففضلهم أقلّ .

وكذلك يعمل على تطمين رجال كثامة إذا ما ظهر منهم تحفظ لزاء قائد صقلبي أمره المعز عليهم ، وهو جوهري ، فيستدرجهم بلطف ولين وكأنه يخشى انتفاضهم عليه .

ونراه يوصي الولاة دوما والعَمال بالعدل والأمانة ، والصدق والإخلاص ، ويحذّرهم من إخفاء ما يجب تبليغه إلى الإمام ، ويحثهم على الرفق بالرجعية والتحري في التهمة قبل إنزال العقوبة (2) . ويدعو إلى المحافظة على الأخلاق القويمة ، ولا يسمح بارتكاب ما ينهى الشرع عنه . ويذكر النعمان أنّ المعز تشدد كثيرا في تتبع النائحات وإنزال العقوبة بهنّ حتى إنه اتهمه بالتقصير في هذه القضية (3) .

المعز والعقيدة .

يصور لنا القاضي النعمان في كتابه المجالس والمسائرات المعز على أنه الرجل الذي تحصيل على علم الأولين والآخرين . فالمعز متبحر في كلّ علم وفنّ ، عارف بعلم الظاهر وعلم الباطن وبأحكام الدين وأصوله وفروعه وبالعلوم الرياضية والطب والهندسة

(1) ص 245 .

(2) ص 496 .

(3) ص 535 .

وعلم النجوم والفلسفة ، وله باع طويل في المباحث اللغوية أيضا (1) . وهو صاحب اختراعات عجيبة لم يسبق إليها كالقلم الخازن للحبر (2) ، وله معرفة بتركيب الأدوية . وهو متضلّع في الفقه يجيب عن قضايا عويصة ، ولا غرابة ، فإنّ هذا العلم يرثه وراثته كما يرث الخلافة ، وهو العلم الذي ينتقل من إمام إلى آخر . فعلم المعزّ لم يكن قد حصل له بالتحصيل والتعلّم ، بل بالتأييد الإلهي إذ لم يكن له مؤدّب أدبه في طفولته ، ولا جالسٌ ذوي العلم والمعرفة ولا رحل فخالط الناس (3) . فهو مثل جدّة النبيّ (ص) اتصل بالعلم كما اتصل محمد بالوحي سواء بسواء . ويؤكد المعزّ ذلك فيقول إنّ العلم انتقل إليه فجأة عند وفاة المنصور ويستشهد بحادثة وقعت له معه :

« كان المنصور ألقى عليّ مسائل قبل وفاته (ص) تعذّر عليّ الجواب فيها وأظلم ، فما هو إلّا أن قبض (ص) حتى تهيأ لي ما كان اعتاص عليّ من جوابه دفعة بغير تدبّر ولا روية .. فعلمت أنّ ذلك كما قيل : إنّ الله ينقل ما كان عند الماضي من الأئمة إلى التالي منهم في آخر دقيقة تبقى من نفس الماضي (4) » .

ويبدو أنّ القاضي النعمان بغالي في فطريّة علم المعزّ : ففي الكتاب شواهد كثيرة على تعلّمه لأبيه المنصور في طرق المناظرة وأساليب الجدل ، مع حضور المجالس المحكمة التي تعقد بالقصر .

وكان المعزّ يثر على الأتباع الذين يصفون على الأئمة صفات مغالية كمعرفة الغيب ، أو ينسبون إليهم مواقف مارقة ، فيعيبُ غلوهم ويلومهم .

وهذا المنصور يستنكر ما نسبه أحد الغلاة إلى الأئمة فادّعى أنّهم يقولون : « عندنا من حكمة الله وعلمه ما نزيل به الجبال ونخرق به البحار (5) » .

(1) أنظر : محمد اليملاوي : قضايا لغوية في كتاب المجالس والمسائرات . ملحق ابن منظور الغاس ، أبريل 1978 .

(2) ص 319 .

(3) ص 148 .

(4) المجالس ص 265 ، وانظر شرح ذلك في نفس الجزء ص 267 .

(5) المجالس ص 419 .

وقد كان هذا الغلوّ يصلح حتى عن الأولياء والدعاة المقرّنين . وربّما وجد هذا الغلوّ منطلقه وغذاه في أقوال الأئمة أنفسهم : فهذا المهديّ يتنبأ للمنتصور وهو جنين بكشف غمّة أبي يزيد (1) ، ويقول إنّ الأئمة يخبرون بذنوب أجلهم (2) . وكذلك في سكوتهم عن نوع من الدعاية يستغربه من لا يدين بملذمهم : فالعزّ يحلّ بمكان يشكو الجفاف والجذب فيتزلّ معه المطر وتخصب الأرض وتزول آفة الجراد . ثمّ إنّ الأئمة يحوون العلم كلّّه ، ويعرفون جواب كلّ مسألة . وهم شفعا عند الله ، والتوسّل بهم باب الإجابة .

وختاما ، فإنّ العزّ ، لئن لم يؤلّف كتابا غير كتاب تأويل الشريعة المنسوب إليه ، فإنّ النعمان يؤكّد أنّه فيما كتب ، تأثّر به وتلقّى العلم منه وصدر عن وحيه .

وقد رفع الدعاة شأن العزّ وعظّموه ، وقالوا إنّ أمر بتجديد الشريعة لأنّه سابع إمام من أئمة دور السّر ، أي ابتداء من أوّل إمام بعد محمد بن إسماعيل ، وعندهم أنّ الإمام السابع يمتاز بقوة كبيرة لأنّه خاتم دور .

وهكذا أتاح لنا كتاب المجالس أن نتعرّف على شخصية العزّ من خلال كلامه وأفعاله .



صفة النسخة المعتمدة :

اعتمدنا نسخة تركّب من نصّين غير موحدّين :

النصف الأول (3) :

صوّره لجنة معهد إحياء المخطوطات العربية برئاسة المرحوم رشاد عبد المطلب من المكتبة الآصفية بحيدرآباد يوم 16 ماي 1952 (القيّم رقم 3175) والأصل محفوظ هناك ومسجل برقم 2590 تاريخ . وقد كتب على ورقته الأولى بخطّ مغاير لنسخة الكتاب :

(1) ص 542 .

(2) ص 239 .

(3) نسجل شكريا للصديق الباحث أيمن فؤاد السيد الذي ساعدنا على اقتناء هذا المخطوط .

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب

المجالس والمسائرات في تاريخ الاسماعيلية وعقائدهم
تأليف القاضي أبي حنيفة النعمان بن محمد اليماني

من

أكبر قضاة دولة المعز لدين الله صاحب مصر وباني القاهرة

وترجمة المؤلف

مبسوطة في وفيات الأعيان لابن خلكان .

وهو أشهر من أن يعرف .

ويقع هذا الجزء في 220 ورقة أي 440 صفحة مقاسها 120 × 230 مليمتراً مسطرته 13 سطراً يبدأ بخطبة الكتاب وينتهي بآخر الجزء العاشر . خطه نسخي معتاد وهو غير مؤرخ ، إلا أنه حديث الخط من أعمال هذا القرن الهجري . ولم يثبت الناسخ اسمه . وقد كتب بآخره «تم الكتاب» . فهل كان يعني تمام النصف - والنصف أربعة عشر جزءاً في الواقع - ، أم كان ذلك كل ما وقع إليه من الكتاب ؟ والنص والعناوين مسترسلة غير متميزة بحجم الخط ولا بأوائل السطور ، عدا ما قد رسم فوق الطوالع عند لفظة « كلام » أو « حديث » وفوق كلمة « قال » غالباً التي تعني القاضي النعمان .

النصف الثاني :

من نسخة أخرى تبدأ بالجزء الحادي عشر ، أولها : « النصف الثاني من كتاب المجالس والمسائرات (1) » ثم البسملة . ثم قال القاضي النعمان بن محمد : سمعت الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه يوماً وقد قرب عيد الأضحى وسأل عن مجيء كتابة من الأعمال لشهود العيد ... وتنتهي بآخر الجزء الثامن والعشرين وبه تمام الكتاب .

(1) لا يمكن أن يكون الجزء الحادي عشر بداية النصف الثاني ، لأن الكتاب يحتوي ثمانية وعشرين جزءاً . ثم اننا نجد في آخر الجزء الرابع عشر عبارة : تم الجزء الرابع عشر ، وهو نصف الكتاب .

بسم الله الرحمن الرحيم



المجلس الإسلامي

في

تاريخ ١٠/١٠/١٣٩٠

الحيف

القاضي الحاج شيخ الإسلام ابن محمد العبداني

من

أمره قضاه د. د. السيد محمد العبداني - مدير مركز الأبحاث

مركز الأبحاث

مجلس الأبحاث الإسلامية

مجلس الأبحاث الإسلامية

١٣٩٠
٢٠٩



مكتبة	رقم
تاريخ	تاريخ
تاريخ	تاريخ
تاريخ	تاريخ

بسم الله الرحمن الرحيم

فيه وصل الائمة الطاهرين من علي
 عبيده بالاسم نانا افرنا ما افرونا و
 من الفتى الى واسكدة واسلم
 والمعرفة عن اسمالان ارمنا
 بقى من ادى ذلك ضم البنان
 من افرنا وانا اثر لاسانا
 كان لهم باجلونه من ذلك البنان
 فعمل المبلغ المائل وثواب
 المساقف الناقل ومننا الزينة
 في ثواب ذلك الى نقلنا مناه
 ونادى البنا وروينا واثرا بهن
 شاهدا به وادركنا بهم مولد
 للمسلم الى غيرنا من عابيه عن ذلك
 الحمد لله الذى اكرمنا بالاية اريانه و
 فعملنا بالامة الاخرة من رسل
 بيت نبه وهدانا بنورهم و
 بعرا مسلمهم وانهم مسلمنا بهم فيما
 لمسلمنا من النعم بالانصبة هذا
 بهن ويرضيه ويرجب المزيدين
 نعمه على الله صلى الله عليه

فطافوا فيها قال لهم يكفكم من وصايا الله
 انما نأمركم ان تقصدوا باي جميع الامور
 طعنا ما اتيونا خبيثه ففعله انوي
 فعلتموه ومرتوبه به ومارا اتيونا لوجه
 وبتحبه لرحمتوه وحببتوه ففينا له
 الم نسير اسوة حسنة والله اعلم بالصواب
 اسعدوا سيرة سالكها وقد اضر قارا
 في ابي اجمع لك الوصايا كلها في طرفة واحدة
 فانظر فاكنت رايتني افعله فافعله ويا
 كنت رايتني تركته فانتركه او صنع بعد
 وفاني ما كنت رايتني اصنع في جاني
 ففعلوا السلفا لك

الكتاب

يقع هذا المجلد في 673 صفحة لا نعلم مقاس أصلها ، مسطرة 13 ، كُتبت بخط نسخي معتاد أكثر ييوسة من خط النصف الأول ، كلة مسترسل اتصلت نصوصه وعناوينه وأقسامه ، ويبدو أنه فرق بينها في الأصل بتلوين الأخبار .

والنسخة حديثة جداً فرغ من كتابتها صباح يوم الثلاثاء 14 ربيع الأول سنة 1361هـ/1932 . كتبها « الشيخ آدم بن محمد علي الكجراتي وطنا السورتي مسكناً » ، وقد سجل بمقبة في ص 674 أنه نقلها من نسخة سجلت بآخرها عبارة : « تم كتاب المجالس والسيارات ، والحمد لله وصلّى الله على محمد وآله وسلّم تسليماً » ، في اليوم التاسع والعشرين من شهر صفر المظفر من اثنين وثلاثين وثلاثمائة وألف سنة 1332 من هجرة رسول الله (صلم) كُتبه أحقر الأحرار محمد علي ابن ملا سلطان علي في بلد برهانپور المسمى بدار السرور غفر الله ذنوبهما .

وهذا النصف مصور في مجلدين بمكتبة جامعة القاهرة تحت رقم 26060 ، ولا نعلم شيئاً عن أصل هذه النسخة . وقد استفدنا من السجلات أن هذه النسخة من المجالس كانت تامة في نصفين ، وقد أضع النصف الأول منها وسدّد ثمنه سنة 1962 الدكتور محمد كامل حسين كما هو مثبت بسجل مخطوطات الجامعة . وقد اصطلاحاً على هذه النسخة المركبة من نصفين مختلفين برمز « أ » .

أما نسخة « ب » فهي صورة فوتوغرافية من نسخة مدرسة الدراسات الشرقية والإفريقية S.O.A.S. بلندن ، رقم 25737 كما هو مذكور في آخرها .

وتشتمل هي أيضاً على الأجزاء 11 إلى 28 ، وقد جلدّها عبد الحسين ابن الملا هبة الله المتوطن بلد رامبورة ، وهو من أتباع سلطان البهرة الراحل ، « مولانا طاهر سيف الدين » ، بتاريخ 15 ربيع الثاني 1342/1922 .

وتقع هذه النسخة في 145 ورقة ، وكل صفحة تتضمن 20 سطراً ، وخطها متداخل مهمل .

وقد كتب في آخرها بخط مائل مغاير : كاتبه المرحوم ملا داود بن أيوب مأمور ... ساكن جيت المدفون في ... منيرة في 1315 .

النصف الثاني

من كتاب المجالس والمناسبات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

بهر وباست ظاهر و بالعاب اليضا من و انهم
 في عيني مناظر حرمه نظرهم الي فقال اني
 سطر فيهما فمر و جال من اكبر و حسن مناظرهم
 اما فيهما اقول في ضمي اذا هم في ذلك
 منظر ان ذكر لظ عبق لم فقلت هم و له
 علي و صغر امير المؤمنين عند الوالي الله
 فلقد اقبل بنامن غير وجران ضلوا و
 اللعنات كانوا قد لول انهم القصة و هم قاتلا
 اما بوب كرامة و جال فيه فاند فيه
 لاننا ذكرهم في فقال هم و له الذين اذ
 ثم هم ليع المدي و احوهم على الذلة و لهم
 فب انظار السيف و هذا الرباع حق الحق
 في الحبال في اطراف البلاد استنزلهم

لما فيه سلام، معهم فلذلك زمان رجال و
ليصلكن، يسور في اليوم رشف خلق كثير
من يقطن الا ان امر الاعداء وما ان الله
عليه فاعرفوا قدر ما من الله عليكم ورو
اشكره ويزوكم من فضله فقال بعض من
حضر وكيف لنا بشكر ما اولاه امير المؤمنين
فقال ان الذي اولي الله عباده اجل و
اعظم وقد اخبرني ان من قر شكره اذ قد
شكر ما بما قدره وعليه فخلصوا انيا فكم
وما يرد منكم الا الا خلاص قتلنا انما
مر اربعين يد يد وشكر ما بما قدره وعليه
وانني فوالفتح يهتدي على جميع من حضر
الجلس خلعا سبعة وكان يومه يوم خميس

أيام الطهور التي قد مئذ ذكر السور فيها
وما على الناس من فضل ولي الله صلى الله عليه وسلم
والصوفى والمحدثين من غلده وسلك كثيره
وقع الفراغ من زبر هذا الجلد الثامن
كتاب المجلس والاشوات صباح الثلاثاء
الاربع عشرين من ربيع الاول من سنة
الطابق للشيخ السادس عشر من
سنة ١٢٢٢ من كتب اهل الواجب ربه
العلي شيخ ادم ابن الشيخ المعتمد علي
الكرجاني وانا السور في مسكنة الله تعالى
طاعة ومحطاة معجل ورواها عن
الرجائين والمجاهدين بسند تام
سبحان يا ذا الجلال
آمين يا ذا الجلال

فتلت من الصفحة التي حبارة فخرها هذه
 تحت كتاب المجالس والساكنات والمداير
 وصل على محمد والد رسول تسليمه فاق الجوى
 التامع والستوي من فخر صف الظفر من
 اثنين وثلاثين وثلاثمائة واثني مائة
 من هجرة رسول الله صلى الله عليه وآله
 محمد بن علي بن ملا سلطان الفيل على البلد بن طينج
 المسعى بدار السرور وغفر الله ذنوبهما

تصويره في الرابع من شهر
 سابع من شهر ربيع الأول

وتتشرك هذه القطع الثلاث في التنبه على بداية كل جزء حسب تسلسله ،
والتنصيص على نهايته بعبارة : "تم الجزء كذا ... مع عبارات الحمدلة والتصلية .
وقد حافظنا على أرقام الأجزاء في صفحات منفردة قبل كل جزء ، وحذفناها من
الخواتم .

وبالمناسبة يمكن أن نتساءل عن الأساس الذي بني عليه هذا التقسيم : فهو لا
يناسب تفريعا واضحا في أبواب الكتاب ، ثم إن النعمان لم يشر إليه في مقدمته ، وإن
أشار في غصون الكتاب (1) إلى نوع من الترتيب على الفصول والأبواب ، وكأنه
يعني بالباب الجزء ، وبالفصل الفقرات المعنونة .

ولعله أخذ بتصحيحة المعز إذ أشار عليه بتجزئة كتبه « لتكون أقرب وأسهل على
السامع ، لأنه لا يتبدى البادئ في جزء منه إلا وقد اشتبه النظر فيه ، وإن طال عليه
ملته (2) » .



على أننا - زيادة في التوضيح - فصلنا الفقرات ورقمناها بحسب موضوعاتها
وأضفنا عناوين في الهامش موفية بفحوى الفقرة ، إذ أن عناوين المؤلف مبهمة
غالبا .

وقد جمعنا هذه العناوين الإضافية في فهرس تفصيلي يساعد القاريء الباحث
على الرجوع إلى ما يتفح به من مادة الكتاب .

أما منهجنا في التحقيق ، فيعتمد على تعريف الأعلام وتوضيح الإشارات التاريخية
والعقائدية بالرجوع إلى كتب التاريخ والدراسات الخاصة بالفاطميين ولاسيما كتب
العقائد الإسماعيلية مما ألفه الدعاة كالداعي إدريس والكرماني وغيرهما .

وقد حاولنا أن نصوب القراءات ، بالمقابلة بين النسختين « أ » و « ب » في الأجزاء
11 - 28 ، وبمراقبة محتوى النص . واضطرونا إلى الافتراض في الأجزاء 1 - 10 ،

(1) ص 359 .

(2) ص 396 .

فكل كلمة يقتضي السياق زيادتها . وضعناها بين قوسين () أو حاصرتين [] أو مائلين // ، وكل زيادة وثقتنا أنها من سهو النسخ أو من الغلط الظاهر ، حذفناها مع التنبيه إليها غالبا . هذا . ولم يقعد بنا المجهود إلا في مواضع قليلة من النص ، فلفتنا إليها انتباه القارئ ، وعرضنا عليه غالبا قراءة أو تأويلا للعبارة التي عسر علينا فهمها .
والله ولي التوفيق ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

المحققون

[illegible][illegible]

هذه كتاب المجالس والمنازل

[illegible]

Nu'mān ibn Muḥammad ibn Maṣṣūr, called
Ibn Ḥaiyūn.

[Al-majālis wa 'l-musā'irāt. Parte
11-28, Arabic manuscript.]

كتاب
المجالسُ والمُسايراتُ
للقاضي النعمانُ

مقدمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكرمنا بولاية أوليائه ، وفضلنا بإمامة الأئمة من أهل بيت نبيه
وهذان بنورهم ، وبصرنا سبلهم ، وأنعم علينا بهم فيما له علينا من النعم ، بما لا
نُحصيه ، حمدا يُحبّه ويرتضيه ، ويوجب المزيد من نِعَمِهِ عليه . وحسبى الله على
محمد / نبيه وعلى الأئمة الطاهرين من أهل بيته .

أمّا بعد ، فإننا لما أثّرنا ما أثرناه من الفضائل والحكمة والعلم والمعرفة عن
أسلافِ أئمتنا بنقل مَنْ أدّى ذلك عنهم إلينا من صالحى إخواننا ، وأخاير أسلافنا ،
وكان لهم بما يحملونه من ذلك إلينا فضلُ المبلّغِ الحامل ، وثوابُ الصادق الناقل ،
دَعَيْنَا الرغبة في ثواب ذلك إلى نقل ما سمعناه ، وتأدّى إلينا وَرَوَيْنَاهُ ، وأثرناه
عَمَّنْ شاهدناه وأدركناه منهم ، صلوات الله عليهم ، إلى غيرنا مِمَّنْ غابَ عن ذلك /
من أهل عصرنا ، لينقلوا ذلك عَنَّا إلى من يأتي من بعدنا ، كما نَقَلْ إلينا ما أثرناه ،
مَنْ أدركناه عَمَّنْ مضى مِن قبلنا .

فقد رَوَيْنَا (١) عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، فيما نقل الرواة إلينا من
أئمتنا أَنَّهُ قال (صلى) : رحم الله امرءا سمع مقالتي فوعاها وبلغها من لم يسمعها ،

(١) تسامك آصف فيفضي طويلا في مقالة « دعائم الاسلام » (ص 19 من طبعة 1969) عن قراءة « رويناه
بالملوم هي أم بالمجهول ، وأثر أن يقرأها : رويناه بضم الفاء وتشديد الين .

فربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، وربّ حامل فقه وليس بفقيه . وأنه قال (صلح) : يحمل هذا العلم من كلّ خكف عدوّه ينفون عنه تحريف الجاهلين وتأويل الغالين وانتحال المبطلين (1) .

وعن جعفر بن محمد (2) صلوات الله عليه أنه قال : رحم الله من أحيا أمرنا . فقيل : يا ابن رسول الله (صلح) ، وما إحياء أمركم ؟ قال : ذكره ، ونشره ، وتبليغه من لم يكن بلغه .

وعنه عليه السلام أنه قال لبعض شيعته : تحدّثوا عنّا واجتمعوا في مجالسكم على ذكرنا ، فما من قوم من أهل ولايتنا يجتمعون على ذكر فضلنا ويتفاوضون فيما علموا من علمنا ، إلّا وهم يسرحون في رياض الجنة . وإنّ الملائكة لتظلمهم وتستغفر لهم ، وإنّ الله عزّ وجلّ ليُقبل بوجهه رحمته عليهم .

فلهذا وغيره من كثير من الرغائب فيما ذكرناه وانتصروا رغبتنا فيما وضعناه ، وآثرنا ما قصدناه .

ولقد كنت جمعت عن المهديّ بالله ، والقائم بأمر الله ، والمنصور / بالله (3) صلوات الله عليهم ورحمته وبركاته ، وفيهم وفي (4) فضائلهم ، من الكتب ما يطول ذكرها (5) . وألفت سيرة المعزّ لدين الله صلوات الله عليه ، من الوقت الذي أفضى

(1) الحديث : انظر الدعائم ج 1 ص 80 عدد 151 ومشكاة المصابيح ج 1 ص 82 رقم 248 . أما حديث : رحم الله امرأ... فقد خرج ابن ماجة ج 1 ص 84 رقم 230 ، والترمذي ج 10 ص 124 .

(2) جعفر الصادق الإمام السادس . وهو آخر إمام مشترك بين الشيعة الاثني عشرية أو الامامية ، والشيعة الاسماعيلية أو السنية . ذلك أنه حين ابته إسماعيل إماما بعده ، فتوفي قبله ، فبين أخاه عبد الله فتوفي أيضا . فبين ابنا ثالثا ، وهو موسى الكاظم . ولكن قسما من الشيعة صححوا إمارة إسماعيل ونقلوها إلى ابنه محمد فكان مطلق الشيعة الاسماعيلية . وأعترف جمهور الشيعة بإمامة موسى ومن يليه إلى الإمام الثاني عشر قبل النبي ، فكانوا هم الشيعة الاثنا عشرية .

كان جعفر الصادق عددا ، روى عنه جماعة ، منهم مالك وأبو حنيفة . وإليه ينسب فقه الشيعة أو الفقه « الجعفري » . انظر وفيات الاعيان وتاريخ اليعقوبي ج 2 ص 418 ، و443 و458 وابن الجوزي : صفة الصفوة ج 2 ص 94 . وفصل « جعفر الصادق » بدائرة المعارف الاسلامية .

(3) هؤلاء هم الأئمة الفاطميون الأولون منذ انتصاب الدولة بقرادة سنة 909/296 .

(4) في الأصل : ومن .

(5) ذكر أبقانوف في قائمة مؤلفات النعمان عناوين قد توافقت ما يشير إليه القاضي هنا : المناقب والمطالب (رقم 77) ، شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار (رقم 78) ، معالم المهدي (رقم 101) .

الله عز وجل بأمر الإمامة إليه إلى اليوم (1). وأنا نائب في ذلك إلى أن ينقضي عمري إن شاء الله تعالى ، ويصلها من بعدي من عقبتي وأعقابهم بتوفيق الله إياهم بطول بقاء وليه ، ودوام عزه وسلطانه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ثم رأيت وجوها من الحكيم والعلم والآداب والمعرفة تنفجر عن منطقة وتندفع من ألفاظه وتشير عن رمزه وإشارته ، ولا تجري مجرى السير / التي صنعتها ، ولا تدخل في أبوابها التي ألفتها ، على ما في تلك السير من الحكمة والعلم والمعجزات ، والبراهين والدلائل والآيات . فرأيت أفراد هذه في كتب تشبهها وتليق بها ، وأن أفرد السير في كتابها مع ما شاكلها وكان من معناها . وأن أذكر في هذا الكتاب ما سمعته من المعز صلوات الله عليه من حكمة وفائدة وعلم ومعرفة ، عن مذاكرة في مجلس أو مقام أو مسامرة ، وما تأدّى إلي من ذلك عن بلاغ أو توقيع أو مكتوبة ، على تأدية المعنى دون اللفظ (2) حقيقة بلا زيادة ولا نقص ، بعد بسط العذر في / التخلّف عن تأدية حقيقة لفظه بحسبه ، إذ هو الجوهر الذي لا يتعاطى البشر صنعته ، بل الله الذي أبدع خلقه . بل هو خير من الجوهر ، كما ذكر سفيان الثوري (3) أنه دخل على جعفر بن محمد صلوات الله عليه ، فحدثه بحديث بألفاظ لم يقف سمع سفيان / على مثلها ، فما تمالك إذ سمعها أن قال : هذا والله الجوهر . فقال له جعفر ابن محمد : يا سفيان ، بل هو والله خير من الجوهر ، هل الجوهر إلا الحجر ؟ (قال) : فقلت : الله أعلم حيث يجعل رسالته .

(1) أشار النعمان إلى هذه السيرة في آخر كتابه « افتتاح الدعوة » (ص 338 من طبعة النشراوي ومن طبعة وداد القاسبي) فقال : وقد أثبت سيرة المعز وما خصه الله به من فضله ... منذ أفضى إليه بخلائجه إلى وقت بطل هذا الكتاب ، وقتا فوقتا ويوما فيوما ويعقد الدكتور النشراوي أن هذه السيرة إنما هي كتاب المجالس والمساربات . فيكون النعمان قد فرغ منه سنة 346 ، وهو مخالف لما يأتي في المجالس (ص 332) من إشارة إلى أصال عمرانية أمر بها المعز سنة 348 وكذلك خبر الإطدار الجماعي سنة 351 . وهذا وغيره يؤكد أن هذه السيرة كتاب آخر ، غير المجالس ، وبغير المنظومة « ذات المتن » في سيرة المعز (عدد 99 من قائمة إيطانوف) . هذا ويومد النعمان في ص 297 من المجالس والمساربات إلى ذكر كتاب دون فيه كلام المعز وفضله ، وعرضه عليه . ولا ندرى صلته بالسيرة المذكورة هنا ولا بكتاب المجالس نفسه .

(2) في الأصل : هل تأدية المعنى عن اللفظ دون حقيقة . وقد تكون القراءة أيضا : هل تأدية حقيقة المعنى دون اللفظ .

(3) سفيان الثوري : أحد كبار محدثين ، توفي سنة 778/161 .

فأمير المؤمنين صلوات الله عليه نتجل جعفر وسليته ، ونسل رسول الله (ص) وولده ، وهم كما قال الله عز وجل / : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (1) » لا تَنعَاطِي حكايتهم ، ويعجز الخلقُ دونهم عن أن يأتوا بمثل ما يكون منهم .

وقد روينا أن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، سئل ، فقيل له : حدثنا حديثا كما سمعته من رسول الله (ص) بلفظه لا يزيد ولا ينقص . قال : لقد كلتُموني شططا ، حسبني (2) أن أؤدي إليكم المعنى على أن لا ألوّ تحريّا لإصابة لفظه ، ولا أتمدّد تبديل شيء منه إن شاء الله تعالى .

(1) آل عمران ، 34 .

(2) في الأصل : حيره ، ولا معنى لها هنا .

الجزء الاول

[بسم الله الرحمن الرحيم]

ذكر كلام جرى في موقف :

1 - قال القاضي النعمان بن محمد : أول لفظة سمعتها من أمير المؤمنين المعز لدين الله صلوات الله عليه يوم قدمته من / مدينة طرابلس وكان المنصور بالله استقصاني عليها ، ثم نقل إلي أمره بالقدوم فقدمت ، فلما أشرفت على المنصورية واجهت المعز لدين الله صلوات الله عليه خارجا لبعض ما كان يخرج إليه في موكب ضخم ، فنزلت وبادرت إليه للسلام عليه وهيأت كلاما .. فما هو إلا (أن) قربت منه وملأت عيني منه ، وملأت صدري هيئته ورأيت جلال الإمامة في وجهه ، فوالله ما دريت ما أقول ولا عولت إلا على تقبيل الأرض . ثم أومأ إلي يده فقبلتها ، وأفتحيت هبة له وإجلالا ، فابتدأ إلي بالكلام / فقال : قد تمت خيرة مقدّم ، وبارك الله فيك وجزاك خيرا عن نفسك ، فقد انتهى إلينا خبرك ، سير راشدا إلى باب أمير المؤمنين (1) . وحرك دابته . ولما مثلت بين يدي المنصور بالله صلوات الله عليه ، قال لي فيما قال : يا نعمان ، إذا جرى الله المحسنين خيرا فجزاك الله عنّا أفضل الجزاء !

(1) تقوم النعمان من طرابلس كان في أول عهد المنصور ، سنة 337 (انظر ص 57 تنبيه 2) .

فما كنتُ بشيءٍ أسبرَ متي بما سمعتُ يومئذٍ من المنصور والمعزّ لدين الله صلوات الله عليهما . ونزلتُ ذلك القولَ وقد برّته بحسب ما ينبغي أن يُنزلَ ويشدّ برّ قول أولياء الله ، فرأيت قول المعزّ لدين الله صلوات الله عليه : لوجزأك خيرا عن نفسك / ، قولاً ظاهراً مكشوفاً يبيّننا معروفاً غير محتاج إلى التأويل ومستغنياً عن الدليل ، يصدّقهُ قولُ الله عزّ وجلّ : « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا (1) » .

وقول المنصور بالله صلوات الله عليه : إذا جرى الله المحسنينَ خيراً فجزأك الله عتاً أفضلَ الجزاء ، مثله في معناه ، إذ كان المحسنون لم يحسنوا إذا عملوا الصالحات ، إلى الله ، تعالى عن ذلك ، وإنما أحسنوا إلى أنفسهم كما قال الله عزّ وجلّ .
وقوله : فجزأك الله عتاً ، محتاج إلى التأويل وغير مستغنى عن الدليل ويحتّميل وجوها :

أحدها أن يكون قوله : جزأك الله عتاً أي متناً ، وبناً ، ونحو هذا ، لأنّ حروف / الخفض عند أهل العربية يخلّف بعضها بعضاً . قال الله عزّ وجلّ ، حكاية عن فرعون : « وَلَأَصْلَبْنَكُمْ فَيُجَدُّوعِ النَّخْلِ (2) » ، أي على جنوع النخل . وكان الدعاء معناه في ذلك أن يجزي الله الجزاء على أيديهم أو بهم أو منهم في عاجل الدنيا أو في آجل الآخرة أو فيهما معاً . وذلك الذي أرجوه ، واثقاً بقبول الدعوة ، ولا قوة إلا بالله .

وقد يكون مجاز قوله : ، أي : عن ولايتنا ومحبتنا والنصيحة لنا .

أو يكون معناه : جزأك ثواب ما قمت به ممّا وكلّيتك أمره فأحسننت فيه إلى نفسك . أو ما يجري هذا المجرى .

والكلام فيه يتسع والشواهد / عليه كثيرة ، تركنا ذكرها اختصاراً لا على أن يظنّ ظانّ أو يتوهّم متوهّم أنّ له على أولياء الله مينةً أو فضلاً أو نعمةً يجب أن يجازى عليها .

(1) الأسبراء ، 7 .

(2) طه ، 71 . ونياية حروف الجر عن بعضها بعضاً - وهو ما يسميه بعضهم «تفقيتها» - لا يتفق عليها الجمهور .

2 - وقد رويناه عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فيما رواه لنا الرواة عن أئمتنا، أنه قال لرجل من الأنصار : قد كانت لأبيك عندي يدٌ ، فهل لك من حاجة ؟ ، فقال لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) : تسألُ اللهَ ليَ الجنةَ ، قال : نعم ، فسأعني على ذلك بكثرة السجود (1) . وذكر لأبيه جهادا تقدّم . وقال لغير واحد : جزاك اللهُ خيرا عن نبيّه ، اختصرنا ذكرهم تخفيفا ، لقوم جاهلوا ونصحوا وذلك بلا / شك ولا مدافعة ولا اختلاف ولا منازعة ، إحسانٌ منهم إلى أنفسهم لا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله . فقد منّ ببعض ذلك من جهل منهم فأنزل الله عز وجل : « يَمْشُونَ عَلَىكَ أَنْ اسْلَمُوا ، قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمْنُنْ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (2) » . فليس لأحدٍ من الناس على الله جلّ ذكره ولا على أحد من أوليائه مِنّةٌ في عملٍ ولا قولٍ ولا في غير ذلك ولو قطع في إربا إربا ، لأنّ ذلك ، إن فعله ، فلنفسه يُهدى ولخطئه يقصد ، ولا سيما من استُخدمَ بأجر يصيرُ إليه وعَمِلَ على ثوابٍ أُعطيتهُ ، فسبيله سبيلُ الأجير إنْ نصَح في عمله / فقد أدّى ما عليه ، وإن خان أو غش فيه فقد استحقَّ العقوبةَ وباءَ بالإثم . وكلُّ من عمِلَ اليومَ لأئمتنا صلوات الله عليهم فعلى ذلك يعمل .

3 - ولقد قلت لبعض من أوصيته من القضاة الخارجين إلى بعض الأعمال : إنَّ أحقَّ ما نظرتم فيه وعملتُم له ، الوفاءُ بالعهد وأداءُ الأمانة فيما قلَّدتُموه وامتنال ما عهد أمير المؤمنين عليه السلام إليكم فيه لما يجب لله وله عليكم في ذلك ، ولا أقلَّ من أنْ تظفروا فيما تدرؤم لكم به النعمة وأنْ تقتدوا في ذلك بمن تشاهدونه من عوامِّ الناس من ضرابٍ وصانغٍ وخياطٍ فصاروا أمثالهم من الصُّنَّاع : فقد ترونَ أنْ أحدَهُمْ يُسَلِّمُ إليه العملُ / يساوي المالَ العظيمَ يعمَلهُ بالأجرِ التافه اليسير ولا يشهدُ به عليه ولا يُتَوَقَّعُ فيه مِنّةٌ ، وقد يكون فقيرا أو غيره ، ولا أمينَ ولا ناظرَ في علم ولا دين ، فبني بأمانته ويصرف ما رُفِعَ إليه إلى مَنْ استعمله فيه ويقبضُ تافها من الأجر

(1) الحديث : ورد في صحيح مسلم (كتاب الصلاة ، فضل السجود) مع اختلاف في أول متنه .

(2) الحجرات ، 17 .

عليه ، ولا بدعوه إلى ذلك إلاَّ أَنَّهُ يعلم أَنَّهُ إِنِ احْتَسَبَ مَا دُفِعَ إِلَيْهِ وَأُنْكَرَهُ ، تَنَافَرَهُ النَّاسُ فَلَمْ يَسْتَعْمِلُوهُ فَيَرَى أَنَّ مَا يَأْخُذُهُ مِنَ الْأَجْرِ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ أَجْرَى عَلَيْهِ وَأَنْفَعُ لَهُ .

وَأَنْتُمْ تَصِيَّبُونَ مِنْ فَضْلِ وَلِيِّ اللَّهِ مَا إِنِ اسْتَلْتُمُوهُ بِحِفْظِ مَا اسْتَحْفَظَكُمْ ، دَامَ لَكُمْ مَعَ حَسَنِ / الْأَحْدُوثِ فِيكُمْ وَرَجَاءِ الزِّيَادَةِ لَكُمْ وَمَا تَرْجُونَ مِنْ ثَوَابِ رَبِّكُمْ . فَمَنْ سَمِعَ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ مِثْلَ مَا قَدَمْتُ ذَكَرَهُ فَلْيُنْزِلْهُ عَلَى مَا نَزَّلْتُهُ وَلَا يَذْهَبْ بِهِ إِلَى حَيْثُ ذَهَبَ مَنْ نَطَقَ الْكِتَابُ بِلَدَمِهِ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ عَلَيْهِ (1) فَسَادَ مَا تَوَهَّمَهُ وَذَهَبَ إِلَيْهِ ، وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ تَمَسَكَ بِحَبْلِ أَوْلِيَائِهِ إِلَى طَاعَتِهِ وَطَاعَتِهِمْ ، وَالْعَمَلُ بِمَا يَرْضِيهِ وَيَرْضِيهِمْ قَوْلًا وَعَمَلًا وَنِيَّةً وَمَوَافَقَةً لِلصَّوَابِ إِنِ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

4 - وَلَمَّا اسْتَقْضَانِي الْمَنْصُورُ بِاللَّهِ (ص) [صَحْبَتِهِ] يَوْمًا وَقَدْ خَرَجَ إِلَى بَسْتَانَ لَكُنِيَّةَ (2) وَوَقَفَ بِهِ . فَمَثَلْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَتَحَدَّثَ بِحَدِيثٍ طَوِيلٍ فِي فَنُونٍ كَثِيرَةٍ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ بَعْضُ / رَجَالِهِ فَقَالَ : كَيْفَ الْحَدِيثُ الَّذِي كُنْتَ حَدَّثْتَنِي عَنْ فُلَانٍ ؟ فَذَكَرْتُ حَدِيثًا فِيهِ كَذِبٌ شَنِيعٌ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ ، فَقَالَ : وَهَذَا الرَّجُلُ مَعْرُوفٌ بِالْكَذِبِ الشَّنِيعِ وَلَقَدْ بَلَغَ الْقَائِمَ بِأَمْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرُهُ ، فَعَجِبَ مِمَّا يَنْتَهِيًا لَهُ مِنْ ذَلِكَ وَيَنْطَاعَ .

ثُمَّ قَالَ لِي : شَهِدَ هَذَا الْمَعْرُوفُ بِالْكَذِبِ عِنْدَ فُلَانٍ - يَعْنِي بَعْضَ الْقَضَاةِ - بِشَهَادَةٍ فِي اعْتِرَافٍ بِغُلٍ ، فَأَرْسَلَ ذَلِكَ الْقَاضِي إِلَى هَذَا - يَعْنِي الرَّجُلَ الَّذِي حَدَّثَ عَنْهُ بِالْكَذِبِ - يَكْشِفُهُ عَنْ حَالِهِ وَيُخْبِرُهُ فِيمَا يَشْهَدُ فِيهِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ : هُوَ عِنْدَنَا عَدْلٌ فِي بَغْلٍ . وَتَبَسَّمَ الْمَعْزُودِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ / . ثُمَّ قَالَ : فَأَجَازَ الْقَاضِي شَهَادَتَهُ قُلْتُ . أَفَرَأَيْتَ أَعْجَبَ مِنْ هَذَا ؟

فَلَمَّا سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ذَكَرْتُ قَوْلَ مَنْ قَالَ فِي قِصَصِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ : أَمْرُ الْأُمَمِ الَّتِي بَعَثَ إِلَيْهَا رَسُولَهُ فَمَضَتْ الرِّسْلَ فَأَهْلَكَهَا اللَّهُ بِالْعَذَابِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ إِخْبَارًا عَنْ أَمْرِهِمْ وَهَلْكَهُمْ وَكَيْفَ جَرَتْ الْحَالُ لَهُمْ ، فَإِنَّهُ وَعِيدٌ

(1) هَكَذَا فِي الْأَصْلِ ، وَفِي التَّحْقِيرِ ثَقُلَ ، وَلِلَّهِ عَلَيْهِ « عَلَيْهِ » زَائِلَةٌ أَوْ مَحْرُفَةٌ .

(2) بَسْتَانَ لَكُنِيَّةَ : أَمْ نَعْتَرُ عَلَى مَوْضِعٍ بِهَذَا الْأَسْمِ .

من الله عز وجل لمن فعل مثل فعلهم وتحذير من ذلك العذاب أن ينزل بهم . فعلمت أنه رمز صلوات الله عليه بما أجراه من ذلك إلى أن لا يقصد في السؤال عن البيئات مثل ذلك الرجل، وإن كان له / موضع من القرب والخدمة . فإن للكشف عن البيئات من هو أولى بذلك منه . ولم أنزل حديثه بذلك منزلة الخبر والملازمة بغير معنى ولا فائدة إذ كان التنزه له عن ذلك أولى .

فكذلك ينبغي لمن سمع قولاً من أولياء الله عليهم السلام أن يتدبره حق تدبيره (1) ولا يعرض عنه فيمر صفحا ، فإن في كل لفظة لهم حكمة ، وتحت كل كلمة فائدة لمن هداه الله لعلم ذلك وأبان الله وجهه ووفقه لعلمه ويسر له نفعه . والله يهدي من يشاء بفضله .

5 - (قال) وسأيرت المعز لدين الله صلوات الله عليه يوما فذكر رجلا فقلت / : إنه كان معنا في أيام الفتنة (2) بالمهدية .

قال : وكيف كان ذلك ؟

قلت : لما قرب الدجال العيين مخلد منّا ، نزع إلينا من البادية بنفسه وأهله وبولده وبما قدر عليه من ماله ، وخلف شيئا كثيرا ، فانتهب فعوضه الله من ذلك بأن كان قد نقل إلينا طعاما (3) ، فلما عفن الطعام باع منه بمال عظيم بعدما احتبس قوته وقوت عياله ، فأخلف الله عليه ما ذهب له أضعافا مضاعفة .

فقال لي عليه السلام : يا نعمان ، والله للذي أعدّه الله له من ثوابه في كريم مآبه لأعظم من ذلك ، والله ما صبر معنا يومئذ مؤمن عرف حقا وآثر الكون معنا / على البأساء والضراء ، على الكون مع عدوتنا على الخفض والرخاء ، إلا وهو معنا غدا في الجنة يدخل مدخلنا ويستظل بظلتنا ، والله لو كان عليه من الذنوب بعدد الرمل لفر الله له وأدخله الجنة بشفاعتنا وكونه معنا .

(1) ننظر « تدبيره » .

(2) يعني ثورة أبي يزيد ، أي بين سنة 333 و336 . وقد يدل عبارة « معناه » على أن النعمان لم يكن بطرابلس أيام الفتنة .

(3) الطعام هو القمح أو ما شابهه .

فما رضي أن أخبرني بذلك عليه السلام حتى حلف عليه بالله مرارا ، يؤكدُه
عندي . فنظرت فيما قاله من ذلك عليه السلام وأكّده ، فوجدت كتاب الله يؤيدُه ،
وخبر الرسول (ص) يشدُه ، وقول جعفر بن محمد الصادق (ص) يعضدُه : فأما كتاب
الله ، فقوله جلّ وعزّ : «وَمَنْ يَتَوَلَّهْمْ مِنْكُمْ فَبِإِنَّهُ مِنْهُمْ» (1) ، وقوله حكايةً
عن خليله إبراهيم / عليه السلام : «فَمَنْ تَبِعَنِي فَبِإِنَّهُ مِنِّي» (2) . وقول رسول
الله (صلح) : سلمانٌ منّا أهل البيت (3) . وسلمان فارسيّ النسب إلاّ أنه كان يتولّى
أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله ونسبه إليهم وأدخله في جملتهم ، وقال (ص)
لبعض من خاطبته : أنت مع من أحببت (4) . وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه
لبعض شيعته : أنتم منّا أهل البيت .

فمن تولّى أولياء الله ونزع إليهم وكان في الدنيا معهم سيمًا في حال الضيق والشدّة
وبالأساء والضرّاء والحنة ، فهو معهم في الجنة برحمة الله ، وفي عدله .
وقد قال الله تعالى جلّ ذكره : «وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فَتَنَسَّكُمُ النَّارُ» (5) . فإذا / كان من ركن إلى أعدائه أدخله النار ، فمن عدله
أن يدخل الجنة من عدل عنهم وركن إلى أوليائه . كما روينا عن جعفر بن
محمد صلوات الله عليه أنّه قال : من حفظ مال يتيم عليه وثمّره له ، أدخله
الله الجنة .

فقال له بعض من سمع ذلك منه : يا ابن رسول الله (صلح) من أين قلت هذا ؟
أشيءٌ بقلبك عن رسول الله (ص) ؟

قال : أولّيس من عدل الله أنّه لمّا تواعد من أكل أموال اليتامى بالنّار ،
أن يدخل من حفظها وثمّرها الجنة ؟

(1) المائدة ، 51 .

(2) إبراهيم ، 36 .

(3) سلمان الفارسي : صحابي جليل ، أسلم بالمدينة بعد أن كان مزدكيا ، ولازم الرسول (ص) حتى قال
فيه هذه الشهادة : سلمان منّا أهل البيت . وقال فيه علي : علم الأوّل والآخر ، وهو بحر لا
ينزف . (أسد الغاية ، ترجمة عدد 2149) ، وقد خطي بأجلال خاص عند الشيعة ، ونسجت حوله
الأساطير . توفي بالمدين سنة 36 هـ .

(4) البخاري : فضائل الصحابة ، 6 أدب ، 95-96 .

(5) هود ، 113 .

فهذا كله يؤيد ما قاله المعزّ لدين الله (ص) ويؤكدُه (1) . وكلُّ قولٍ أولياء الله ، إذا تدبّره من وقْتٍ لفهمه ، أصابه مؤكداً بقول الله جلّ ذكره / وقول رسول الله (ص) .

جواب عن سؤال في مسايرة .

6 — قال القاضي: ولما استقضى المنصور بالله (صلع) بالمنصورية (2) وأقامت بها كنت إذا وقفت للسلام عليه، قبلت الأرض بين يديه تعظيماً له وإجلالاً لمكانه . فقال لي مراراً كثيرة: لا تفعلْ مثلَ هذا يا نعمان إنا كلَّ ذلك أفعله وأرى أنْ نهية ذلك ليس بنهي كراهية إذ كان المعزّ صلوات الله عليه يومئذ يفعلُه ومَنْ دونه من الخاصة وسائر الناس خلا من يجهل حقّه من الرعاع الذين لا يعقلون . فكرهت الدخول في جملتهم والكسون في ذلك معهم إلى أن خسر جرح صلوات الله عليه يوماً لبعض / ما كان يخرج إليه ، وخرج المعزّ (ص) معه بحسب ما كان يخرج إليه . فقبلت الأرض بين يدي المنصور بالله (ص) فقال لي بقول مغلط منكّر : قد نهيتك عن هذا مراراً ثم لا أراك تنتهي عنه ! فجاءني من ذلك ما تحيرت به واغتمست له ولم أدري كيف الوجه فيه . فقصدت حينئذ إلى المعزّ عليه السلام وهو بين يدي الموكب وراء (3) ظهره فذكرت له ما كان منه إليّ، ورأى أثر الغمّ من ذلك عليّ، فتيّس (ص) في وجهي وقال : لا يَمْسُك ما سمعت من أمير المؤمنين عليه السلام ولا يصرفك ذلك عما كنت تفعله، ودُمّ عليه ولو نهاك / عن ذلك ألف مرة . فوالله للذي يجب له من الحقّ وينبغي له من التعظيم أكثر من ذلك .

فأزال قوله (ص) عني ما كنت أجده، وتدبّرت ما ذكره وأمر به من ترك امتثال أمر الإمام صلوات الله عليه وما أمر به من ارتكاب نهيه، فوجدت كثيراً من أمر الله عزّ وجلّ ونهيه في كتابه يُخرج على غير الإلزام ويُجرى على وجوه من التأديب

(1) في الأصل : ويؤكد .

(2) يسمي النعمان قاضياً على المنصورية سنة 337 عند فراغ المنصور من بنائها مباشرة ولم يكن مسجداً الجامع قد بني بعد .

(3) في الأصل : ورأى .

والإرشاد والاختيار والامتناع ، لو ذكرتها لخرجتُ من ذلك عن حدِّ هذا الكتاب .
ومن نظر في شيء من علم القرآن فقد عليم ذلك .

وذكرت اعتذار عبد الله بن عمرو بن العاص للحسين بن علي صلوات الله عليه / لما أنكر عليه خروجه على عليّ (صلع) بصفتين وأنه قال له: يا ابن رسول الله (ص) ، والله ما دعاني إلى ذلك إلا أنَّ عمرًا أبي كان نقم عليّ شيئاً فشكاني فيه إلى رسول الله (ص) فقال لي رسول الله (ص): يا عبد الله أطلع أباك (1)! فلما خرج مع معاوية دعاني فذكرت قول رسول الله (صلع) فأجبت وأطعته كما أمرني .

فقال له الحسين (صلع) : يا عبد الله ، أفما سمعت قول الله عز وجل يقول بعد أن أمر بيبر الوالدَيْنِ : « وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِيعُهُمَا (2) » ، وقول رسول الله (ص): لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . وقوله صلى الله عليه وآله : إنما الطاعة في المعروف (3) .

فتغير وجه عبد الله / وقال : كأتني والله يا ابن رسول الله ما سمعت هذا ، ولقد سمعته .

فرايت أنا كذلك وعلمت وجه ما قال المعز لدين الله (صلوات الله عليه) أن الطاعة لما أن كانت لا تكون إلا في المعروف فإن النهي عن المعروف لا يكون نهياً لازماً ، ورأيت أن أمر المنصور (ص) لي مع بيان المعز بترك تقبيل الأرض أمر اختبار وامتحان كأمر الله عز وجل لإبراهيم صلى الله عليه وآله بذبح إسماعيل ابنه ليتمحن صبره ويخبر أمره (4) . ولا جرم أنني عدت إلى ذلك كما أمرني المعز (صلع) فما أنكره بعد ذلك عليّ أيام حياته صلوات الله عليه ورحمته وبركاته . وقوله كل ذلك

(1) ورد هذا الحديث في ترجمة عبد الله بن عمرو في أسد الغابة ، 3090 .

(2) التكميوت ، 8 .

(3) باب السمع والطاعة من ك. الاحكام في صحيح البخاري ج 9 ، ص 78 . أما حديث : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فلم يورده البخاري بلفظه بل بمعناه ، وكذلك السيوطي في الجامع الصغير ج 2 ص 211 ، ولفظ قريب في ج 3 ص 346 . وينسب بهذا اللفظ إلى الإمام علي في نهج البلاغة ص 389 رقم 163 .

(4) الصافات ، 102-107 .

لي بالرضى / عتسي يترايد كل وقت ويتأكد بحمد الله علي ثناؤه بما هو
أمله ، نسال الله إيزاع الشكر وتمام الأمر .

ولما جرى ذكر ما ذكرناه من تقبيل الأرض بين يدي أولياء الله (1) كان ينبغي
أن نذكر أنفة الجهال من ذلك وتكفيرهم من فعله وفعله له ، وذهابهم إلى أن
ذلك كفر بالله وسجود لمن هو دونه ، تعالى الله ونزه أوليائه عما يقول الظالمون
الجاهلون . ومن البلاء والمحنة بالجهال أن تتكلف إقامة الحجة على قوم لا يعقلون .
فهبتهم رأوا ذلك سجودا ، أفما سمعوا قول الله عز وجل يحكي في كتابه عن يعقوب
وولده - وهم أنبياء - أنهم سجدوا ليرسف عليه السلام/ إذ (2) دخلوا عليه وهوني (3)
وأن ذلك كان بتأويل رؤيائه إذ رأى الشمس والقمر والنجوم له ساجدين ؟ فهل
كفر هؤلاء الأنبياء عندهم بهذا السجود ؟ على أن لا نقول نحن إننا نسجد لأحد
من دون الله ، تعالى الله عن ذلك . ولكننا نقبل الأرض تعظيما لأوليائه الله . والسجود
حقيقة غير ذلك . ولو سئل هؤلاء الجهال عن رجل قبل الأرض في صلاته في
حال السجود ولم يضع جبينه عليها كما يفعل الساجدون : هل يكون ذلك سجودا ،
لم يكن من قولهم : إنه سجود ، فكيف من يفعل ذلك لا ينوي به السجود يزعمون
أنه سجد ؟ ولبس سجد عندهم على الحقيقة رجل وهو
لا ينوي السجود / لم يكن ساجدا ، كما أنه لو أمسك عن الطعام يوما إلى الليل
وهو لا ينوي الصوم لم يكن صائما .

ومع هذا إنهم يقبلون أيدي الأئمة صلوات الله عليهم ، وهم يروون عن بعض
أسلافهم أن قبلة اليد سجدة ، ولا أقل من أن تكون على قياس ما ذهبوا إليه ركمة ،
لأن الفاعل لها يخفص رأسه كما يخفص في الركوع ، فهم على قياس قولهم يركعون
لهم من دون الله ، تعالى عن ذلك ونزه أوليائه عن أن يرضوا بذلك أو يجيزوه لأحد
من أصحابهم . والذي رَوَّه عن النبي صلى الله عليه وآله / مع بعض من جاءه

(1) قد طرق الثمان هذه الأفكار وأورد هذا الاحتجاج في ك. الهمزة ص 105 .

(2) في الأصل : إذا .

(3) « ورفع أيديه على العرش وحروا له سجدا وقال : يا أبت ، هذا تأويل رؤيائي من قبل » (يوسف ، 100) .
وعبارة « وهو نبي » تقابل قوله « وهم أنبياء » .

من أصحابه من أرض الحبشة وقد رأهم / يسجلون للموكلهم ، فسجد له ، فنهاه عن ذلك وقال : لو أمرت لأحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها (1) .
فذلك - إن ثبت حديثهم - هو السجود من دون الله لأن فاعله إنما اقتدى فيه بالحبشة وهم مجوس (2) لم تلبسهم الدعوة يومئذ ، فنهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن التأسي بهم . وليس في حديثهم تقبيل الأرض ، وإنما فيه النهي عن السجود . وقد ذكرنا أن تقبيل الأرض ليس بسجود . وذلك إجماع لا نعلم فيه اختلافاً أنه لا يجزي عن السجود سيما إذا كان بغير نية في السجود . ولستنا نقول إن سجود يعقوب وولده وأهل / بيته ليوسف سجود من دون الله ، تعالى الله عن ذلك ونزه أوليائه عنه ، ولكنه سجود طاعة وتعظيم له وتسليم لأمره ، لما آثره الله وخصه به من الفضل . وهذا من أعظم ما تزي به علينا الجهال وهم بالزراية أحن ، وبالجهل أجدر ، وقد بينّا جهلهم لو كانوا يهتدون .

كلام نأدي عن مشاهدة :

7 - (قال) خرج أمير المؤمنين المنصور بالله صلوات الله عليه لبعض ما كان يخرج إليه من اطلاع الحال فأتته إلى طنباس (3) وخرج المعز عليه السلام معه ، وكنت فيمن خرج معها . فأتته إلى واد يجري فيه ماء المطر فيسقي أراضي كثيرة / لمنازل شتى فإذا فيه سد عظيم . فلما انتهى إليه ووقف عليه ، وقف إليه رجلان من وكلاء الضياع ، فذكر أحدهما / أن / الآخر سد بذلك السد عن الضياع التي يتولّاها ، ما كانت تشرب به من سيل المطر . وذكر الآخر أن ذلك من حقّه ، ومما يجب له أن يفعله . واحتج كل واحد منهما بحجج كثيرة وعلت أصواتهما واعتكر الكلام بينهما . وكان تنازعهما والمنصور صلوات الله عليه يسمع كل ذلك ولم يفصل بينهما ، والمعز صلوات الله عليه قائم على فرسه ناحية والناس بالبعد ركوب على دوابهم ، وقيام ينظرون إلى ذلك ويسمع / أكثرهم كلام الرجلين . وكنت فيمن

(1) سنن أبي داود ، كتاب النكاح ، باب حق الزوج على المرأة . وبقية الحديث : « ... لما جعل الله لهم عليهن من الحق » .

(2) المعروف عن الحبشة أنهم كانوا نصارى زمن الهجرة الأولى .

(3) طنباس : كذا بالاصح ، ولم يهد إليها .

يسمع ذلك ولا أرى وجها لفصل ما بينهما ، وكلّما قلت في نفسي : قامت الحجّة لأحدهما ، أدخل الآخر عليه حجّة .

فقال لي بعض من كان في الموكب ممّن قرب منّي: أما تسمع ما دار بين هذين ؟
قلت : نعم .

قال : ما ترى فيه ؟

فقلت : والله ما وقفت من ذلك على حقيقة أمر أقطع القول به ولقد اشتبه عليّ أمرهما وحسبك ما ترى من توقّف أمير المؤمنين (ص) عن (1) الفصل بينهما ، ولكنّي أقول : إنّهُمَا لو وقفا بين يدي الأمير - أعني المعزّ لدين الله صلوات الله عليه - لفصل بينهما .

قال : ومن أين قلتَ / ذلك ؟

قلتُ : لعليّ به . والله ما ضاق عليّ أمر رأيتُه واشتَبَهَ (2) عندي وجهُ الحقّ فيه فرفعتُه إليه إلاّ أجابني عنه قبل استيفائه آخره ، أو عندما يستوفيه ، بجواب ما خطرَ ببالي بعد الرويّة له والفكر فيه الأيّام الكثيرة والليالي العديدة ، [و] بما لا أشكّ فيه أنّه الحقّ الذي لا وجه له غيره . وذكرتُ له وجوها من ذلك ، سندكرها وغيرها مما يجري مجراها في كتابي هذا إن شاء الله .

فلأنّي لعلّ ذلك أحدثُهُ وهو يتعجّب ممّا يهَيِّئُهُ الله له ويَهْدِيهِ إليه من الصواب في ذلك ، إذ نظرنا إلى الرجلين قد انصرفا من بين يدي المنصور بالله عليه السلام / إليه فوقفا بين يديه، وكان أقرب إلينا من المنصور (صلع) . فما هو إلاّ أن وقفا بين يديه حتّى انصرفا إلينا وما سمعنا لهما كلمة . وجاء أحدهما حتّى وقف بيني وبين الرجل الذي كنت أخاطبه ورأيت وجهه يتهلّل ، فقلت له: ما كان من أمركما ؟

قال : انقطع كلامنا وفصل الأمير بيننا في كلمة واحدة بعد ما سمعت ما كان بين يدي مولانا عليه السلام .

(1) في الأصل : من .

(2) في الأصل : ولا أشبه .

قلت : وكيف ذلك ؟ ونظرت إلى الرجل الذي كنت قلت له من ذلك ما قلت ،
وقلت له : ألم أقل لك ؟

قال له الرجل : وكيف كان ذلك ؟

قال : إنه لما طال مقامنا وكثر كلامنا / بين يدي مولانا قال لنا : اذهبا إلى مولاكما
ينظرُ فيما بينكما !

فانصرفنا إليه فلمّا مثلنا بين يديه وأردنا أن نتكلّم قال : اسكنا ! أكفيكما
ونهي . ثم نظر إلى صاحبي فقال : أليس هذا الوادي وما يجري فيه من الماء وما
يسقي من الأراضي لنا ؟

قال : نعم .

قال : وإنما تنازعنا في هذا السقي ليطلب كلّ واحد منكما به توفير ما
يجري لنا على يديه ؟

قال : نعم .

قال : فأخبرني : لو كنت وكّلا على الموضعين ، أكنت تسقي موضعاً وتدعُ
موضعاً بلا شرب ؟ فسكت .

فقال : قلّ إن كنت تؤثّر قول الحقّ !

قال : يا مولاي ما كنت أفعل ذلك .

قال : صدقت ! فما لم تكن تفعله لنفسك فلا تُلزمه لغيرك / . اذهب فأزل
السّد واسقِ ما عندك ، وهذا ما عندهُ ، بحسب ما يُعطيك الماء ويُعطيه .
فحكّم لي بما كنت طلبتُ ، فانصرف .

فنظر إليّ الرجل الذي كنت خاطبته وقال لي : كأنما والله كُشف لك عن
غيب هذا الأمر .

قلت : ما ذاك إلا بما جرّبته وعرفته بما قدّمت عندك ذكرَ بعضه .

ثم نظرتُ في هذه القضية العجيبَةِ التي أَلَهَمَهُ اللهُ عزَّ وجلَّ إِيَّاهَا وبَشَّرَهَا عن الإمام فذكرت قول الله عزَّ وجلَّ : « وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ » ، فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا / الآية (1) ، وما روى لنا الرواة عن أئمتنا صلوات الله عليهم من أنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى دَاوُدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي غَنَمٍ لِأَحَدِهِمَا وَقَعَتْ فِي زَرْعِ الْآخَرِ فَأَفْسَدَتْهُ ، فَقَالَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ صَرَفَهُمَا إِلَى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَنْظُرَ بَيْنَهُمَا ، فَقَالَ لِسُلَيْمَانَ : إِنْ كَانَ صَاحِبُ الْغَنَمِ تَعَمَّدَ لِرِسَالَتِهَا فِي الزَّرْعِ فَهُوَ ضَامِنٌ لِمَا أَفْسَدَتْ . فَإِنْ لَمْ يَتَعَمَّدْ ذَلِكَ وَأَقْلَنْتَ مِنْ غَيْرِ إِرَادَةٍ مِنْهُ وَلَا قَصْدٍ لِلذَلِكَ ، فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ ، وَالْعَجْمَاءُ جِبَارٌ ، فَالْعَجْمَاءُ : الْبَهَائِمُ ، وَالْجِبَارُ : الْهَدَرُ ، يَعْنِي أَنَّ مَا أَصَابَتْ الْبَهَائِمُ مِنْ ذَاتِ أَنْفُسِهَا فَهُوَ هَدَرٌ .

(قال) : وَهَذَا فَإِنَّمَا يَكُونُ فِي النَّهَارِ ، وَعَلَى أَصْحَابِ الْحَوَاطِطِ حِيَاطَةٌ حَوَاطِطُهُمْ بِالنَّهَارِ ، فَأَمَّا إِنْ أَقْلَنْتَ فِي اللَّيْلِ فَصَاحِبُهَا ضَامِنٌ لِمَا أَصَابَتْ ، تَعَمَّدَ ذَلِكَ أَوْ لَمْ يَتَعَمَّدْ ، لِأَنَّ عَلَى أَهْلِ الْمَوَاشِيِّ أَنْ يَحْفَظُوا مَوَاشِيَهُمْ لَيْلًا وَيَمْنَعُوهَا مِنَ الْخُرُوجِ عَنْ مَنَازِلِهِمْ ، وَلَيْسَ عَلَى أَهْلِ الْحَوَاطِطِ أَنْ يَحْفَظُوا حَوَاطِطَهُمْ لَيْلًا . فَفَهَّمُ [الله] سُلَيْمَانَ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ فِي حَيَاةِ أَبِيهِ وَحُجْبِهَا عَنْ لَبِيبَةِ فَضْلِهِ فِي حَيَاتِهِ وَيَسْرَةِ بِمَا أَوْدَعَهُ مِنْ حِكْمَتِهِ . وَكَذَلِكَ فَهَّمُ الْمُعْزَّ لِدَيْنِ اللهِ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ فِي حَيَاةِ الْمَنْصُورِ (صَلَم) لَيْسْرَةً بِهِ وَلِيَبَيِّنَ أَيْضًا فَضْلَهُ وَمَا أَلْهَمَهُ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلِيُفَيِّرَ بِهِ عَيْنَهُ / .

وكما روى لنا الرواة أيضًا عن أئمتنا صلوات الله عليهم أنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى إِلَى مَسْجِدِ رَسُولِ اللهِ (صَلَم) فِي أَيَّامِ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ : إِنِّي رَجُلٌ مُحْرِمٌ مَرَرْتُ عَلَى بَيْضِ نَعَامٍ فَجَنَيْتُ وَشَوَيْتُ وَأَكَلْتُ . فَقَالَ : مَا عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمٌ ، وَلَكِنْ اجْلِسِ السَّاعَةَ يَجِيءُ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ ذَلِكَ . فَجَلَسَ حَتَّى أَقْبَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ . فَقَالَ عُمَرُ لِلْأَعْرَابِيِّ : سَلْ هَذَا ! وَكَانَ الْحَسَنُ (ص) يَوْمَئِذٍ غُلَامًا مَعَ عَلِيٍّ ، فَأَتَى الْأَعْرَابِيَّ إِلَى عَلِيٍّ (ص) فَقَالَ : إِنِّي رَجُلٌ مُحْرِمٌ مَرَرْتُ عَلَى بَيْضِ نَعَامٍ فَجَنَيْتُ وَشَوَيْتُ وَأَكَلْتُ .

فقال له عليّ : سل هذا ! وأوماً إلى الحسن (ص) .

/ فقال الأعرابيّ : يا وَيْلَتَاهُ ! مالي ولكم يا أصحابَ محمد ؟ أعجزتم عن الجواب ؟ كلّمنا سألت واحداً منكم أحالني على آخر !

فقال له عبد الله بن مسعود : سله يا أعرابيّ فإنّه من أهل بيت النبوة !

فسأله الأعرابيّ ، فقال له الحسن (ص) : يا أعرابيّ ، ألك إبل ؟

قال : نعم .

قال : فخذ بعدّة البيض نوقاً فاضربهم بالفحل ، فما حمل منهمنّ وفصل من أولادهنّ ، فاجعله هدّياً .

فقال الأعرابيّ : فرّجت عني فرج الله عنك ! وقام . فاستقبله عمر ، فقال : ما الذي قال لك ؟ فأخبره ، فقال : ارجع إليه ، فقل له : أما علمت أن النوقَ يُزْلِقْنَ (1) ؟

فقال الحسن (ص) : قل للنّدي قال لك هذا / : أوّما علمت أن البيض يمزّقن (2) ؟

فقام إليه أبوه (ص) فقبّل بين عينيّه وقال : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهُمَا مِنْ بَعْضٍ وَاللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (3) .

قال عبد الله بن مسعود : إنّ الذي فهمّ هذا الغلام هذه القضية ، هو الذي فهمّ سليمان بن داود عليهما السلام تلك القضية ، والذي أنطق الغلام بالحكمة هو الذي أنطق يحيى بن زكريا بالحكمة . واللّه لو ردّ هذا الأمرُ في نصابه لأكلوها خضراء خضيرة عن أيّمانهم وعن شمائلهم ! فقال عمر : يا ابن مسعود، تولّب علينا الناس ؟ فقال له الحسن عليه السلام : كنت نفثيه ولا ترشده إلينا (4) :

(1) يزلقن : يجهضن .

(2) يمزقن : يفسدن .

(3) آل عمران ، 34 .

(4) نستغرب أن يصدر عن غلام حدث جواب كهذا إلى عمر بن الخطاب .

فهذه القضية / أيضا كانت من الحسن (ص) بحضرة علي (ص) إلهاما من الله له ليُقرَّ به في حياته عينه كما ذكرنا في قضية المعز (صلح) ، ودل قول الأعرابي أنه شوى البيض وأكلهن على أنه لم يكن فيهن فراخ فأمره الحسن (صلح) لذلك بأن يرسل الفحل في عدة نوق كمدة ما أصاب من البيض فما حمل من ذلك الضرب ونتج ، أهده . وإن لم يحمل أو حمل بعضها لم يكن عليه غير هدي ما نتج لأن البيض كذلك ، وقد يفسد كما ذكر (صلح) ، ولو كان فيهن فراخ لم تنشأ فيها الأرواح كان عليه أن يضرب النوق بالفحل حتى يتبين حملها / فما نتج منها كان هديا . ولو كانت قد تنشأت فيها الأرواح كان عليه أن يضرب النوق بالفحل حتى تحمل وتتحرك أجنتها في بطونها فما نتج بعد ذلك منها أهده ، وما مات في بطونها لم يكن عليه بدك أنه لأن الفراخ كذلك قد تموت في البيض (1) .

وقول المعز عليه السلام للرجل : ما لم تكن تفعل لنفسك فلا تكزمه لغيرك ، من قول آبائه (صلح) : أحبيب للناس ما تحب لنفسك وحبيبك أدبا لنفسك ما كرهته من غيرك . ومن قول بعضهم لبعض من سأله عن نكاح المتعة فقال : هل ترضى لنفسك أن تُنكح ذاتٌ محرمة منك نكاح متعة ؟ /

قال : لا والله !

قال : فكذلك ! لهذا لا ترض لغيرك إلا ما ترضاه لنفسك (2) .

وكلام أولياء الله كالبنيان يشدّ بعضه بعضا ويشهد بعضه لبعض ، لأنهم بنور الله يستبصرون ، ومنه يقتبسون ، ويحكمته ينطقون ، وعن أسلافهم يأخذون ، فهم حجج الله عز وجل في الأرض كما قال الله تعالى : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ (3) » .

(1) لم يذكر القاضي التتمان هذا الحكم في باب الذيات من كتابه « دعائم الإسلام » ، وإنما ذكر قضية حكم فيها علي حكما مماثلا أقره الرسول (ص) بعد أن عجز عنه الشيخان (دعائم ج 2 ص 424 عده 1477) .

(2) الاسماعيلية يتكبرون نكاح المتعة . انظر قول القاضي التتمان في ك . الاقتصاد (دمشق 1957 ص 109) : « ولا يحل نكاح المتعة » . فهو إنكار صريح . وانظر كذلك دعائم الإسلام ج 2 ص 229 حيث ينقل القاضي إنكار علي الشديد لهذا النوع من النكاح .

(3) آل عمران ، 34 .

لجزء الثانی

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلّى الله على سيّدنا محمد وآله وسلّم

حديث في مسأيرة :

8 - قال القاضي النعمان بن محمد : ولما استقضياني المنصور بالله صلوات الله عليه على / المنصورية أمرني بالجلوس للنظر بين الناس في سقفة قصره وقال لي : لو اتسع لي أن أجلسك بين يديّ في مجلس داخل قصري لكان ذلك أعجب إليّ . فإذا كان ذلك لا يمكن فاجلس في سقفة قصري فإنه أحقّ موضع أقيمت فيه الحقوق ونفّدت فيه الأحكام .

فجلست حيث أمرني فيه بالجلوس ، فصاقت الحال لذلك بأكثر الخصوم سيما بالنساء والضعفاء ومن يتهبّ الدخول من باب قصر أمير المؤمنين (ص) . فتهبّت ذلك ورفع إليّ أيضا ، فتهبّت معارضة أمير المؤمنين (صلع) فيما رآه وأمر به ، إلى أن خرج الممّر لدين الله (صلع) يوما فيما يخرج له / فسايرته فقال لي : يا نعمان ، كيف الحال في جلوسك في السقفة ؟ فتهبّت أن أقول في ذلك بخلاف ما قاله أمير المؤمنين ، فذكرت قوله وأمسكتُ .

فقال : كيف بالمرأة والضعيف ومن تقنمهم العيون ومزاحمة رجالنا وعيديننا ؟ وكيف بك إن وجب عندك حدّ أو أدب على أحدٍ ؟ فأين يتهيأ لك أن تقيمه

هناك ؟ لا والله ما هو بموضع يصلح لذلك ! ولأن تكون بارزا للناس ظاهرا يصل إليك الضعيف ويبلغ حاجته لديك، وتقف المرأة وتبلغ إليك في استتار ويمسك إقامة ما يجب من الخلود والآداب ، أهيأ وأجمل / وأفضل .

فقلت : الرأي ما رآه الأمير وفقه الله وسدده .

وكان ذلك مما رأيت أن الله عز وجل فهِمه إتياء من وجه الصواب ، وهذه إليه من فصل الخطاب ، ومما قدّمت ذكره في الباب الذي قبل هذا الباب (1) .

ثم لما انصرف خرج إليّ توقيع من المنصور بالله صلوات الله عليه مع مال أمر به لابتناء موضع فسبح أجلس فيه حيث يصل فيه إليّ الناس ويمسكهم ما يريدونه من أمورهم على ما ينبغي عندي . فعلمت أن ذلك لأمر أجراه المعز لدين الله صلوات الله عليه عنده، على أنه قال ما قال له قبل ذلك وفعل ما فعله عن علم وحكمة / .

وكذلك كان ما أراه الله المعز لدين الله صلوات الله عليه من ذلك الرأي، فيه للناس رأف ورحمة ، وليس في هذا تغاير ولا اختلاف ، بل هو كله علم وحكمة واتلاف ، لأن الذي رآه المنصور صلوات الله عليه في ذلك هو إعزاز الحق وتأييده وإظهار هيبته في القلوب وفي رأي العين . والذي رآه المعز صلوات الله عليه هو أرفق بالناس وأجمع للوجهين ، فهما في ذلك كما قال الله عز وجل في داود وسليمان : «وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا» (2) . وكان هذا مما ذكرنا من إدخال السرور على أولياء الله بأن يريهم في أوصيائهم وولاء عهودهم في حياتهم ما تقر به أعينهم من إيداعهم من العلم فوق ما أودعهم وتعليمهم من الحكمة أكثر مما علمهم ، وليس ذلك بنقص لهم بل هو رِفعة وفضل وشرف ونعمة منه عليهم ، إذ كان شرف المولود هو شرف الوالد، وإذ سرور الوالد أن يكون ولده أشرف منه .

وسمعت المعز لدين الله صلوات الله عليه يذكر مثل هذا في مجلس ذكر فيه الأئمة صلوات الله عليهم، فقال في ذلك : وفضل الله محمداً نبياً صلى الله عليه وآله بإمامتهم . ثم بين ذلك لثلاث يتأوله من سمعه على غير / معناه، فقال في الوقت : ولا

(1) انظر فيما تقدم حكم المعز في قضية اقتسام ماء الله ، ص 62 .

(2) الانبياء ، 78 .

أقول هذا إلاّ تفضيلاً لمحمد صلى الله عليه وعلى آله إذ جعل الله عز وجل هذه الكرامة والفضيلة له بأن جعلها في ذريته وخلدها في عقيقه ، فنالوا ذلك بكرامة الله عز وجل له ، لا أن فضيلة هو إنّما كان من قبيلهم بل هو سيدهم وسيد العالمين وبه شرفوا وبفضله استحقوا ما استحقوا ، وذلك من نعمة الله وجميل صنعه إليه . فهذا يدل على ما ذكرته ويؤيد ما قدّمته من إكرام الله الأئمة بما يريهم من الفضل في الصفوة من ذريّاتهم في أيام حياتهم لتشف (1) أنفسهم بصنعه لهم بعد وفاتهم .

ومن هذا / الوجه ، ومما يدخل في هذا المعنى ، ما حدثني به بعض إخواننا عن المنصور بالله صلوات الله عليه أنه قال : أردت أن أستعمل على بعض الثغور عاملاً فجوّلت فكري في اختيار من أراه يصلح لذلك فلم يقع اختياري كلّما أجلبته ، وفكري كلّما صرفته [إلاّ على رجل من أصحابنا، فلما كان اختياري] (2) لا يقع إلاّ عليه علمت أن ذلك من توفيق الله . فأردت امتحان ما عند الله عز وجل لمن رجّوه لمقامي وآثرته بأمرى . فكتبت اسم الرجل الذي خطر ببالي في ورقة وختمت عليها ووضعتها بين يديّ ودعوت به - يعني المعز لدين الله صلوات الله عليه - فلم ثم وقف ، فقلت : يا بنيّ أردت إخراج عامل إلى بلد / كذا وكذا - وذكرته البلد - فمن تراه يصلح لذلك ؟

فقبل الأرض وقال : يا مولاي ، وأي رأي لي مع رأيك ، والله يمدك بالتوفيق ؟ فقلت : قل عليّ ذلك . فامتنع من القول وجعل يمتلئ ويستعني .

فقلت له : لا بدّ من أن تقول في ذلك ، فلإني ذكرت رجلاً ، واسمه في هذه الرقعة فخذ أنت فاكسب من تراه .

(قال) فلما لم يجد من ذلك بداً تناول رقعة وكتب ، ودفع إليّ الرقعة فإذا فيها (3) اسم الرجل الذي وقع اختياري عليه ، فحمّلت الله على ما أنعم به عليّ فيه ، ورميت إليه بالرقعة التي ختمت عليها ، وفيها ذلك الاسم وقلت له : فكفها

(1) في الأصل : لتشف .

(2) في الكلام نقص ، والزيادة مشا .

(3) في الأصل : فيه .

وإنظر ما فيها ! ففعل . فلما / رأى ما وافق من ذلك من رأيي حميد الله تعالى واستبشر وتهلل وجهه لذلك ..

وهذا مما قد تمت ذكره وكرّره في هذا الباب وفي الباب الذي قبله من إدخال الله السرور على أوليائه بما يريهم فيمن أقاموه مقامهم وفوضوا إليه أمرهم . ثم أخبرني المعزّ عليه السلام بهذا الخبر بعد ذلك .

حديث في مسايرة :

9 - (قال) وسأيرتُ المعزّ لدين الله (صلح) يوما في حياة المنصور صلوات الله عليه ، فذكرَ أيامَ الفتنة وبعضَ من كان اتّبع مغلذ اللعين فيها وتولّاه ونزّع إليه ، فقال : أولئك والله حزبُ الشيطان ، وحشُرُ الجحيم وحطَبُ النيران ، من كان منهم قد / فارقا، وتولّى عدونا، وأعان علينا، ومات على ذلك غيرَ نائب منه ، ولا راجع عنه .

قلت : يا مولاي ، فمن كان قد نديم على ذلك وتاب منه وأتاب إليكم وتلافى ما فات منه لديكم ؟

قال : يا نعمان ، نحن أبوابُ الله والوسائلُ إليه ، فمن تقرب بنا قُبل ، ومن توسّل بنا وصل ، ومن تشفّعنا له شفّعنا فيه ، ومن استغفرنا له غُفر ذنبه . ولكن والله لا يستوي من أذنب ومن لا ذنبَ له ، ولذلك كانت الدرجاتُ في الآخرة ، وإنَّ الله ليعاقب من يشاء من خلقه في الدنيا بذنبه ، فذلك أخفُّ عقابه .

قلت : يا مولاي ، والله لقد رأيتُ أكثرَ من فُتِنَ / في تلك الأيامِ المفتنة ممّن كانت له معكم سابقة في جهاد أو صحبة أو ولاية فلما يسلم من مصيبة في الدنيا أو عقوبة : إمّا أن قُتل على أيدي أوليائكم أو على يد من تولّاه ، أو أصابته مصيبة في نفسه أو في أهله أو في ماله .

قال : يا نعمان ، الشقيُّ والله من مات على الإصرار على ما صار من ذلك إليه ، فأما من مات وقد تلافى نفسه منهم بأمرنا ، فهم على درجات : إن أقبلَ المقبلُ إلينا منهم بمثل ما أدبر عنا فقد غسل ذنوبه ونظف نفسه ، وإن زاد في إقباله علينا على إدباره عنا زاد ثوابا وأجرا ، وإن نقص من ذلك نقص من حظّه . فأما ما أصبوا /

فيه في عاجل الدنيا فهو من أخف العقوبة ، ولا بدّ والله من التمهيص : أرأيت الذهب إذا خالطه الغش ، هل له إلا أن يصفى بالنار حتى يحرق ما خالطه ويصفى ؟ وكذلك مثل المؤمنين .

فما فتى سمعي كلام قبله مثله أجل قدرا وأكثر فائدة . وتدبرته ، فرأيت كلفه مشتقا من كتاب الله جلّ ذكره ومن قول الرسول (صلى) : فأما لإجابته النار لمن مات على ولاية اللعين الدجال مخلد بن كيداد . عادلا عن ولاية أولياء الله إلى ولاية أعدائه ، نازعا عن حزب الله ، راکنا إلى حزب الشيطان ، فهو من قول الله عز وجل : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا / فْتَمَسْكُمُ النَّارُ (1) » ، ولا أعلم فئة أظلم وأهل نحلة أفسق من فئة مخلد وحزبه .

ومن ذلك أيضا قول الله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (2) » ، وقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ (3) » ، وقوله : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ (4) » .

وأما قوله فيمن قاب وأتاب ، فإن الله عز وجل يقول : « وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ (5) » ويقول : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ ، الْآيَةُ (6) » ، وقال : « غَافِرِ الذَّنْبِ / وَقَابِلِ التَّوْبِ (7) » .

وأما قوله : في درجات الآخرة ، فمن قول الله جلّ من قائل : « انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ

(1) هود ، 113 .

(2) المجادلة ، 22 .

(3) الممتحنة ، 13 .

(4) المائدة ، 51 .

(5) الشورى ، 25 .

(6) الزمر ، 50-51 .

(7) غافر ، 3 .

تَقْضِيًّا (١) « وقوله عز وجل : « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ، أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى (2) » ، فأخبر عز وجل أنهم إن كانوا في الجنة فإنهم فيها على درجات وقال : « هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ (3) » .

وقد روى لنا الرواة عن أئمتنا صلوات الله عليهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : يمر قوم من أهل عليين على من هم أسفل منهم فيقولون : ربنا بم بلغت / عبادك هذه الكرامة ؟ فيقال لهم : كانوا يقومون الليل وكنتم تنامون ، وكانوا يصومون النهار وكنتم تأكلون وتشربون ، وكانوا ينفقون في سبيل الله وكنتم تبخلون ، وكانوا يجاهدون وكنتم تجبنون . وقال : إن أهل الجنة ينظرون إلى أهل عليين كما ينظر أهل الأرض إلى الكواكب في السماء (4) .

وأما قوله في العقوبة في الدنيا بالمصائب فيها ، فمن قول الله جل ذكره : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ (5) » . ومن قول رسول الله صلى الله عليه وآله الذي رواه الرواة لنا عن أئمتنا عنه (صالح) أنه سئل عن قول الله عز وجل : « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ (6) » وقيل له : يا رسول الله ، إن جوزينا في الآخرة بكل سوء عملناه في الدنيا فقد هلكتنا ؟ فقال : إنكم لتجاوزون في الدنيا : أما تُصابون ؟ أما تألمون ؟ أما تحزنون ؟ أما يصيبكم البأساء والضراء والألواء ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ! قال : فهو من ذلك (7) .

وقول الله عز وجل : « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » « يشهد أيضا لقول المزمع صلوات الله عليه : لأبد والله من التمحيص ، وتمثيله المؤمن الذي يكسب الخطايا بالذهب الذي يدخله الغش .

(1) الإسراء ، 21 .

(2) الحديد ، 10 .

(3) آل عمران ، 163 .

(4) حديث عليين : سبني أبي داود ، ك. الحروف والقراءات ، ج 2 ص 358 . أما حديث « يمر قوم من أهل عليين ... » فإنه لم يذكر في الصحاح والمسانيد التي بين أيدينا .

(5) الشورى ، 30 .

(6) النساء ، 123 .

(7) مستد أحمد ، ج 1 ص 182 رقم 68 و 71 . والحديث فيه موجه إلى أبي بكر .

وكلام أولياء الله على مثل هذا : كله مشتق من كتاب الله جلّ ذكره ومن قول رسول الله صلى الله عليه وآله . فمن سمع شيئا من كلامهم فلم يجد له / من ذلك مخرجا، فليحتمل أنه إنمّا أتني في ذلك من تخلفه عن الفهم ، وعُدّيه التوفيق . ونسأل الله الهداية ونشهد لأوليائه بالعلم والحكمة والولاية .

جواب عن مسألة في مسابقة :

10- (قال) ولما استقضى المنصور بالله صلوات الله عليه وآله على المنصورية عارضني بعض الناس في بعض ما أنظر فيه ، فرفعت ذلك إليه صلوات الله عليه في رُقعة ، فوقع إليّ في أسفلها : يا نعمانُ ، ما أقمتَ نفسك بحيثُ أقمناك ولا كنتَ في الضبط عند ما رجوناك ، بل نرى معلّمَ كِتَابِ الله أهيبَ منك !

فلما قرأتُ توبيخه ذلك أسقطتُ في يدي وأظلمت الدنيا عليّ / ، ولم أكن أرى إلاّ أنّي قد تجاوزتُ في الشدة وتعدّيتُ في التهيّب والغلظة . ووافق ذلك خروجُ المعزّ صلوات الله عليه إلى بعض ما كان يخرج فيه ، فسلمت عليه وسأيرقه وشكوتُ إليه ما لقيتُ من المنصور صلوات الله عليه ، على أنّي ، فيما رأيتُ ، قد تجاوزتُ وتعدّيتُ . ونظر إلى ما أدركني في ذلك من الغمّ فقال : يا نعمانُ ، لا يضيقُ صدرك ولا يحزن قلبك ، ولا تتجاوز ولا تتعدّ في أمرك ، فوالله إنني لأسمعُ منه كثيرا في نحو ما قلتُ ، فما أفعل إلاّ ما كنتَ قد فعلتَ وما لنا أن نتأسّى بغير فعله ، وما ينبغي أن تقتديَ في كلّ الأمور إلاّ به . والله / لقد لزم طريقة من (1) الرفق ما يجب في سياسة أمر الدنيا لزومها ، بل في تدبير أهل الدنيا أنّ الأمور تُفسد بها . ولكنّ الله أصلحها له بما اطلع عليه من نيّته وعلمته من جميل طويّته ، وإنمّا يقولُ ما يقولُ من هذا تأديبا وتنبها ، ولثلاّ تقع الغفلة ويتأسّى به في اللين جميعُ أهل الخدمة . والله يرعى له ما استرعاه إتياءه ويحفظه فيما استحفظه وآتاه .

فحمدت الله وشكرت له وذهب عني ما كنت من الغمّ أجده (2) .

(1) في الاصل : أسر .

(2) في الأصل : ما كنت أدركت ...

ثم ركب المنصور بالله صلوات الله عليه بعد ذلك فسلمت عليه وأنا خائفٌ شديد الخوف ممّا كان إليّ منه، ففرّبتني وأدنانني وأثنى عليّ/ بما هو أهله ، وقال : يا نعمان، استعمل الشدة في موضعها والرفق في موضعه ، فوالله إنني لأرى العصفورَ يذّبح فيرقّ قلبي له ، وأنت تراني أخوضُ الدّم في موضع الحقّ وفيما لا بدّ منه .

فاعتبرت قولَ المنصور بالله وقول المعزّ لدين الله صلوات الله عليه، فوجدته واحداً لا اختلاف فيه : لم يأمر المنصور صلوات الله عليه لمّا أمر بالغلظة والشدة، بالدخول في الباطل ولا بالتعدّي إليه . ولم يأمر المعز لدين الله صلوات الله عليه لما أمر بالرفق ، بترك الحق ولا بالإدهان فيه ، فوجدت قولهما صلوات الله عليهما مأخوذاً من كتاب الله جلّ ذكره ، وقول / رسول الله صلى الله عليه وآله : فقد قال الله تعالى لنيبه : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَيُنْسِ الْمَصِيرُ (1) » . وقال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ، بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ (2) » . فوصفه باللين في موضعه وأمره بالغلظة في مكانها ووصف المؤمنين من أصحابه فقال : « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (3) » .

وروى لنا الرواة عن أئمتنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنّه قال : من لقي الكافرَ فليقلّقه بوجهٍ مكفهر (4) ! وأنّه قال صلوات الله عليه : لقي عيسى بنُ مريمَ يحيى بن زكريّا عليهما السلام / ، فقبسَ عيسى وجهه، وقطب يحيى وقال : تضحك يا روحَ الله كأنك أصبحت آمنّا من عذاب الله ؟

قال عيسى : وأنت يا نبيّ الله تُقَطِّبُ كأنك أصبحت آيساً من رحمة الله !

فأوحى الله إليهما : أحبُّكما إليّ أبشكما بصاحبه (5) .

(1) التوبة ، 93 . والتحريم ، 9 .

(2) التوبة ، 129 .

(3) التفسّح ، 29 .

(4) حديث : من لقي الكافر ... لم تذكره الصحاح والمسانيد .

(5) حديث عيسى ويحيى : لم نجده في أمهات كتب الحديث .

وقال صلى الله عليه وآله : إذا لقيَ المؤمنُ أخاه فليُسلِّمَ عليه وليُصافِحْهُ
وليلقَهِ بوجهٍ طلقٍ ! وإذا لقيَ الكافرَ والفاسقَ فليلقَهِ بوجهٍ مكفهرٍ (1) !

وقال عليّ عليه السلام : المؤمنُ شديدٌ في غيرِ صلفٍ ، لينٌ في غيرِ ضَعْفٍ .
وقال أبو جعفر محمد بن علي (2) صلوات الله عليهم : ان لله في الأرض آية
فأحبُّها إليه ما رُقِيَ منها وصفاً وصلباً .

قبل له : وما تلك الآية يا ابنَ رسول الله / صلى الله عليه ؟

قال : قلوبُ المؤمنين ، فرَّقتهما ، على المؤمنين . وصلابُها ، في الدين .
وصفاؤها ، من الذنوب .

فكلّ هذا يؤكِّدُ ما ذكرته عن المنصور والمعزّ لدين الله صلوات الله عليهما
أنّ للشدة موضعاً تصلح فيه ، واللين له موضع يصلح فيه ، فمن سمِع أو بلغه عن
أولياء الله أحدُ الوجهين فلا يحمله على الكلِّ وليجعل كلَّ وجه من ذلك فيما
ينبغي أن يجعله فيه ويتأوَّله عليه ، وما التوفيقُ إلّا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل .

كلام فيه تأديب :

11 - (قال) ورفع إلى المنصور بالله صلوات الله عليه قوم يتظلمون من بعض
العَمال ، فأشخص العَاملَ وأمرني بإحضاره معهم والنظر في ظُلماتهم / ، فادَّعوا
عليه أشياء تناولها منهم ، فأقرَّ ببعضها وذكر أنّ ذلك ممّا أباحه له أمير المؤمنين المنصور
بالله عليه السلام . فكتبتُ دعواهم وما أقرّ به وادَّعى إباحته له ، ورفعتُ ذلك إلى
أمير المؤمنين المنصور بالله (صلع) .

فأرسل إليّ المعزّ لدين الله (صلع) وأحضرني إليه . فلما مثلتُ بين يديه قال لي :
إنّ أمير المؤمنين عليه السلام إنّما يصرفُ إليك من يصرفه ممّن يشتكي من

(1) الجزء الأول من هذا الحديث في مشكاة المصابيح ، رقم 4650 ، برواية أبي هريرة مع زيادة ونقص ،
والسيوطي : الجامع الصغير ج 1 ص 153 ، وأخرجه أبو داود في ك. الأ. ب. باب المصافحة مع اختلاف .
(2) محمد بن علي هو محمد الباقر خامس الأئمة ، سبي الباقر لأخيه « يقر » الع. ب. إني فتحه ووسعه . توفي الباقر
حوالي 117 هـ . (انظر : تاريخ اليعقوبي ج 2 ص 384 . وصفة الصفوة لابن الجوزي ج 2 ص 60
وتهذيب التهذيب لابن حجر ج 9 ص 350 ووفيات الأعيان) . وضمير الجمع في التعلية يشمل
جعفر الصادق .

المُتَمَالِ لَتَسْمَعَ قَوْلَ النَّاسِ فِيهِمْ وَشَكَاوَهُمْ وَتُنْصِفَهُمْ فِيمَا يَجِبُ مِنْ دَعْوَاهُمْ وَتُغْلِظُ فِيمَا يَنْبَغِي فِيهِ الْإِغْلَظَ عَلَيْهِمْ . وَقَدْ وَقَفَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا حَكَيْتَ مِنْ إِقْرَارِ فُلَانٍ بِمَا أَقْرَأَ بِهِ مِنْ تَنَاوُلِ مَا لَا يَنْبَغِي لَهُ تَنَاوُلُهُ / وَأَنَّهُ ادَّعَى أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا أَيْسَحَ لَهُ ، فَرَأَى أَنَّهُ كَانَ مِمَّا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ لَا تَقْبَلَ ذَلِكَ مِنْهُ وَأَنْ تُغْلِظَ لَهُ فِيهِ .

قلت : يَا مَوْلَايَ ، لَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَادَّعَى بِدَعْوَاهُ ، رَأَيْتَ أَنْ لَا أَعْجَلَ عَلَيْهِ حَتَّى أَعْرِفَ مَا يَكُونُ مِنْ مَوْلَانَا (ص) فِي أَمْرِهِ وَمَا ادَّعَى بِهِ .

قال : لَقَدْ كَانَ فِي هَذَا كَلَامٌ جَمَلْنَا عَنْكَ فِيهِ وَاعْتَدَرْنَا لَكَ مِنْهُ ، فَتَحْفَظُ مِنْ مِثْلِهِ فِيمَا تَسْتَقْبِلُهُ . انْصَرَفَ رَاشِدًا وَطَيِّبٌ نَفْسًا ، فَلَيْسَ لَكَ عِنْدَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا مَا تَحِبُّهُ .

فَشَكَرْتَ لَهُ وَانْصَرَفْتَ .

فَتَدَبَّرْتُ الْأَمْرَ فِي ذَلِكَ فَرَأَيْتُ أَنَّي قَدْ سَقَطْتُ فِيهِ لِلْإِغْفَالِ ، وَتَبَيَّنَ لِي فِسَادُ مَا قَدْ مَنَعَهُ مِنَ الْمَقَالِ ، بَأَنَّ ذَكَرْتُ مَا رَوَاهُ / لَنَا الرِّوَاةُ عَنْ أَئِمَّتِنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّمَ) أَنَّهُ قَالَ : إِنَّكُمْ سَتَحْدِثُونَ وَمَنْ يَأْتِي بَعْدِي بِمَا لَمْ أَقُلْهُ . فَمَنْ بَلَغَهُ عَنِّي حَدِيثٌ فَلْيَعْرِضْهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنْ وَافَقَهُ فَلْيَقْبَلْهُ وَلْيَعْلَمْ أَنَّي قُلْتُ ، وَإِنْ خَالَفَهُ ، فَلْيَدْفَعْهُ وَلْيَعْلَمْ أَنَّي لَمْ أَقُلْهُ ! وَكَيْفَ أَخَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ وَإِنَّمَا هَدَانِي اللَّهُ بِهِ (1) ؟ وَقَوْلُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : مَا جَاءَكُمْ عَنَّا مِنْ صَوَابٍ وَحَقٍّ ، فَنَحْنُ قُلَنَاهُ فَارْوُوهُ عَنَّا ، وَمَا جَاءَكُمْ مِنْ بَاطِلٍ يُنْسَبُ إِلَيْنَا فَادْفَعُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّهُ كَذِبٌ وَافْتَرَاءٌ عَلَيْنَا ! فَعَلِمْتُ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْوَاجِبِ عَلَيَّ تَكْذِيبُ الرَّجُلِ فِيمَا قَالَهُ وَنَسَبَهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِمَّا لَا يُشَبِّهُهُ أَنْ يَأْمُرَ / بِهِ ، وَإِنْ كُنْتُ لَمْ أَصْدَقْهُ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يَرَى مِنْ تَغْلِظٍ مِنْهُ تَكْذِيبِي لَهُ فَلَا يَكُونُونَ فِي شُبْهَةٍ مِنْهُ .

وَلَيْسَ هَذَا بِأَوَّلِ مَا أَثَرَنَاهُ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَلَا هُوَ وَحْدَهُ اهْتَدَيْنَا بِهِمْ إِلَيْهِ . وَكُلُّ عِلْمٍ عَلِمْنَاهُ أَوْ فَقَهُ أَفْهَدْنَاهُ أَوْ هَدَيْتْ أَقْبَسْنَاهُ ، فَعَنَهُمْ أَخْلَدْنَاهُ ، وَمِنْهُمْ أَثَرْنَاهُ ، وَمِنْ زَوَانِحِرٍ بِحُورِهِمْ اغْتَرَفْنَاهُ ، وَهُمْ هَدَانَا إِلَى الْحَقِّ ، وَهُمْ أَئِمَّةُ الْخَلْقِ صَلَوَاتُ اللَّهِ

(1) الْحَدِيثُ : لَمْ يَجِدْهُ بِهَذَا الْفَلْظِ فِي الْكُتُبِ الْمَشْهُورَةِ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً « فِي تَعْظِيمِ الْكَذْبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ » (ابن ماجة مقدمة 30-40 ، وَالتِّرْمِذِيُّ ، 10/126) .

عليهم من أئمة رضى عنهم واصطفاهم وارتضاهم، أتم صلاة صلاتها وأطهرها وأزكاها وأعلاها .

رمز في مسأيرة :

12 — (قال) وخدمت المهدي بالله صلوات الله عليه من آخر عمره تسع سنين وشهوراً وأياماً (1)، والإمام القائم بأمر الله من بعده (صلع) أيتام حياته في إنهاء أبحار الحضرة إليهما في كل يوم طول تلك المدة إلا أقل الأيتام . وكان لهما صلوات الله عليهما من النعم والفضل علي في ذلك ما لا أحصيه عدداً ولا أقوم ببعض شكره أبداً : أقل ذلك تغمد الزلل مني والصفح عما يأتينها عني ، وأنا أعلم ، وإن اجتهدت وتحفظت واحترست ، أنني لا أسلم من ذلك . فما أقاني عن أحد منهما طول هذه المدة إنكار علمته ولا انتقاد شيء جهلته . وأرجو أن يكون ذلك مؤصلاً بعفو الله ورحمته . وما ذكرت ذلك إلا ذكرت حديث أنس بن مالك (2) الذي / يعتد به وقوله فيه : خدمت النبي صلى الله عليه وآله تسع سنين فما قال لي قط شيء صنعت : أخطأت ، ولا : بئس ما صنعت . وأفكر في ذلك وما صحبتني (3) من رضى المنصور بالله والمعز لدين الله صلوات الله عليهما وتغمد هماً وصنفجهماً فأذكر قول أنس هذا ، فأقول : هم صلوات الله عليهم كما قال الله تعالى فيهم : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (4) .

فإن كان ذكر أنس ذلك يريد به تجاوز رسول الله صلى الله عليه وآله وصفحة وعفوه ورحمته . كما ذكرت أنا ذلك عن أمير المؤمنين (صلع) في نفسي ، فقد أصاب وأحسن .

(1) توفي المهدي يوم 14 ربيع الأول سنة 322 ، فيكون النعمان دخل في خدمته قبل ذلك التاريخ بتسع سنين ونصف ، أي حوالي سنة 924/312 . فإذا قدرنا سنة آنذاك بثلثين عاماً ، يكون مولده سنة 283 ، فتكون مدة حياته ثمانين عاماً ، إذ توفي سنة 363 . وبذلك ندفع تقدير قوتهائيل (Gottheil, J.A.O.S. 1907) وماسينيون (Massignon : Esquisse d'une bibliographie qarmate, 332) وأنه ولد سنة 259 . وعمره بالتالي مائة وأربع سنين ، ولا شك أن الأمر التيسر عندهما بواله النعمان الذي توفي من هذه السن كما جاء في وفيات الأعيان .

هذا وقد يصح تقدير فاضي الذي قال أنه قد يكون ولد سنة 293 (انظر مقدمة ك. الانصار لمحمد وحيد ميرزا ، ص 27 ومقدمة ك. الهمة لمحمد كامل حسين ص 5) .

(2) أنس بن مالك : صحابي خدم الرسول (ص) وروى عنه كثيراً . توفي سنة 719/91 .

(3) في الأصل : ما صحب لي .

(4) آل عمران ، 34 .

وإن ذهب بذلك/ إلى أن سَلِمَ طولَ هذه المدةِ من الزلزال فبئس ما ظنَّ! ولو لم يكن له إلا ما يؤثّرُ عنهُ من: رَدّةٍ عليّاً صلوات الله عليه عن باب رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثَ مرّاتٍ لِمَا سَمِعَهُ من رسول الله (صلع) وقد قُربَ إليه طائرٌ مشويّ، وهو يدعُر، ويقول في دعائه: **اللَّهُمَّ سَقِّ لِيْ أَحَبَّ خَلْقِكَ لِاتِّكَ لِيَأْكُلَ مَعِي** من هذا الطائر (1) ! فجاء عليّ (ص) فيما ذكر أنس، فقرع الباب فخرج إليه فقال له: رسول الله (صلع) نائم. ثم جاء الثانية فقال له: رسول الله (صلع) على حاجة. ثم جاء الثالثة فأراد رَدّةً بمثل ذلك، فدفع في صدره ودخل وهو يقول: يا ابن مالك، ابتلاك الله / ببيضاء لا تُوارِيها العِمامة (2) ! فقال أنس: فلدةوة عليّ أصابني ما أصابني من البرص. (قال) فلمّا دخل، قال له رسول الله (ص): ما أبطأ بك عني يا عليّ؟ فأخبره. قال أنس: فتغيّر وجه رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وقال لي: (يا) أنس، ما حملك على ذلك؟ قلت: يا رسول الله، الحبّ بقومي، وسمعتُ دعوتك فأحببت أن يكون الرجل الذي يأتيك يأكلُ معك رجلاً من الأنصار. (قال) وسكت عني. وفي هذا كلام يطول ولم أقصد إليه فاستقصيه.

13 — وكنت أخدم المنصور بالله صلوات الله عليه بعض أيام المهديّ بالله صلوات الله عليه وأيام القائم (صلع) كلّها، وكانت له عليّ من النعم والآلاء ما لا أحصي عددها. وكانت خِدْمَتِي إِيَّاهُ في جمع الكتب له وانتساخها (3). فلمّا قُبِضَ

(1) الترمذي: مناقب علي، 170/13. وفي الأصل: سبق لي.

(2) هذا الدعاء من عليّ بن أنس بن مالك روي في نهج البلاغة، ج 2 ص 379. ولغظه: «إن كنت كاذباً، فغضبك الله بها يضاه لامة لا توارِيها العِمامة» والظرف الذي دعا فيه عليّ يختلف عن رواية القاضي النعمان هنا. وقد قيل أن أنس بن مالك أصيب بالبرص في وجهه.

(3) نستنتج من هذه الاشارة ومن سابقتها (انظر ص 51 تنبيه 1، وص 57 تنبيه 2، وكذلك ص 79 تنبيه 1) ثلاثة أمور في حياة النعمان:

(أ) أنه لم يتول القضاء الا المنصور، وذلك منذ وفاة القائم في شوال 334، «وقيل أن يملن أمره» أي قيل أن يرقّي إلى الخلافة علانية في سنة 336. واستقصاء عل طرابلس أولاً ثم عل المنصورية بمجرد انتقال الخلافة من المهدي إليها في سنة 337. ومعلوم أن المنصورية أسست سنة 336. فالنعمان كان قاضي لقليم ثم صار قاضي القضاة عل كامل إفريقيا.

(ب) غير أنه خدم المهدي في التسع الأواخر من خلافته، ثم القائم، ببغلة «صاحب الخبر»، المروقة في الدولة العباسية مثلاً: ذاك ما نفهمه من عبارة النعمان «أنها أخبار الحضرة إليهما».

(ج) كما كان في نفس الوقت يخدم المنصور بالسهر على مكتبته.

القائم صلوات الله عليه (1) ، استقصاني قبل أن يظهر أمره (2) وكنت أول من استقصاه من قضائه وأعلى ذكره ورفع قلوبي ، وأنعم علي من النعم بما لو أخذت في وصفه لقطيع بقلوله ما أردت ذكره . فلم تكن قبله علي نعمة أعظم من نعمته مع الذي افترض الله عز وجل علي من معرفة حقه ومودته . فلم يكن في أيامه أحد أعز علي منه ولا أعظم قدرا ولا أجل في قلبي خطرا . وكنت إذا تمنيت كان أفضل ما أتمناه أن أموت في أيامه وعلى رضاه .

14 - فلما اعتل صلوات الله عليه / العلة التي قبض فيها (3) تداخلني لذلك دُعرٌ شديد وخوف عظيم . وكان المزعز لدين الله صلوات الله عليه في أيامه سببي إليه ، ومعوئي في جميع أموري عنده عليه ، وكنت ألقاه ، والمنصور على عيلته (4) ، فأسأله عنه فيذكر من صلاح حاله ما أسكن إلي . ثم استأذن لي يوما في جماعة من الأولياء فأدخلني عليه ، فرأيت شديداً العلة ضعيفا ، فما خرجت من بين يديه حتى كاد قلبي يلوبُ وجعلت ألقى المزعز (صلح) فأسأله عن حاله فيذكر أنه صالح الحال ، وأنا أرى في وجهه صلوات الله عليه من أثر الغم ما غيرته وأحاله عما كان عليه من الإشراق والنضارة ، وأرى كل / يوم ذلك يزيد به ، والغم بذلك يتضاعف علي حتى رأيت من حال المزعز لدين الله صلوات الله عليه ما أربى غمسي به على غمسي بما كنت أتوقعه في المنصور صلى الله عليه وآله .

ثم خرج في اليوم الذي قبض فيه ، ولا علم لي بذلك فلقيت بحسب ما كنت ألقاه ، ورأيت ظاهراً حاله أصلح مما كنت أراه ، فسررت بذلك ثم سألت سؤال مستبشر عن المنصور قدس الله روحه ، فقال لي : يا نعمان ، إذا كانت هذه الشمس والقمر والنجوم والسماء والأرض والجبال زائلة ذاهبة فتانية ، فما ظنك بما دونها من هذا البشر ؟ كل نفس ذائقة الموت (5) كما قال الله جل ذكره : « كلُّ

(1) مات القائم في 13 شوال 334/ماي 946 .

(2) أي قبل أن يعلن رسمياً عن وفاة القائم وارتقاء المنصور الخلافة . وقد كتب الخبر « إلى سنة 336 ، فأظهر / المنصور / موت أبيه بعد أن ظفر بأبي يزيد » (المقريري . اتماظ الخفاه ، ص 131) .

(3) اعتل المنصور في شهر رمضان 341 ، وتوفي في أواخر شوال ولم يعلن عن وفاته إلا في 7 ذي الحجة (اتماظ ، ص 129) .

(4) في الأصل : على علة .

(5) آل عمران ، 185 .

شئيه هَالِكٌ / إِلَّا وَجْهَهُ (١) . فعلمتُ أن المنصورَ قد قبُضَ (صلع) . وهجم عليّ من ذلك ما كدتُ أن أسقطَ له إلى الأرض . ثم تداركتُ نفسي ، ورأيتُ الناسَ حولي ، فاستبثتُ وقلتُ كلاماً نحو ما قاله المعزُّ صلوات الله عليه لا أفهمه ، وأنسانيه ما كنتُ فيه وانصرفتُ عنه والعبرة تخنئني والدموعُ تبتدرُ من عيني حتى صرتُ إلى خلاء من الفحصِ ، فأرسلتُ عبْرَتِي ورفعتُ عَقبِرَتِي وبكيتُ لذلك ملياً حتى خفَّ ذلك عني وأقمتُ أياماً على ذلك . إذا امتلأ صدري وعييل صبري خرجتُ إلى ذلك المكان فاستفرغت ما عندي .

واستفاض أمرُ المنصور (صلع) ، وأرى / المعزُّ لدين الله أدام الله تمييره وضاعف عليه صلاحه . (2) كلَّ يوم يتسلَّى ويزيد صبره ويحسن ظاهره ، وأنا أعلم من مكانه عنده ومحلّه لدينه وموقعه من قلبه ما قد كنتُ أخاف عليه إن حدث به حدثٌ من أجله . فرأيتُ من العزاء والصبر والتجلدِ وجميلِ الأمر ما قد أيقنتُ / معه / أن ذلك لا انتقال الإمامة إليه . ورأيتُ تأثيرها ومخايلتها فيه . وأنا على ذلك ما أتمالك جزعاً وهلعاً . غير أنه سهل عليّ بعض ذلك ، ما رأيتُه من صبر المعزُّ لدين الله صلوات الله عليه وحسن عزائه وما منحّه الله جلَّ ذكره من الضبط والكفاية وأولاه من لطيف / الصنع والرعاية .

15 - وأظنّه (ص) رأى في ظاهري حالتي ما بين له من شدة جزعي وقلّة صبري ، فوقع إليّ يوماً بخطّ يده : أعلاها الله : يا نعمانُ ، ليحسنْ عزائك وجميلْ صبرك ! فمولاك مضى . ومولاك بقي . وأنت واجد علينا ما كنت واجداً عنده . ونحن كنّا سبيلك عنده ولن ينقطع ذلك السبب لدينا لك إن شاء الله تعالى ، فطيب نفساً وقرّ عيناً وليتحسّن بنا ظنك وتسكن إلى ما تحبه لدينا نفسك !

فبينما أنا كنتُ أخشى من الوجد عليه إذ صار بعزبي عنه صلوات الله عليه ، لتأييد الله له وتوفيقه إياه وما وهب له من جميل المادّة وأجره عليه من حسن العادة / .

(قال) وسمعتَه يقول صلوات الله عليه لجماعة من أوليائه حضروا مجلسه وهو يحضهم على طلب الفضل عنده والتماس الخير منه : إن الله جلَّ وعزَّ إذا حبسَ

(١) التمس ، 88 .

(2) هذا الدعاء غير مهود عند النعمان .

الغيث عن عباده الذي جعل به صلاح معاشهم وقوام أبدانهم ، اجتمعوا وبرزوا عن ديارهم واستمقوّة ودعوته ورغبوا إليه . فإذا كان هذا ممّا ينبغي لهم أن يفعلوه لما يرجونه من حياة هذه الأجسام الفانية وما يؤملونه من بقايا مدة يسيرة وأيام قليلة ، فكيف ينبغي لهم أن لا يفعلوا فيما يرجون به خلاص أرواحهم الباقية من عذاب الآخرة الدائم ، وخلودها في النعيم المقيم ؟ / أليس ينبغي أن تكون رغبتهم في هذا أشدّ وابتغاؤهم أكثّر ؟ أو ما علمتم أنّ غيث السماء له أو أنّ يرتجى فيه وينفع الله به ؟ وإذا ذهب أوائه ذهب نعمته ولم ينبغ سؤاله ؟ فكذلك والله هذه النعمة العظيمة والرحمة الواسعة ، لها أوآن تكون فيه . ووقت تحلّ به . فإن مضى أوائها وتقصّى وقتها لم تجدوها ولم ينفعكم حينئذ أن تطلبوها . ألا . وهذا وقت أوائها وحين إبانها ، فاحذروا الغفلة واستعملوا الطلب والرغبة ، وبادروا قبل الفتور واعملوا قبل الموت . فإنما هي أيام قلائل ، ووقت ما يرتجى فيه النجاة والرحمة زائل .

ثم قال : / من ذا وجد من إمام قبلنا ما وجدتموه عندنا ؟ إنّنا لنجيب من سأل ونبتدئ من لم يسأل ممن نرى أنّه يقبل ، وما يخيب لدينا إلاّ المعرضون عن الله وعنا .

أدب في مسامرة (1) :

16 — (قال) وسمعت يقول وأنا أسأله وقد ذكر السرّ : وما ينبغي من كتمان طيّه فقال : لقد كان المنصور بالله (صلح) ربّما أسرّ إليّ السرّ ، فلما اعتقدّه من طيّه وكتمان به ربّما أنسيته ويسألني بعد ذلك عنه فلا أعرفه .

موعظة جرت في مجلس :

17 — (قال) وسمعت يقول وقد ذكر رجلا مشوه الخلق أعمى مقعدا ، وأنّه رآه في بعض الطرقات . وهذا الرجل معروف . فقال المعزّ لدين الله صلوات الله عليه : ينبغي لمن نظر إلى ذلك وأشباهه من ذوي العاهات والبلوى أن يحمّد الله على ما عافاه ويتذكّر في عظيم نعمته عنده .

وهذا يشبه قول جده رسول الله صلى الله عليه وعلى آله: من نظر إلى صاحب بلاء فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير من خلقه تفضيلا ، كان حقيقا على الله أن لا يصيبه بذلك البلاء (1) .

[كلام في الغلو] ذكر في مجلس :

18 - (قال) وسمعت يقول : سمعت القائم بأمر الله (صلع) يقول في قوم من الدعاة بلغته أنهم غلّوا فيه وفي آباءه الأئمة الصادقين صلوات الله عليهم أجمعين / وقالوا إنهم يعلمون الغيب ، فلعنهم وقال : هؤلاء الصادقون عنا الكاذبون علينا ، والله ما أرادوا بما وصفونا به إلا تكذيبا لنا وأبعدوا الناس عنا لأنهم إذا وصفونا لهم بما ليس فينا، فلم ير الناس ذلك ولا وجلوه عندنا لم يروا أننا أئمة .

ثم قال المعز لدين الله صلوات الله عليه : الغيب الذي تعلمه الأئمة هو ما غاب عن الناس من العلم الذي أودعهم الله إياه واستحفظهم سره . فأما الغيب الذي قال جل ذكره : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » (2) فلا يعلمه إلا هو كما قال عز وجل .

وقول القائم بأمر الله هذا يشبه قول جده جعفر بن محمد صلوات / الله عليه لما بلغه أن أبا الخطاب (3) قال فيه ما قال من الغلو . قال المفضل (4) : فدخلت عليه يوما فأصبته منقبضا مستعبرا ، فقلت له : ما لك ، جعلت فداك ؟

قال : أي مفضل ، زعم هذا الكافر الكذاب أنني أعلم الغيب ، سبحانه الله ! ولا إله إلا هو ربي وربّ آبائي الذي خلقنا وهو الذي أعطانا وحوّلنا ، فنحن أعلام الهدى والحجة العظمى ! أخرج إلى هؤلاء - يعني أصحاب أبي الخطاب - فقل

(1) الترمذي : دهوات ج 12 ص 313 . وابن ماجه ، دعاء 3892 .

(2) النسل ، 65 .

(3) أبو الخطاب : هو محمد بن أبي زينب الذي « عزأ نفسه إلى جعفر الصادق » ثم قال بالوحي الأئمة ، وإليه تنسب فرقة الخطابية . قتل أبو الخطاب سنة 755/138 . انظر : انماط الخفاء ، ص 48 . ودائرة المعارف الإسلامية ، فصل : أبو الخطاب . وكذلك محمد الطالبي : الإمامة الأغلبية ص 562-563 .

(4) المفضل : هو المفضل بن عمرو صاحب جعفر الصادق ، انظر دعائم الإسلام ج 1 ص 50 ، رقم 81 حيث نقل القاضي النعمان هذا الخبر مفصلا . ويسميه ابن شهر آشوب (معاني العلماء طبعة النجف 1961 ترجمة 836) المفضل بن عمر ، وكذلك الطوسي يسميه المفضل بن عمر الجعفي (ص 314 من رجال الطوسي) .

لهم : إِنَّا خَلَقْنَاهُ مَخْلُوقُونَ وَعِبَادٌ مَرْبُوبُونَ ، وَلَكِنْ ، لَنَا مِنَ اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ مُتَرَلِّمٌ
لَمْ يَنْتَزِلْهَا أَحَدٌ غَيْرُنَا وَلَا تَصْلَحُ إِلَّا لَنَا ، وَنَحْنُ نُورٌ مِنْ نُورِ اللَّهِ وَشَيْعَتُنَا مِنْهُ ،
وَسَائِرُ الْخَلْقِ فِي النَّارِ .

فائدة في مسامرة / :

(قال) وَسَايَرْتُهُ يَوْمًا فَقَالَ لَنَا ، وَنَحْنُ جَمَاعَةٌ فِي الْمَوْكَبِ حَوْلَهُ : قُولُوا شَيْئًا !
تَكَلَّمُوا عَمَّا لَا تَعْلَمُونَ تَجِدُوا عِنْدَنَا جَوَابَ مَا تَرِيدُونَ ، إِذَا انْصَرَفَكُمُ عَنَّا بِلَا
فَائِدَةٍ مِمَّا خَسَارَةٌ عَلَيْكُمْ ، وَتَقْصُرُ بِكُمْ !

فقلت : أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنَ الانْصِرَافِ عَنْ وَلِيِّهِ بِلَا فَائِدَةٍ ! وَاللَّهُ مَا أَعْلَمُ أَنِّي
رَأَيْتُهُ قَطُّ فَأَنْصَرَفْتُ إِلَّا بِفَائِدَةٍ : إِمَّا مِمَّا أَسْمَعُهُ مِنْهُ أَوْ مِمَّا أَرَاهُ فِيهِ . وَقَدْ قَالَ بَعْضُ
الْحُكَمَاءِ : كُلُّ صَامِتٍ نَاطِقٌ . فَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الْجَمَادِ إِذَا اعْتَبِيرَ ، فَكَيْفَ بِأَوْلِيَاءِ
اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ ؟

فقال : هُوَ كَمَا قُلْتَ ، وَإِنَّمَا تُبْصِرُ ذَلِكَ الْعُقُولُ الصَّافِيَةُ .

كلام ذكر في مسامرة :

19 - (قال) وسایرتہ یوما فجرى / الحديث بقول الناس : الْقَمَرَانُ : الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ ، وَأَنْهَمُ نَسَبُوهُمَا إِلَى الْأَشْهُرِ مِنْهُمَا (1) وَهُوَ الْقَمَرُ ، وَقَالُوا : لِأَنَّهُ يُرَى لَيْلًا
وَنَهَارًا ، وَلِأَنَّ الْأَبْصَارَ أَكْثَرُ وَقَوَعًا عَلَيْهِ مِنْهَا عَلَى الشَّمْسِ ، وَلِأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ
تَسْمُرُ فِي اللَّيْلِ فِي أُنْدِيَّتِهَا وَتَرَاهُ أَكْثَرَ مِمَّا يَكُونُ ذَلِكَ مِنْهَا فِي النَّهَارِ ، وَكَانَ عِنْدَهَا
أَشْهُرُ مِنَ الشَّمْسِ .

قلت : وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ الرُّوَاةِ بَيْتَ الْفَرَزْدَقِ (طويل) :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالتَّجُومُ الطَّوَالُغُ (2)

إِلَى غَيْرِ هَذَا الْمَذْهَبِ وَنَحَا بِهِ نَحْوُ الْبَاطِنِ ، فَزَعَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ بِالْقَمَرَيْنِ إِبْرَاهِيمَ

(1) فِي الْأَصْلِ : إِلَى أَشْهُرٍ مِنْهُمَا ...

(2) دِيوَانُ الْفَرَزْدَقِ ، نَشَرَ عَبْدُ اللَّهِ الصَّادِقُ ، ص 519 . وَالْقَصِيدَةُ فِي الْغَنَائِفِ (ص 700 مِنْ طَبْعَةِ
أُورْبَا ، الْبَيْتُ 22) .

ومحمداً (1) صلوات الله عليهما وعلى آلهما ، وأراد بالنجوم الطوالع الخلفاء لأنّه أمسُّ بقریشٍ ممّن فخر عليه .

/ فقال (صلع) : ما أصاب هذا القائلُ ، وإن كان عند الناس قد أغرب في المقال وجاء عندهم بمعنى لطيف .

ثمّ جاش له من المعزّ لدين الله (صلع) في ذلك بحر زاخر من الباطن ، ففتح القول فيه ما نحا إليه هذا القائل . ثم قال : فلإن أراد الباطن فهذا هو ، وقد أخطأ . وإن أراد الظاهر ، فهو خلاف ما قال بشاهد العيان .

ثمّ قال عليه السلام : وبمثل هذا زاغ من زاغ عن الهدى ممّن انتحل عِلْمَنَا وقال بزعمه بقولنا ، ممّن جرّد الباطن وقال به ، ودفع الظاهر وأنكره . وما يستحقّ من فعّل ذلك إلّا أن يُخرج روحه من جسده / فيرى هل يقوم ذلك الروح بلا جسم أو هل يقوم الجسم بغير روح ؟ ومن ههنا هلك من هلك وضلّ من ضلّ لمّا أفردوا الباطن ودانوا به ورفضوا الظاهر وتركوا العمل به وأباحوا المحارم إذا لم يروا ظاهراً يقوم . وكيف يثبت ذلك عند الأشقياء ؟ وهل يقالُ باطنٌ إلّا وله ظاهر ؟ وإذا لم يثبت ظاهر ، فلماذا يكون الباطن ؟ وكذلك إذا لم يكن باطن فلا ظاهر إذن ، وإنّما يصحّ كل واحد منهما ويقوم بإثبات الآخر . ولو لم يثبت أحدهما لم يدلّ (2) اسم الثاني عليه . ولا يقال باطن إلّا لما له ظاهر ولا يقال ظاهر ، إلّا لما له باطن ، وإلّا كان ذلك القول محالاً . ومن جهل / مثل هذا لم يكن في عدد من يعقل ، إذ ليس ذلك بالغامض ولا بالمشكل .

كلام في مسابرة :

20 — (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول وقد ذكر الولاية والمحبّة فقال : والله ما يضيع ذلك لمن اعتقده . ولقد رأيتُ فلاناً في المنام — وذكر رجلاً ظاهرياً (3) غالباً في مذهبه إلّا أنّه كان متّصلاً بالقائم صلوات الله عليه وكانت له عليه

(1) محمد : هو الملقب بالنفس الزكية . وأخوه إبراهيم هو قتل باعمرى . وهما حفيدان لحسن ابن علي بن أبي طالب ، ثاراً على العباسيين بالبصرة والمدينة ، قتل سنة 762/145 .

(2) الجملة غير مفهومة ، فلذلك زدنا الكلمة تخميناً .

(3) هذه إشارة وحيدة في الكتاب إلى وجود المذهب الظاهري بإفريقيه .

نِعْمَة ... قال : فرأيتُه في المنام بعد أن ماتَ فقلتُ: ماذا صرّتْ إليه ؟ فقال: انتفعتُ بالله بمحبتَيَّ للقائم عليه السلام . قال له بعض من حضر : أفترى ذلك بُنْجِيه وهو على ما كان عليه ؟ / فقال : لا والله ، ولكنَّهُ كما قال بنفَعُه بعض النفع .

(قال) : ورأيتُ فلانا - يعني بعض الأولياء - كان له تَخْلِيْطٌ، ثم حُسِنَتْ حاله وَغَنَّاؤُهُ وَجِيْهَادُهُ ، واختصّه المنصور بالله صلوات الله عليه ، ثم مات بعده . قال المعزّ لدين الله صلوات الله عليه : فرأيتُه بعد أن مات بليّلة وقد مرّ بي فدعوته فنظر إليّ، وكأنّه في غمرة وشدة، فقال لمّا دعوتُ به : دعني، أما ترى ما أنا فيه ؟ (قال) فأصبحت وقد غمّني له ما رأيت من ذلك، فلمّا كانت اللّيلة الثّانية رأيتُه في أحسن حال وأقبل إليّ ضاحكا . فقلت: ما حالك، وماذا صرّتْ إليه ؟ فقال : إلى خير / والحمد لله ! ما خلق الله في الخلق مثل أبيك . والله ما زال بي حتّى خلّصني قسرا من شدّة شديدة وأمر عظيم .

فقلت : إنّ في رؤيا أمير المؤمنين لبرهانًا عظيما ، وقلّ من يرى في منامه إلّا التخلّيط والأضغاث .

فتبسّم عليه السلام ، وقال : أرايت صبيانَ المكتب إذا انصرفوا من عند المؤدّب ، واختلافَ أحوالهم : أحدهم يمشي متوقّرا يقصد قصدَ حاجته ويُصْلِحُ من أمره ما يعود إليه في مكتبه مثلَ لوحِه ودوائِه ومُصحفِه ، وآخر يسارع إلى اللعب والبطالة والولع ؟

قلت : أجل .

قال : ذلك على / مقادير ما هم عليه قبل ذلك واهتمامهم بما هم فيه .

قلت : نعم .

قال : فكذلك النفوس ، إذا توفّيت عند المنام إنّما تجول وترحّ على مقادير طباعها وما كانت عليه في يقظتيها .

الجزء الثالث

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام في الأمانة ذكره في مجلس :

21 - قال القاضي النعمان بن محمد : سمعتُ المعزَّ لدين الله صلوات الله عليه يصف بعض الدعاة - وقد مات - بما كان عليه من الصحة والأمانة والولاية ، فقال : إنَّه كان يشتري لنا فيما يبعث به إلينا ممَّا تأمره ببعثه ، المسك فيُفرَّغُه على ثوبه ليترنَّه ويُدِرَّعَه الوعاءَ / فتعلق رائحته بثوبه فيُخرجُ من ماله لتلك الرائحة ثمنًا يضعه في ما لنا في يديه من أموالنا ، تحرزًا من الخيانة .

ثم ترحم عليه وأثنى عليه بالجميل ، ثم قال : ولقد أخبرني بعضُ من كان من أهل دعوته أنَّه ربَّما صبَّ الماء على يديه ، فإذا فرغ من ذلك أخذ الإثاءَ وصبَّ على يديَّ ذلك الرجل ، فيمتنعُ من ذلك ويتعاضمه ، فيقول له : والله لأفعلنَّ ! إن كنتَ إنما أردتَ بصبِّكَ الماءَ على يديَّ برًا تنالُه وثوابًا ، فأنا إلى ذلك أحوجُّ ، وإن كان ذلك لحقَّ رأيته لي عليك ، فالحقَّ لوليَّ الله . فما أردتَ أن تقضيَّه ، فقساؤه إليه .

وصية في مجلس :

22 - (قال) / وسعته يوما في مجلس حضره فيه جماعة من رجال كتامة ، وهو يعظهم ويوصيهم ، فقال في بعض ما قال لهم : أريدُ منكم ثلاثًا ،

وأكرهُ لكم ثلاثاً : أريد منكم الصدقَ وأكره لكم الكذبَ ، وأريد منكم العفافَ وأكره لكم الخيانةَ ، وأريد منكم التواضعَ وأكره لكم الكِبَرُ ، وهذا أخوف ما أخوفه عليكم .

كلام في العدل جرى في مجلس :

23 - (قال) وسمعتُه يوماً صلى الله عليه وآله يقول في مجلس :
أما إنِّي لو شئتُ رضى الناس لبلغتُ رضاهم بأيسر الأمور عندهم .
ولكن ذلك ، لو يدرون ، فيه اقتحامُ النار .

ف قيل له : وما هو يا أمير المؤمنين ؟

قال : التَّخْلِيصُ بينهم وبين شهواتهم / نبيحُ لهم - وأعوذ بالله - المتظاهرة
بشرب الخمر والزنى واللواط وإظهار الملامح والمعازف ، كما يفعلُه اليوم
المتغلبون من ملوك الأرض لأنفسهم ، ويُيَحُونُ لِمَن تَغَلَّبُوا عليه . فما كنَّا
نسمعُ منهم إلاَّ الثناء والشكر . ولكنَّ الله عزَّ وجلَّ قدَّنا أمورهم وافترض علينا
تقويمهم واستنقاذ مَن أناب إلينا منهم ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهم .
فنحن نريد نجاتهم من النار ، وهم يسخطون علينا ، ونُحبُّ إدخالهم الجنةَ ، وهم
يكرهون ذلك منا .

فذكر له بعض من حضر المجلس أمر المتغلبين من بني أمية بالأندلس ، وأنهم /
ورعايتهم يشربون الخمر ويتاعونها في أسواقهم جهارا ، ويتفكَّهون بالغلمان
صراحا ويزنثون علاتيةً ، وأنَّ سجنَ النساء عندهم ليأتي إليه من يؤثر
الزنى فيدخل إلى السجن فيختار من النساء على عيْنِه من أراد ، ولكل واحدة
منهنَّ رسمٌ معروفٌ ، فأبتنهنَّ اختارَ رُفِعَ رسمُها وفُجِرَ بها ، في وجوه كثيرة من
المنكر ظاهرة بيَّنة ، ذكرها .

فقال عليه السلام : هذا الذي قدَّمنا ذكره . ونحن نعلمُ أنَّ استصلاح
ظاهر العامة واستمالة قلوبها أيسرُ وأقربُ من استصلاحها واستمالتها بالدين
والحمل على الحق : إنَّ الحقَّ مرٌّ إلاَّ عندَ القليل ، فأكره الناس / منَّا في القديم
والحديثِ غيره ، ولولا حملُ عليٍّ ، عليه السلام ، الناس عليه جميعا وتركه

الإغضاء عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، والرخصة فيه والمداواة عنه ، لما عدل إلى معاويةَ من عدلٍ ، ومال إليه عنه . فالرخصةُ في الباطل ، والمداواةُ في الحقِّ ، والحيفُ ، والأثرةُ بالدنيا ، وتركُ الأمرِ المعروف والنهيِ عن المنكر وإقامةِ حقوقِ الله وحلوده التي أمرَ بإقامتها ، كان سببَ تغلبِ بني أميةَ أولاً ، وبه تمسكوا إلى اليوم (1) . وتبسكنا بالحقِّ هو الذي قصّر بنا عند عامة الناس . لا والله ، لا ندعه حتى يُظهرَ اللهُ أمره ، فقد قال جلّ ثناؤه : « بَلْ / نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ » (2) ، وأرجو أن قد قُربَ أوانُهُ وحنَّ حينُهُ إن شاء الله .

وصية في مجلس :

24 - (قال) وسمعتَه (صلح) يقول يوماً : لما احتضر المصور بالله صلوات الله عليه جعل يوصيني بما أعمل عليه بعده ، وهذا قائم - وأوماً إلى رجلٍ من عبيده ، وكان قائماً بين يديه - (قال) ثمَّ نظر إليه وقد دمع فقال : واللهِ لَتُعَايِنَنَّ مِنْ مَوْلَاكَ هَذَا وَمِنْ جَمِيلِ أَعْمَالِهِ وَسِرِّيهِ وَمَا يُجْرِيهِ اللهُ مِنَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ ، وَيُضَعُّهُ مِنَ الْجَمِيلِ لَهُ ، وَيُؤَيِّدُهُ بِهِ وَيُمْكِّنُهُ لَهُ وَيُفْتَحُهُ عَلَيْهِ ، مَا لَمْ تَرَ وَلَا سَمِعْتَ قَطُّ / مثله .

فقال له الرجل : يا مولاي ، وأي شيء بقي له من ذلك لم تفعله أنت ؟ قال : كثير ، والله ، جدّاً ، هو في القوة لم يظهر بعد إلى الفعل (3) ، يُظْهِرُهُ اللهُ له ويجريه على يديه .

ومن رمز له بالحكمة ذكر في المجلس :

25 - (قال) وسمعتَه (صلح) يوماً وهو يقول : والله ما تَلَذَّذْتُ بشيءٍ تَلَذَّذِي بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ ! لو وجدت من أفضي إليهِ بها لكنتُ قد بلغتْ غايةَ النِّمَى والشَّهْوَةِ .

(1) في الأصل : إل اليوم بالحق ، وامتناعاً لعدم المطابقة

(2) الأنبياء ، 18 .

(3) بالقوة وبالفعل : اصطلاحان فلسفيان .

وقوله هذا عندي فيه كناية ، والذي يفضي إليه بحكمه (١) هو حجته (١) . والله يقرب ما أمسه من ذلك له ولنا إن شاء الله تعالى ، فهو الذي يفضي إليه بجميع ما لديه من الحكمة كسنة الله فيمن مضى / وبقي من أوليائه . فأما الإفضاء منها بما يمكن وبمقدار احتمال من يسمع ، فهو صلى الله عليه وآله يفضي بذلك في كل حين . وقد يكون أراد أن يجد أكثر منا احتمالا لما يحمله منها ونسأل (الله) أن يجعلنا ممن يحتمل ما حُمِّل منها ويرعاه حتى رعايته وممن أمدَّ أوليائه فيه بقدرته .

كلام من الحكمة ذكر في مجلس :

26 — وسمعت صلوات الله عليه يقول فيما يجده في نفسه من مثل هذا : والله إنني لأجد من اللذة والراحة والشهوة في النظر في الحكمة ما لو وجده أهل الدنيا لأطرحوها لها ، ولولا ما أوجب الله سبحانه علي من أمور الدنيا لأهلها وإقامة ظاهرها ومصالحهم فيها ، لرفضتها / للتذذ بالحكمة ، والنظر فيها وإن كان الذي قلدته من أمور الدنيا والنظر فيها حكمة بالغة إن أبصر وحجة إن تدبر ونظر .

حديث في فضل المعز لدين الله صلوات الله عليه :

27 — (قال) وسمعت الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه يوما يحدث عن حجة القائم بأمر الله (صلع) له واختصاصه إياه وما كان يؤثر به ويتوخاه له ، مما كنا نعرفه ويبلغنا عنه ، فقال : لقد قال لي يوما : لولا صغر سنك لجعلت

(١) الحجة : كلمة حجة يراد بها عموما الشخص الذي يلي الناطق (الرسول) أو الإمام . فلا بد لكل نبي من حجة، وحجته هو وصيه أو أسامه . فهارون مثلا حجة موسى ووصيه، وصاحب السر أو الباطن أي التأويل . وكذلك لا بد لكل إمام من حجة .

أما رتبة الحجة في نظام الدعوة ، فتختلف اختلافا بسيطا من مفكر إلى آخر . فجعفر بن منصور اليميني أحد كبار الدعاة الأسماعيين يجعل من الحجة مرتبة تلي مرتبة الإمام (انظر : الشواهد والبيان ص 170 ، الرضا في الباطن ص 37 ، 80) ونجد نفس هذا الترتيب عند القاضي النعمان (انظر : أساس التأويل ص 70 ، 85 ، 87) ، بينما تحتل الحجة المرتبة الثالثة بعد الإمام عند الكرمانلي : الإمام ، الباب ، الحجة (انظر راحة العقل ص 134-139) .

أما وظيفة الحجة فتشتمل في نقل أوامر الإمام إلى العامة ، وهو المكلف بنشر المعرفة التأويلية لمن له الحق . والحجة يقيم الباب ، أي أنه يعين الشخص الذي يحتل هذه المرتبة (انظر اختلاف الترتيب الذي ذكرناه عن الكرمانلي وغيره) ، ويقوم كذلك ثلاثين داعيا يساعونه على تحمل أعباء الدعوة . ويقول الكرمانلي : إن للحجة الحكم في ترتيب المراتب وارتناف الآراء والاعتقادات على موازنة الخلق وإظهار تأويل الكتاب (راحة العقل ص 134) . وانظر كذلك فصل « حجة » في دائرة المعارف الإسلامية .

هذا الأمر إليك (1)، ولكن أنت أبو تميم حقاً كما كُنْتُت. (قال) فكان كثيراً ما يقول لي ذلك ويكرره : أنت أبو تميم حقاً ، وما أعرف يومئذ ما يريد بذلك .

(قال) وكنت يوم قبض / صلوات الله عليه (2) عليلاً متخلّفاً لأمر عرض لي . وسأل عني فكروهوا أن يُخَيِّروه بعثتي . وأغميَ عليه . ثم أفاق فقال عني فقال : اتوني به ! ثم أغميَ عليه كذلك مراراً . فلما أفاق سأل عني فأتوا بي إليه . وقد مُنِعَ الكلام . فلما رأني ضمني إليه ، ثم أغميَ عليه ، فَنُحِيتُ عنه ، وأفاق فردّني كذلك ، ثم قبض صلبى الله عليه وآله .

ثم قال المعزّ عليه السلام : شهدتُ مشهدين لو حُمِلَتِ الجبالُ ما حُمِلَتْهُ فيهما لما أطاقتُهُ : هذا . ووفاة المنصور عليه السلام (3) .

وهذا . من فعل القائم عند الموت بالمعزّ (4) لدين الله عليه السلام ، كفعل رسول الله صلى الله عليه وآله بالحسن والحسين عليهما السلام / عندما قبض : فقد روي عنه عليه السلام أنه دعا بهما كذلك وضمتهما إلى نفسه ثم أغميَ عليه فحماهما عليّ عليه السلام . ثم أفاق فقال : أين ابناي ؟ فقال له عليّ عليه السلام : أزلتهما عنك يا رسول الله لِمَا رأيتُ بك ، وهذان هما . فقال : فقرّبتهما ! وقال : دعهما يستمتعان مِنِّي وأستمتعُ منهما ! فما زالا كذلك حتى قبض صلى الله عليه وآله .

حديث في فضل الأئمة عليهم السلام :

28 - (قال) وسمعتُه صلوات الله عليه يقول : قال لي المنصور عليه السلام فيما أوصاني به : إذا عرض بقلبك أمر فاستحكِم فيه : فإن لم تجد لنفسك

(1) يظهر من كلام القائم أن تبيين ولي العهد موكول إلى الإمام وحده ، وأنه في ذلك قد تجاوز ابنه إلى حفيده . وهذا مخالف للمبادئ الاسماعيلية التي تنص على أن الإمامة تكون في الولد الأكبر بعد والده ، ولا تنتقل من الإمام إلى أخيه ، باستثناء السابقة الفريدة في الحسن والحسين . وقد خالف المعزّ هذا المبدأ حين عين لولاية العهد ابنه الثاني عبد الله فتجاوز ابنه الأكبر تميمًا ، كما في سيرة الأستاذ جودر ، 139 ، أو عزله ، كما في أخبار ملوك بني مبيد لابن حماد ص 47 . وغولف المبدأ أيضًا فيما بعد حين تنازع الأخوان نزاعاً والمستعلي ابن المستعصر الفاطمي ، فتولى الإمامة المستعلي - وهو الابن الأصغر - فانشقت الاسماعيلية إلى نزاعية ومستعلية .

(2) في 13 شوال 334/ماي 946 .

(3) انظر وصف مرفى المنصور فيما سبق ص 81 .

(4) التركيب الواضح هو : من قل القائم بالمعزّ عند الموت .

حيلة في دفعه عنك / فخذ به واعمل عليه ، وإن كان الرأي والتدبير فيما يظهر إليك بخلافه . واعلم أن ذلك إذا كان ، فإتّما هو شيء من قبيل الله عز وجل ألقاه في قلبك .

(قال) فما أحصي ما عرض لي مثل ذلك ورأيت أن النظر والرأي في خلافه فتركتها وعميت على ما وقع في قلبي ، فكان في ذلك التوفيق وحسنت فيه العاقبة .

29 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يوما وقد حضر مجلسه جماعة من مشايخ كتامة ووجهيهم ، وهو يوصيهم ، فقال فيما قال لهم : لاني قد أنزلت كباركم مني منازل الإخوة وصغاركم منازل الأولاد ، وأنتم في خير زمان ، فاعرفوا قدر النعم عليكم وقيسوا أنفسكم اليوم بمن مضى منكم / بالأمس من قوم أنتم بعض حسنتهم لستقيهم وجهادهم وقديمهم ، وما أقام الله عز وجل من هذا الأمر بأسافهم وأيديهم ، وكانوا على الطريقة المثل حتى اعترض عليهم الشيطان بفساد وهم توهّموه ، وباطل ظن ظنّوه ، فلم يعلّوا العثرة ولا غفرت لهم الزلة ، وحل بهم الهلاك على أسوأ حال . وكان ذلك هو الذي أوجبه الزمان والحق والعدل والإمكان ، وأرجو طهرا لِمَا دَسَّوه ، وإن الله عز وجل لا يضيع لهم ما سبق منهم . وأنتم اليوم معتنا في خير زمان مع خير إمام : برّ بكم ، عطوف عليكم ، عمن إليكم بقلكم العثرة ، ويغفر لكم الزلة ويحسن إلى محسنكم ويتغمّد عن مسيئكم .

فشكروا له وقبلوا الأرض بين يديه وقالوا / : يا أمير المؤمنين ، نحن عبدك وما فعلت فينا من جميل ، فالله يجزيك به ، ولو شكرناك باقي أعمارنا لم نبغ قدر أقل إحسانك إلينا وفضلك علينا .

فقال عليه السلام : إذا عرفتم ذلك فقد شكرتم النعمة ، وامرئتم مزِيدها إن شاء الله تعالى .

30 - (قال) وسمعت يقول عليه السلام : قال لي المنصور بالله صلوات الله عليه لما احتضر : الوصية عند الموت مبيكة وحزنة واكتسي أوصيك بوصية جامعة : اعمل من الأعمال ما يسرك أن يقتدى بك فيه .

حديث في إقامة الحق عن المهدي (1) صلوات الله عليه :

31 - (قال) وذكرت له عليه السلام يوماً شيئاً / بلغنا عن المهدي بالله صلوات الله عليه : أن رافعاً رفع إليه نصيحة - فيما زعم - فيها أن العامة (2) لو طُوبُوا بمذاهبهم وأجري الحكم بها عليهم في تركهم توريث ذوي الأرحام (3) ، وردهم كثيراً من ذلك ، في قول كثير منهم ، إلى بيت المال ، لكان في ذلك توفير للمال من حيث لا يَنكِرُونَهُ ولا يَدْفَعُونَهُ ، وأن المهدي صلوات الله عليه أنكر ذلك من قوله واستشاط غضباً عليه ، وأمر بطبّكه ، وقال : ما أراه أرادَ هذا بما قال إلا الطعن علينا وأن تحكّم بخلاف ما أنزل الله تعالى ، وإنما أقامنا الله جلّ ذكره لنقيم دينه لعباده لا أن نتكثّر من دنياهم بما يأتي من غير حيلة ! .

فقال المعزّ لدين الله : صدق / المهدي (صلع) ونصّر الله وجهه ورفع درجته ! لا والله ، ما نحكم في عباد الله إلا بما أنزل الله أحبوا ذلك أم كرهوا ، رضوا أو سخطوا . ولا ندعهم أن يخالفوا حكم الله لأن الله تعبدنا بذلك ، وما نَقَمُوا علينا إلا ذلك . ولو تركناهم وانتحلناهم واختيارهم كما تركهم المتغلبون الذين لم يكن قصدُهم إلا نيل دنياهم فلم يلتفتوا إلى شيء من إقامة الدين ، وتركوا الأئمة مختلفين فيه ، لأحبونا (4) وسلموا لنا كما سلموا لأولئك . ولكن أبى الله عزّ وجلّ لنا ذلك بما افترضه علينا من إقامة دينه وتقويم عبادته على نهجه ومنعهم من الحكم وإظهار العمل بخلافه / .

(1) تأخير فاسد هنا أيضاً : حديث عن المهدي في إقامة الحق .

(2) العامة هم أهل السنة عند الشيعة .

(3) هم الأقارب الذين لم ينص القرآن على توريثهم ، ولا يرثون بالتعصيب . « وهم بالجملة بنو البنات ، وبنات الأخوة ، وبنو الأخوات وبنات الأصحاب ، وأعو الاب للأُم فقط ، وبنو الأخوة للأُم ، والعمات والخالات والأخوال » (بداية المجتهد لابن رشد باب الفرائض ص 333 من الجزء الثاني) . وقد اختلفت المذاهب السنية في توريث ذوي الأرحام : منهم مالك والشافعي ، وجوز أبو حنيفة وأصحابه توريثهم .

وفيه من « نصيحة » هذا الرجل إلى المهدي أن الفاطميين طبقوا بفرقة منهم في توريث ذوي الأرحام ، فالتفت الشيعة على سابقة من علي إذ ورث العمة والخالة ، وعلى فهم جعفر الصادق لعبارة « القرابين » القرآنية بأنها تعني ذوي الأرحام فقلع بتوريثهم بحكم النص القرآني . وكانوا يزعمون أن الرسول (صلع) منع أن يفسد إلى بيت المال وتركة من له عمة أو خالة (انظر دعائم الإسلام للقاضي النعمان ج 2 ، فصل 5 ص 379) . من ذلك غضب المهدي - إن صدق - إذ أن الناصح يدعو إلى توفير مال الدولة بتطبيق أحكام الفقه المالكي على جمهور إفريقية وهم المالكيون ، مخالفاً في ذلك أحكام الفقه الجعفري . وقد فرض جوهر على القاضي السني أبي الطاهر الذهلي حين أنزله على قضاء مصر « أن يسمي في المزارع يقول أهل البيت ... » (ذيل ك. الرلاة والقضاة ص 584 س 16) .

(4) في كلام المعز هنا ، اعتراف ضمني بأن جمهور السنة لا يجب الحكم الشيعة .

توقيع في الستر على المؤمن (1) :

32 - (قال) وسألني صلوات الله عليه عن أمر رُفِعَ إليه في بعض الحكام قَرَفَ به في نفسه ، فكتبْتُ إليه فيه أن ذلك يقال عنه ، ويُستفاضُ فيه ويتكلمُ الناس به عن غير حقيقة يُثَبَّتُ بها ، والله أعلم بذلك . فوقع إليّ تحت ذلك : قد سترنا ، وكذلك قال مولاك عليّ بن الحسين (2) عليه السلام : لم يعيش مع الناس إلا من جهلهم .

حديث في مجلس في الانتفاع بالنبّة :

33 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول يوما في مجلس ، وقد ذكر بعض من كان في خدمة المنصور صلوات الله عليه ، والمهدي والقائم من قبله عليهما السلام ، وكانت له / ولاية ، فقبل فيه عند المنصور (صلح) ، فأعرض عنه بعض الإعراض ، فوقع من ذلك في غمّ عظيم وخاف له خوفا شديداً ، فقال المعزّ لدين الله صلوات الله عليه : فلقيني يوما فشكا إليّ ما حلّ به ، فقلت له : إن صدقتني عن نفسك وجدت لك فرجا ومخرجاً .

فقال : يا مولاي ، وكيف لا أصدقك ؟

قلت : هل غير هذا الإعراض شيئا من نيتك أو أحال وجهها من وجوه ما كنت عليه تنطوي وتضمّر لمولانا عليه السلام من المحبة والإخلاص وغير ذلك من الواجب له ، وما كنت تعتقده في حالة الرضى عنك والإحسان إليك ؟

/ قال : لا والله ، ما حال عندي شيء من ذلك !

(1) التوقيعات هي الأجرية التي يكتبها الملوك والخلفاء عن رسالة أو طلب أو لبتشارة ترفع إليهم ، وقد يكون التوقيع ببادرة منهم . ونجد في سيرة جودر نماذج من توقيعات القائم (ص 42) والمعز (ص 87 وما يليها) . وانظر تعليق ماريوس كازنار (رقم 48 ص 6) وكذلك فصل فرحات البشراوي في مجلة «أرابيكا» Arabica ، ج 8 ص 190 : بعنوان .

Contribution à l'histoire des Fatimides en Ifriqiya

ففيه يظهر الفرق بين التوقيع والمهد .

ويظهر أن الخلفاء الفاطميين كانوا يستعملون عبارات مخصوصة في توقيعاتهم (عيد المنم ماجد : ظهور الخلافة الفاطمية وسقوطها ، ص 13) .

(2) لعله عني زين العابدين الامام الرابع (ت. 713/94) .

قلت : الله ؟

قال : الله !

قلت : فطلب نفسا وافرر عينا ، فوالله ما نالك شيء تكرهه من قبيله !

فكان كما قلت له : لم ير ضررا إلى أن مات في حياة المنصور عليه السلام وهو من الخدمة على سبيل ما كان فيه ثم حفظ ولده له وأقامه مقامه ، وما ذلك إلا أنه كان ، كما ذكر ، مخلصا .

ثم ذكر المعز لدين الله عليه السلام بعض هفوات ولده هذا وأنه تناول بعض الأولياء بما ليس فيه ، فأغضى عنه صلوات الله عليه حفظا لأبيه ، وأكثر ما كان منه في ذلك أن جعل يتعجب ويقول : قال فلان لفلان : أنت كذا وكذا - لشيء قاله له من السب - / ونحن نعلم من حالهما ما نعلمه ، وما يرمي البريء بالغيب إلا من كان من أهل العيوب . فأنشدته البيت السائر في ذلك (وافر) :

وأجسرا من رأيت يظهر غيب على عيب الرجال ، ذوو العيوب (1)
فقال عليه السلام : صدق قائله .

حديث في مسايرة في سوء تمييز الجهال :

34 - (قال) وسمعت يقول في مسايرة : إننا نأثر (2) عن جدنا علي عليه السلام أنه قال : ما قرب الله الخير قط من قوم إلا زهدوا فيه . وقال : ومن عرفه للناس ورأوه تهاوتوا بعلمه ، وأكثر ما يكبر في صدورهم ما أقامهم عن لا يعرفونه . (قال) ولذلك قيل / إن بعض الحكماء خرج في ابتداء أمره من بلده لطلب الحكمة . فجول في البلاد وأمعن في الطلب حتى لم يجد عند أحد أكثر مما عنده . فانصرف إلى بلده وكان أهل ذلك البلد قد عرفوا طلبه ، وانتهى إليهم ما أفادته من الحكمة وبلغته من العلم ، فأتوا إليه يسألونه الفائدة ويلتمسون منه الحكمة ، فأغلق دونهم

(1) البيت في البيان والتبيين للجاحظ غير منسوب إلى قائل (ج 1 ص 59 من طبعة السندوبي) . وفي طبعة هارون (ج 1 ص 58) نسب البيت إلى مكى بن سودة دون إحالة إلى مرجع . وكان الناشر استنتج هذه النسبة من اتفاق البيت مع بيتين آخرين لهذا الشاعر في الوزن نفسه والروي . وورد البيت كذلك في عيون الاغيار لابن قتيبة (طبعة دار الكتب ج 2 ص 14) غير منسوب إلى قائل .

(2) أثر يأثر (بضم عين المضارع وكسرهما) الحديث : رواه ونقله .

بابه وأبى أن يُفديهم شيئا . فقيل له في ذلك ، فقال : ما لقيتُ حكيما في بلد من البلدان أو عالِما أتمسُّ منه علما أو حكمةَ -إلاّ- وجدتُ أهلَ ذلك البلدِ يستقلُّونته ويضعون منه ويفضّلونني عليه ، وأنا أعلمُ فضلَه / عليّ . فاستُ بنشرٍ في بَلَدِي علما ولا حكمةَ أعرضُها لزيارةِ الجهّالِ واستقلال من لا تميّزَ له من الرجال .

وخرج إلى حيث لا يُعرفُ فأظهرَ ذلك فأخذَ عنه وانتفعَ به في حياته ومن بعد وفاته .

وفي هذا حديث مرفوع : إن أزهَدَ الناس في العالمِ أهل بيته ثم جيرانه ثم الأقربُ والأقرب إليه . وإنما مثل العالمِ في القبيلة كمثل العينِ من الماء في القرية لا يدّخِرُ أهلُها شيئا من ذلك الماءِ لأنهم يرون أنهم متى شأوا أخذوا منه ، فبينما هم كذلك إذ غارت العينُ فحينئذ يندمون . كذلك العالمُ إذا مات / ندِم من عرفه على أن لم يأخذَ عنه (1) .

ثم قال : والعلماء في طلبهم العلم وازديادهم منه كالأغنياء يطلبون التريّد في قليل المال وإن كان عندهم الكثير منه .

35 - (قال) وسمعتُه عليه السلام يقول في مسابرة : جرى عند المنصور عليه السلام ذكرُ الموت وخوفُ أولياء الله وأنبياؤه منه ، على علمهم بما لهم عند الله من الكرامة وأنهم ينتقلون إلى أفضل ممّا كانوا عليه .

فقلت : أو يَكُونُ ذلك منهم ؟

فقال لي : نعم ! هم أشدّ خوفا من الموت من كافّة الناس ، استعظاما لأمره وتهوّلًا له .

قلت : وكيف ذلك ؟

قال : لعظمة جلال الله في / قلوبهم وموقعه من صدورهم ، فهم يخافون منه ويتهيّبون من لقاءه ، وهذا ممّا يؤثّر مثله عن عليّ بن الحسين صلوات الله عليه (2)

(1) الحديث المرفوع هو الذي يرفع سنه إلى الرسول (صلح) . وهذا الحديث ذكره النعمان في الدعاء ج 1 ص 82 عدد 167 مع اختلاف طفيف ، ولعله من الأثرال السائرة إذ أورده الميداني ، 457/1 . وقد نقل النّاشر فبحسب عن إحدى النسخ التي اعتمدها ، جزما من كلام القاضي النعمان هنا .

(2) علي زبّـن الدّابّـين .

أنه كان إذا أخذ في الوضوء للصلاة تغير لونه وارتعدت فرائضه، فيقال له في ذلك فيقول : إني أريد الوقوف بين يدي ملك عظيم .

حديث في مجلس في ذم البغي :

36 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يوماً ذكر بعض من كان يتصل بالقائم صلوات الله عليه ، فلعنه ، وقال : سعى برجل إلى القائم (صلح) وشهد عليه بما يُوجب القتل ، وكان يظن به الخير ، فأمر بقتل الرجل فقتل / . وكان المنصور (صلح) يعلم براءته مما قد نسبته ذلك الرجل إليه ، فسأله إلى القائم عليه السلام فذكر ذلك له . فأرسل رسولا مسرعاً ليتداركه فأصابته قد قُتِل ، فاغتم لذلك وأمرتني أن أخرج إلى ذلك الرجل الذي شهد عليه برسألته وقال : قل له : إني قد أخبرتني الثقة عندي بأن الرجل الذي قلت فيه ما قلت بريء منه .

(قال) فقلت له ذلك ، فقال لي : قل له : فلا يكن هذا الثقة عندك ثقة بعد هذا ، فقد قال غير الحق .

فأعلمت القائم صلوات الله عليه بقوله ، فتغير لونه لذلك واستعظمته وامتنع منه ، وقال : هذا / أعظم مما جاء به أولاً . أخرج إليه فقل له : كيف قطعت عليه بالقول الذي قلته ؟

فجاء بحكاية تكذبه فيما يشهد به وثبت قول المنصور عليه السلام ، فبليتتها عنه ، فاشتد غضب القائم عليه السلام وقال فيه قولاً غليظاً (1) .

وكان لذلك المقتول سبباً أوجب قتله غير الذي شهد به ذلك الرجل عليه . وأراد القائم عليه السلام أن يقيقه عليه ، وأكثر التعجب من قطع هذا بما قطعه عليه من غير علم ، ثم ما جاء به من الجراءة على ولي الله وردة عليه في قوله لمن أخبره بأنه ثقة عنده : لا يكن ثقة عندك بعد هذا ، وتجربه على القطع / بالقول بذلك في من لا يعرفه . فمات هذا الرجل بعد ذلك أسوأ حال ميتة بعد أن ظهر نفاقه ، وساءت حالته وأظهر ولده من بعده ما كان عليه وقتل أسوأ قتلة وعجل الله من انتقامه ، ولم يكن الله عز وجل ليقيسي من فجراً على أوليائه بمثل ما

(1) فلا حظ أن القاضي النعمان قلما يذكر الأسماء والأماكن ، فتأتي إشارات غامضة مبهمة لا يمكن استعمالها لتتقيد تاريخ الدولة الفاطمية وأحوالها .

تَجَرَّأَ بِهِ حَتَّى يَنْتَقِمَ مِنْهُ فِي الدُّنْيَا ، « وَكَتَعَدَّ أَبُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١) » كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

توقيع في جراءة الجهنال :

37 - وَوَقَعَ إِلَيَّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ابْتِدَاءً مِنْهُ (2) . يَا نَعْمَانُ ، مَا أَحْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ خَلْقِهِ وَأَعْظَمَ إِمَهَالَهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ! ذَكَرَ لِي فُلَانٌ بِالْأَمْسِ كَذَا وَكَذَا وَسَأَلَنِي كَيْتُ وَكَيْتُ / . وَهَذَا الرَّجُلُ الَّذِي سَمَّاهُ مَشْهُورٌ بِعَيْبٍ قَبِيحٍ ، وَالَّذِي سَأَلَهُ أَمْرٌ أَرَادَ أَنْ يَتَوَسَّلَ بِهِ إِلَى ذَلِكَ مِنَ الْقَبِيحِ ، فَحَمَلَهُ الْجَهْلُ وَفَرَطُ الشَّهْوَةِ إِلَى أَنْ تَجَرَّأَ عَلَى وَلِيِّ اللَّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِذَلِكَ ، وَحَلُمَ عَنْهُ . وَلَا أَرَاهُ وَقَعَ ذَلِكَ إِلَيَّ إِلَّا مُطْلَبًا لِلتَّفَرُّجِ فِيهِ لِمَا ضَاقَ بِهِ صَدْرُهُ وَلَمْ يُمْكِنَ فِي الْوَاجِبِ غَيْرَ التَّفَاوُلِ . فَكَثُرَ تَعَجُّبِي مِنْ حِلْمِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَمَّنْ قَابِلُهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ مِمَّنْ لَا قَدَرَ لَهُ وَلَا خَطَرَ . ثُمَّ لَمْ يَمُضْ بِذَلِكَ إِلَّا مَدَّةٌ يَسِيرَةٌ حَتَّى عَمِيَ ذَلِكَ الرَّجُلُ ، فَعَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَدْعُ لَهُ مِثْلَ تِلْكَ الْجَرَاءَةِ حَتَّى يَبْتَلِيَهُ بِمِثْلِ مَا ابْتَلَاهُ بِهِ . فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَقَدْ خَرَجَ الْمَرْءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ أَتَيْتُ بِهِ إِلَيْهِ يُقَادُ ، فَقَالَ لِي عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَوْ كَانَ مِنْ أَعْمَى اللَّهِ قَلْبُهُ أَعْمَى هَكَذَا بَصَرَهُ لَكَانَ ذَلِكَ مِنْ تَعْجِيلِ الْعُقُوبَةِ ، وَعُقُوبَةُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَأَشَدُّ .

حديث في الصبر عند المصائب :

38 - (قَالَ) وَسَمِعْتُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقُولُ فِي مَسَايِرَةِ : لِمَا احْتَضَرَ الْمَنْصُورُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقُرْبُ مِنْهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا قُرْبُ ، أَعْمِيَ عَلَيْهِ ، فَرَأَيْتُ مِنْهُ مَنْظَرًا لَمْ أَتَمَلِّكَ لَهُ أَنْ يَكْتَبْتُ . فَأَفَاقَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ : آهًا ، مَا لَكَ ؟ أَلَمْ أَتَمَلِّكَ عَنْ الْبُكَاءِ ؟ قُلْتُ : وَكَيْفَ يَحْسُنُ الصَّبْرُ بِمَنْ يَرَاكَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ يَا مَوْلَايَ ؟

فَقَالَ لِي : مَا جَازَيْتَنِي جَزَائِي : أَنَا أَسْرَتْ لَكَ / وَأَفْرَحُ بِمَا يَصِيرُ لَكَ بَعْدِي مِنْ عَاجِلِ الدُّنْيَا ، وَيَسْوءُكَ أَنْتَ وَتَحْزَنَ بِمَا أَصِيرُ إِلَيْهِ مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ ؟ لَا تُعَدُّ

(1) طه ، 127 .

(2) ابتداء منه : يكون التوقيع أيضا بمبادرة من الإمام إلى أوليائه (انظر ص 98 تنبيه 1) .

إلى هذا ، ولا تستقبل ما حَوَّلَكَ اللهُ مِنْ دَوْلَتِكَ بِالْحَزْنِ وَالْبَكَاءِ ! بل فافرح بما آتاك الله من دُنْيَاكَ وما أَصَارَتِي إِلَيْهِ وَأَعْطَانِيهِ فِي آخِرَتِي !

فَفَعَلَ (صَلَحَ) مَا أَوْصَى بِهِ ، فَلَمْ يُلْطِمْ عَلَيْهِ خَدَّ وَلَمْ يُشَقِّ عَلَيْهِ جَيْبٌ . وَبِذَلِكَ أَوْصَى الْمَنْصُورُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . كَمَا جَاءَ أَنَّ جَدَّهُ جَعْفَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ (صَلَحَ) أَوْصَى بِهِ كَذَلِكَ : لَا يَتَأَخُّ عَلَيْهِ ، وَلَا يُبْكِي عَلَيْهِ وَلَا يُلْطِمُ عَلَيْهِ خَدَّ وَلَا يُشَقُّ عَلَيْهِ جَيْبٌ وَلَا يُسَوِّدُ عَلَيْهِ ثَوْبٌ (1) . وَذَلِكَ تَوَاضَعَ لِلَّهِ مِنْهُمَا وَإِنْ كَانَتْ الرِّخْصَةُ / قَدْ جَاءَتْ فِي التَّوَحُّعِ وَالْبُكَاءِ عَلَى الْأَئِمَّةِ وَمَنْ يَكْرُمُ عَلَيْهِمْ لِعِظَمِ رُزْءِهِمْ وَجَلِيلِ مُصَابِهِمْ .

فَقَدْ جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ سَمِعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ يَبْكِينَ قَتْلَ أَحَدٍ ، فَقَالَ : لَكِنَّ حِمَزةً بَيْنَهُمْ لَا يَوَاكِمِي لَهُ (2) ، فَبَلَغَ ذَلِكَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَ بِأَجْمَعِهِنَّ إِلَى دَارِ حِمَزةَ فَجَعَلْنَ يَنْدُبْنَ وَيَبْكِينَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَأُخْبِرَ بِمَا بَلَغْنَهُنَّ عَنْهُ ، وَأَنْهَنَ لَذَلِكَ فَعَلْنَ مَا قَعَلْنَ ، فَأَنْتَنِي عَلَيْهِنَّ خَيْرًا . فَصَارَتْ إِلَى الْيَوْمِ سَنَةً بِالْمَدِينَةِ : لَا تَدْبُ نَادِبَةٌ مَيْتَتَهَا حَتَّى تَدْبُ حِمَزةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَهُ .

وَنَبِيحٌ عَلَى الْحَسَنِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ / سَنَةً كُلَّ يَوْمٍ (3) ، وَثَلَاثَ سَنِينَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي أُصِيبَ فِيهِ ، فَعَلَّ ذَلِكَ نِسَاءُ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بِحَضْرَةِ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ . وَكَانَ مِنْ بَنِي بَنِي الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ يَأْتُونَ إِلَى مَاثِمِ النِّسَاءِ فَيَسْتَمْعُونَ إِلَيْهِنَّ وَيَبْكُونَ .

وَنَبِيحٌ وَبُكْيٌ عَلَى الْمَهْدِيِّ بِاللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَدَّةً مِنْ أَيَّامِ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ لَمْ يُبْكُ وَلَا فُيْحَ عَلَيْهِمْ .

وَجَاءَ النَّهْيُ عَنِ التَّوَحُّعِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ . وَعَنِ الْأَئِمَّةِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، يَقُولُ مُجْمَلٌ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّهْنِئَةَ إِنَّمَا جَاءَتْ فِي ذَلِكَ لِسَائِرِ

(1) هَذَا النَّصُّ الْمُهْمُ فِي النَّهْيِ عَنِ الْبُكَاءِ وَالتَّوَحُّعِ عِنْدَ وَفَاةِ الْأَئِمَّةِ نَقْلُهُ نَاشِرًا سِيرَةَ الْأَسَازِ جَوْذَرٍ فِي التَّعْلِيلَاتِ (ص 182 تَمْلِيْق 108) . وَهَذَا أَفَاضَ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ مَارْيُوسُ كَانَارَنِي تَرْجُمَتُهُ لَقِسِيرَةِ (ص 151) تَمْلِيْق (340) ، ذَاكَرًا مَرَاجِعَ كَثِيرَةً سَنِيَّةً وَشَيْعِيَّةً مِنْهَا الْقَاضِي النُّعْمَانُ نَفْسَهُ فِي دَعَائِمِ الْإِسْلَامِ (كِتَابُ الْجَنَائِزِ بِابِ التَّعَاذِي وَالصَّبْرِ وَمَا رَخَّصَ فِيهِ مِنَ الْبُكَاءِ ، ص 230 ج 2) . وَهَذَا عَادَ النُّعْمَانُ إِلَى الْمَوْضُوعِ فِي تَأْوِيلِ الدَّعَائِمِ ج 2 ، ص 44-45 ، وَأَنْظَرِ : الْمَجَالِسُ ص 534 وَمَا يَهْدِيهَا .

(2) ابْنُ مَاجَهٍ 507/1 (رَقْمُ 1591) سَمِعَ نَهْيَ عَنِ الْبُكَاءِ فِي آخِرِهِ . وَابْنُ حَبَّالٍ 98/7 (رَقْمُ 4984) .

(3) أَبِي كُلٍّ يَوْمٍ طِيلَةَ سَنَةٍ ، ثُمَّ فِي يَوْمٍ ذَكَرَى مَقْتَلَهُ (10 مَحْرَمٍ) ثَلَاثَ سَنَاتٍ . وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْمُنَادَةَ عِنْدَ الْعَرَبِ لَا يَتَجَاوَزُ الْعَامَ ، قَالَ لَيْدٌ : « وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَرَفَ » .

الناس ورُخصَّ فيه عليهم وعلى نُقَبَائِهِمْ ومن حلَّ بمثلٍ / علمهم ومحلِّ حمزة رضوان الله عليه منهم ، وأنَّ ذلك ليس بفرض واجب ، لتترك من تركه منهم ، ووصية من أوصى بتركه .

رمز بالحكمة وما يجب من ذلك :

39 - (قال) وسمعتُه صلوات الله عليه يوما رمَزَ بالحكمة رمزاً خفياً في مجلس جلس فيه جماعة من أوليائه . ففهمْتُ عنه (صلح) ما أشار إليه، ولم أرَ على من حضر دليلاً من الفهم، وأحببتُ أن لو قد فهموا ذلك . فذكرتُ ذلك له سراً في مجلس آخر، فقال : إنَّا لو كشفنا كلَّ شيءٍ لكم وأوضحناه لسألوكم لبطلَ التفضيل بينكم ، ولنالَ الفضلَ مستحقه وغيرُ مستحقه . ولكنَّا نريدُ أن يتصلَّ الفضلُ / إلى مستحقه ويمرَّ القولُ صفحا على سَمْعٍ غيرِ المستحقِّ .

ثمَّ ذَكَرَ بعضَ الدُّعَاةِ فقال: أَهْلِكُوا بِمَثَلٍ هذا أممًا ممن حَمَلُوهُ فوق حمله وأعطُوهُ فوق استحقاقه ولم يتَحَفَظُوا مثلَ هذا التَّحَفُّظِ، ولو أنزلوا الناسَ على مراتبهم وطبقاتهم واستحقاقهم، سَلِمُوا وسَلِمَ النَّاسُ من سوء فعلهم (1) .

حديث في فضل المنصور صلوات الله عليه :

40 - (قال) وقلبتُ يوما وأنا بين يديه صلوات الله عليه كُتبا ، ونصفُ كتابها منها فأدام النظر فيه ، ثمَّ استعبر وقد نظر إلى شيءٍ في عرض الكتاب، ثمَّ قال عليه السلام : نظرت في هذا الكتاب، وهو بخطُّ المنصور عليه السلام / فرأيتُه قصَر فيه وحال عن جودة خطِّه المعروف، فلم أدرِ لِمَ كان ذلك ، حتَّى رأيتُ هذا البيت في عرضه ، وهو بيت تمثِّل به صلوات الله عليه . وهو قول لبيد (طويل) :

بَلِّسَيْنَا وَمَا تَبَلَّى النُّجُومُ الطَّوَالِيعُ وَبَقِيَ الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ (2)
ثمَّ قال المعزُّ عليه السلام : هذا النعي الذي نعي به نفسه عليه السلام أحالَ خطِّه ، وأظنُّ ذلك كان في عِلَّتِهِ . ثمَّ قال : وإلى هذا والله المصيرُ .

(1) في وجوب كتمان العلم على غير المستمدين لحمله يقول ابن هانئ شاعر المعز (القصيدة 47 من طبعة زاهد علي ، البيت 177) :

« إذا كانت الألباب يقصر شأوها فظلم لسر الله إن لم يكن »
(2) مطلع مرثية لبيد لأخيه أربد . انظره في الديوان ص 88 طبعة صادر 1966 .

حديث فيما ينكره الجهاد :

41 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول: والله ما تقسم الناس منّا إلاّ أنا وحدثنا الله عزّ وجلّ حقّ توحيدِهِ (1) ونفينا عنه سبحانه ما لا يليقُ به / .

حديث في سوء الترجية والكذب على أولياء الله :

42 - (قال) وسمعت (صلم) ذكر بعض الدعاة فلعله ، وقال : أباح المحارم وقال لبعض من قبيل (2) عنه : إنّ ترك المعاصي سوءٌ ظنّ بالله عزّ وجلّ أنّه لا يغيّر الذنوب . ثم قال المعزّ عليه السلام: أفأبقي هؤلاء الفسقة في الشناعة علينا والصدّة عتاً وهم يقولون مثل هذا القول القبيح ، وينسبون أنفسهم إلينا ؟ ونحن نبرأ إلى الله عزّ وجلّ من هؤلاء ونقرّب إليه بلعنهم والبراءة منهم .

قول فيه لتبريع وحض على الخير :

43 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول لقوم طلبوا إليه نيل رحمة الله على يديه وألحوا في ذلك عليه ، فقال عليه السلام لهم قولاً أبان فيه / تخلّفهم عن درجة ما طلبوه فقالوا : يتفضّل علينا مولانا بالعفو ويتلافانا بالرحمة .

فقال : أرايتُم لو أنّ سارقاً سرق مالا من أموالكم فاطلعتُم بذلك عليه ففصحتُم وغفرتُم عنه : أكان ينبغي لكم أن تأتوني به فترشّحوه عندي لأمانة فأمّنته عليها ؟

(1) مسألة التوحيد من أهم المبادئ الاسماعيلية ، وقد يشبه قولهم فيها ما ذهب إليه المعتزلة ولا يكاد يخلو كتاب من ذكر التوحيد بل إن التوحيد أول مسألة يفتح بها كل كتاب .
ورأي الاسماعيلية في هذه المسألة مفد . فنحنم أنّ الله لا يتأل بصفة من الصفات ، وأنه ليس بجسم ولا في جسم ، ولا يمل ذاته عاقل ولا يحس به محس وليس بصورة ولا مادة ولا معه نيسا هو هو ما يجري منه مجرى مادة يفعل فيها ، وليس له ضد ولا مثل ولا يوجد في الفات ما يمكن الإعراب عنه بما يليق به . وإن صدق قول في التوحيد والتنزيه والتجريد ما يكون من قبيل نفي الصفات الموجودة في الموجودات وسلبها عنه ، وهذا تصديق لقوله تعالى : « ليس كمثله شيء » . أما الاسماء التي وردت في القرآن فهم يطلقونها على أول موجود وهو المسمى عندهم بالمبدع الأول والسابق والقل ، وهو العقل الكلي ، وفي ذلك يقول المؤيد : « إن ألفاظ القرآن وردت في توحيد الله وتكبيره وتمجيد مل صفات تحتمل المشاركة فيها والمضادة ، من قول القائل : إنه حي وعالم وقادر وسميع وبصير . وهذه السموت كلها سموت خلق الله الذي خلقه ، ولا يستحق أن تكون نعتاً له سبحانه لأننا إذا قلنا إنه حي أوجينا مشاركة الأحياء له في الحياة ، وهذه شركة له ، ثم إن ضد الحياة هو الموت وذلك مضادة ، وعلى هذه السبيل مجرى السموت التي أوردناها ، من العالم والقادر . فالدائن بذلك شرك الخلق » . (المجالس المؤيدية ، المجلس 79 من المائة الرابعة) .

انظر هذه المسألة مفصلة في كتاب راحة العقل للكرمانلي : السور الثاني ص 37-56 . والينابيع ليجستاني ص 15 وما بعدها . والمجالس المؤيدية الرابعة م 79 وما بعده .

(2) كذا بالأصل ، وهي قراءة صالحة . وقد تكون : فقل عنه .

قالوا : لا .

قال : فذلك من علمت أنا منه ما أكره . لم ينبغ لي إن عفوت عنه أن نوردّه على الله عزّ وجلّ حتى نرى أنه يستحقّ ذلك . فخصّوا أحوالكم ، وزكّوا أنفسكم بأعمالكم ، وطهروها من الدّنس ، وأطلقوها عن اللّبس ، تستحقّوا ما تسألون إن شاء الله تعالى .

حديث في الشّفاعه :

44 - (قال) وسمعت الإمام المعزّ للدين الله صلوات الله عليه يوما يوصي جماعة/ من أوليائه في بعض مجالسه لهم ويُعَاتِبُهُمْ على التقصير بأنفسهم عما يستحقّ به شرف الدين . ثمّ إنّه عليه السلام قال لهم بعقب ذلك : إنّما نحبّ لكم أن تنزلوا منازل الكرامة بأعمالكم الزّكيّة وأفعالكم الرّضيّة . فأما استنقاذكم من الهلكة ما اعتقدتم ولا يتنّنا . فنحن لكم لذلك إن شاء الله تعالى . سمعت المنصور بالله (صلع) يقول : إذا تمّ أدخل يدي ها هنا - وأومأ إلى إبطه - في خلاص من ظلم نفسه من قولائي ، فماذا أستحقّ الفضل ؟

وهذا يشبه قول جعفر الصادق صلوات الله عليه لبعض أوليائه : أعينونا على ما نريده من الخير لكم بالأعمال الصّالحة ! واللّه إنكم / كلكم لفي الجنة ولكن ما أقبح بالرجل منكم أن يكون فيها مع قوم نزلوها بصالح أعمالهم ، وهو فيها بينهم مكشوف الستّر بادي العورة بما سلف من زلّاته ، معروف بذلك ، وإن غُفِرَتْ له .

حديث في قلّة النّفات :

45 - (قال) وسمعت عليه السلام يوما يقول : لو وجدت عشرة على ما أحبّ ، لبلفت بهم ما أريد .

قلت : أفلم يعلم أمير المؤمنين عليه السلام أن ذلك لم يكمل لرسول الله (صلع) ولا لوصيه عليّ (صلع) ، ولا وجده ؟

فقال : هو كذلك ، ولكنني رجوت أن أبلغ من ذلك ما لم يبلغاه وأجد ما لم يجداه ، لأن الله عز وجل بحمده قد مكنتني وجمع عندي / من الدنيا والآخرة ما لم يجمعه لمن تقدم من سلفي .

قلت : يبلغ الله مولانا أمكته وسؤله إن شاء الله تعالى .

قال : ما شاء الله تعالى .

ومز في مثله :

46 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : اليتيم من لا وصي له ، فأما إذا كان له وصي فهو يقوم مقام الأب وليس يقال له حينئذ يتيماً .

وهذا فيه رمز يفهمه من منحه الفهم . فأما ظاهراً قول الله عز وجل « وَابْتَئُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ الْآيَةُ (1) » فإنه يُعْطَى على من عليه وصي وعلى من ليس له وصي ، ممن مات أبوه وخلقه طفلاً .

رمز أيضا في مجلس :

47 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : سمعت المنصور صلوات الله عليه يقول : حضرت مائدة المهدي عليه السلام ، ومعي من ولده وولد ولده من ولده (2) القائم أبي صبيان جماعة، وجارية واقفة بالماء على المائدة . فقالت لأحد هيم : أتريد الماء ؟ قال : لا .

فغضب المهدي (صلع) لذلك غضبا شديدا ، وقال : لولا حرمة الطعام لعاقبتكم جميعاً عقوبة شديدة ! وقال للجارية : ما حملك على أن تعرضي الماء عليه ولم تستئذني ؟ وقال للصبي : وما عليك أن تشرب شيئا وإن لم يكن لك حاجة ؟ الماء أكرم وأشرف من أن يعرض على من لم يسأله وأن يعرض على أحد فيردّه .

(1) النساء ، 6 .

(2) في تكرار عبارة « ولده » غموض . وتفهم أن الصبيان فيهم أولاد المهدي وأحفاده من ابنه القائم دون أن يكونوا أشقاء المنصور .

قال المنصور بالله / عليه السلام : فلم أعلم معنى ذلك يومئذ لما كنت عليه من الحداثة وصغر السن .

وهذا أيضا فيه رمز أولياء الله ، فظاھرہ قائم بنفسه قوي الدلالة .

كلام في فضل المؤمن :

48 - (قال) وسمعت المعزّ لدين الله صلوات الله عليه يذكر فضل المسجد وما ينبغي من توقيره ، وذلك بعقيب كلام عن رجل ذكر له أنه كان فيما مضى من الزمان دخل المسجد راكباً على دابته ، فقبّح فعله واستعظم ما جاء منه وذكر ما ينبغي من تعظيم المسجد وفضله . ثم قال : والمؤمن أفضل منه وأشرف حالاً .

وهذا يشبه قول جدّه محمد رسول الله صلى الله عليه وآله لما نظر إلى الكعبة البيت الحرام فقال : والله إنك لعظيمة عند الله ولأنّي لأعظم من هو أعظم منك عنده . فقيل : ومن ذلك يا رسول الله ؟ قال : المؤمن ، لأن الله عز وجل حرّم ماله وعرضه وأن يُظنّ به سوء⁽¹⁾ .

وصية موجزة :

49 - (قال) وسألته صلى الله عليه وآله بعض الأولياء فقال : يا مولانا ، علمنا عملاً يكون لنا به الفوز عند الله وعندك .

فقال عليه السلام : والله ما بذلك من خفاء لنظر أحدكم : ما أحبه واستحسنه لنفسه ولولّاه ، فليفعله لنا ، فبذلك يفوز عند الله عز وجل وعندنا .

حديث في فضل الأئمة صلوات الله عليهم جري في مجلس :

50 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه / وآله يقول : من سعيّد منكم فإنما سعيّد بنا .

(1) ابن ماجه ، 1297/2 (رقم 3932) .

وهذا قول موجز يقتضي كلاما كثيرا :

منه أن السعادة من الله عز وجل لعباده إنتما أجراها على أيدي أوليائه ، فيهم سعيد من سعيد .

ومنه أن السعادة لا تكون إلا لمن عرفهم ودان بإمامتهم فلولاهم لم يسعد السعيد .

ومنها أن من سعيد فإنما سعيد بما أنالوه . ويتصرف ذلك كذلك على وجوه كثيرة .

حديث في مجلس ، فيه أدب ووصية :

51 - (قال) وحضرت يوما مجلسه صلوات الله عليه، وعنده جماعة من وجوه الأولياء ، فذكر لأحدهم سعاية سعى به فيها إلى المتصور صلوات الله عليه بعض رجاله ممن كان يختلف / إلى محله ويشئى مجلسه كاد أن يحيل به فيها المكروه ، وذكر قول الذي سعى به وما نُسب منه إليه . فحلف الرجل بالله وبما أكند اليمين به ما كان كما قال القائل ، ووصف القصة والكلام كيف كان ، وكيف حرف الساعي به القول عليه . فقال بعض من حضر من الأولياء : يستحق هذا وأكثر منه . وهذا جزاء من ترك قصر مولاه وعمر مجالس الناس وسعى لإيهم واختاف إلى أبيهم .

فقال المعز عليه السلام : نعم ، هذا جزاؤه وأشر (1) منه ، والله ما أحوجناكم إلى غيرنا ولا جعلنا عليكم يدا غير أيدينا ولا اضطررناكم إلى اتخاذ وليجة (2) دوننا وما / أردنا بذلك إلا إعزازكم وإكرامكم ، وليثلا بال مثل هذا منكم ، فأبيتهم إلا وضع أنفسكم وانتقاصها . فمن رغب عما ارتضى إن شاء الله واختار خلافه لنفسه فلم يئس في مكروه ، إن نزل به من أجل ذلك غيره . قد كفاكم الله عندنا ما كان يتوقعه من مضى قبلكم عند غيرنا من أذى قريب أو بعيد . والله ما بضر أحدنا عندنا إلا نفسه ولا يضعه إلا ذنبه ولا يرقعه إلا عمله تحروا رضانا

(1) كذا في الأصل .

(2) الوليجة : البطانة وخاصة الخنطاس .

ولا تبالُوا من يسخط : فوالله ما يرضينا إلا ما يرضي الله عنكم ولا تروُنَ أحدا ينفعكُم ولا يضركم غيرنا ، لا يرجو أحدٌ منكم غيرَ فضلنا عندنا بحُسنِ نيتهِ وعليه ولا يخافُ إلا ما جناهُ / على نفسه .

وهذا القول يشبه قولَ جدّه عليّ عليه السلام : أربعةٌ لو شُدَّتِ المطايا لَتَسْهَيْنَ حتّى يُنْصَبَيْنَ كان قليلا : لا يخاف أحدٌ إلا ذنبه ، ولا يرجو إلا ربّه ، ولا يستجيبى الجاهل أن يتعلّم ولا العالم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول : لا أعلم (1) .

(1) نهج البلاغة ج 2 ص 324 عدد 79 ، مع اختلاف في المتن .

الجزء الرابع

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

حديث جرى في مجلس في ذكر رؤيا رآها المنصور صلوات الله عليه :

52 - قال القاضي النعمان : كنت جالسا بين يدي المعزّ صلوات الله عليه ، فذكر أمر الفتنة وما كان من عظيم المحنة فيها ، وما حلّ بالناس في ذلك وما كشفه الله عنهم جل وعزّ بالمنصور (صلح) من ذلك واستنقذهم / على يديه منه . فقال عليه السلام : لقد أخبرنا المنصور عليه السلام قبل ذلك برؤيا رآها ما غادرت شيئا كان في ذلك . قال : رأيتُ آتيا أتاني وفي يده ورق كبير فنشره بين يديّ وقال لي : انظر إلى هذا ، فنظرتُ ، فإذا فيه دوائر كثيرة ، فقلت : قد رأيتُ هذه الدوائر فما هي ؟ قال : هذه مملكتكم . فجعلتُ أنظر إليها ، فإني لأنظرُ كذلك إذ نظرتُ إلى سواد غشي بعضُها وجعل يمتدُّ فيها ذلك السوادُ ويغشى منها شيئا بعد شيء حتى سترَها كلّها غير واحدة كانت أقربهنّ إليّ ، فارتعبتُ لذلك وقلت : إذا كانت هذه مملكتنا وقد غشيها هذا / السواد فما ذلك لخير . فقال لي ذلك الرجل : ضع أصبعك على ما غشاه هذا السوادُ منها أولا فاولا ، ففعلتُ ، فما وضعتُ أصبعي على شيء منها إلا انجل عنه ذلك السوادُ وعادت على حسب ما كانت ، حتى أتيتُ عليها كلّها ، وذهب ذلك السواد عن جميعها . ثم انتبّهتُ .

(قال) فكذلك كان الأمر : لم يطاء المنصور عليه السلام أرضاً في طلب اللعين مخلد (1) وأصحابه إلا أخرجهم منها فلم يعودوا بعد ذلك إليها ، ثم أمكن الله من الفاسق وطهر الأرض من رجسِهِ .

حديث في مجلس في ذكر ذي الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله :

53 - (قال) وجلست / يوما بين يديه مع جماعة من أوليائه فذكر ذا الفقار سيف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ثم أمر بإخراجه إلينا، فنظرت إليه فإذا هو حديد كله قطعة واحدة، قائمه وبدته ، يكون طوله قدر ثلاثة أشبار فيما قدرته، وعرضه أقل من عرض ثلاثة أصابع، وعرضه مما يلي قائمه أقل قليلا من عرض مضربه ، وذبابه حديد كحديد الرمح ، يصلح للضرب والطعن ، وله شفرتان ، وفي وسطه عمود ، وختي (2) .

قال المعز عليه السلام : كان بنو العباس قد غلبونا عليه فردّه الله إلينا ، وذلك أنه لما قُتل جعفر المُتَسَمِّي بالمقتدر (3) وانتهب قصره ، كان فيمن شهيد ذلك بعض أوليائنا ، / فنظر إلى امرأة من حرم جعفر وقد كُشِفَتْ وهي تقول : ألا رجل حرّ يسرني حتى يوصلني إلى مكان كذا وكذا ؟ فرق لها ذلك الرجل وسترها، وقال لها : سيري بين يديّ أبلغك ، فقالت : والله ما عندي ما أجزيك به ، ولكن ادخل هذا البيت ، فيه صندوق - وأرته مكانه - فيه ذو الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله . فأخذته ومضى بها إلى حيث سألته . وأصاره الله إلينا بحمده ونعمته .

ثم قال المعز عليه السلام : سمعت المنصور عليه السلام وقد سّر روحه يقول ، وكان قد تقلّده عند خروجه لقتال مخلد اللعين ، ولم يكن يفارقه : ماضق / عليّ أمر في موقف من مواقف القتال فانتصيته إلا انهزم العدو من بين يديّ حين انتصيته . فقال جماعة ممن حضر المجلس ممن كان شهيد مع المنصور عليه السلام : والله

(1) أبو يزيد صاحب الحمار مخلد بن كيداد .

(2) أي : وقد خفي . ولمله يعني : انطس هذا العمود بطول الاستعمال .

(3) المقتدر هو الثاني عشر من خلفاء بني العباس ، قتل سنة 908/295 .

لقد رأينا يوم الخصوص (1) وكان يوما شديدا، وقد أخذ العدو علينا مضايقة الجبال / التي / أحاطت بنا وأحدقوا بنا من كل جانب، وهو بيتنا صلى الله عليه وآله يقدمنا وهذا السيف في يده قد انتضاه، فإذا رفع يده به وحمل على ناحية من نواحي العدو انهزموا بين يديه كأنما غشيتهم صاعقة من السماء، ولم يصل إليهم حتى فرجها (2) .

حديث في مجلس في لعن بني أمية :

54 - (قال) وسمعت / صلوات الله عليه يقول : ذكر لي هذا الرسول القادم من بني أمية يسأل السلم في بعض ما ذكر عن عبد الرحمان العيين (3) أنه قال يعنيني : كيف جاز له أن يلعننا ونحن مسلمون ؟ فلن كان أبأزنا قد لعنهم رسول الله صلى الله عليه وآله كما قال ، فما ذنبنا نحن ؟ وما الذي أوجب لعننا ؟

(1) يوم الخصوص : اسم وقعة من وقائع الفتنة في آخر أيامها ، ولم يذكر عند المؤرخين بهذا الاسم . وقد دارت في جبال كيانة شمالي الزاب حيث اعتصم أبو يزيد في آخر أيامه ، يقول ابن حداد :

«ورحل وراءه المنصور لإسمايل يوم الجمعة غرة رمضان سنة 335هـ فنزل بموضع يعرف بالناطور - وهو موضع معروف بأرومن من جنات القلعة - محاصرا لأبي يزيد ، ثم صعد يوم السبت الثاني من رمضان إلى جبل كيانة وصعد في وعر بين صفور ومشي فيها راجلا في أماكن كثيرة ، فكانت بينه وبين أبي يزيد وقعة عظيمة تعرف بوقعة الحريق ، وأحرق فيها إسمايل أخصاصا كثيرة لأصحاب أبي يزيد » (أخبار ملوك بني عبيد ، 31 - والترجمة الفرنسية 51 الحاشية 1 فيها محاولة لتعريف الموقع) . ويقول المقرئ في ك. المقتنى ورقة 192 ط :

«... ورحل المنصور من المسيلة في يوم الجمعة غرة شهر رمضان (سنة 335) حتى نزل على مسلة أميال من أبي يزيد ، وركب في يوم السبت بساكره فسلك طريقا صعبة في جبال شامخة وأودية شقيقة وترجل عن دابته في بعض تلك الأوعار ومشي راجلا نحو ثلاثمائة خطوة ، ثم ركب وسار حتى أشراف على أخيه أبي يزيد وغصوه ، وهو يرتب الناس للقتال في ذلك الوعر ، ويأمرهم بتقوى الله والامضاء على أعداء الله وينهاهم عن النهب .

وانتشب القتال فكانت بينهم حرب شديدة ، وقصد المنصور أبا يزيد بنفسه فلما رآه ولى منهزما على عادته ، وأسلم أخيه وغصوه ، فأمر المنصور بالقائه النار فيها ... »

ويذكر الحسيري في الروض المطار ، ص 504 ، أن جبل كيانة بقربة من المسيلة في البلاد الافريقية ، وهي جبال شاهقة شقيقة المسالك لا يستطيع الوصول إل من فيها .

والنفس بالضم جمع أخصاص وعصوص : البيت من القصب أو الشجر .

(2) للسيف ذي الفقار شأن كبير عند الشيعة ، حتى أنهم كانوا ينشدون في القتال :

« لا سيف إلا ذو الفقار » ولا شيء إلا عيسى :

وربما نقشوا هذا البيت على حديد السيوف تبعثا بسيف الرسول (صلع) . هذا وقد أشاد ابن هاني كثيرا بهذا السيف (القصيدة 41 بيت 74) :

« سماء جدك ذا الفقار وإنما سماء من عاديث ، عز وإيالا »

ونستشف ثبات من « كرامة » ذي الفقار في هذا العرض لأحدى الوقائع التي دارت بين المنصور وأبي يزيد حول القيروان سنة 335 :

«... فأقبل أبو يزيد في جماعة يريد المنصور ، فحمل عليهم المنصور مشرها سيفه ذا الفقار ، وأراد الصقلي أن يلقى المظلة من رأسه ليخني موضعه ، فزجره ونهره وقال : لا تجزع ، فإن شه وعدا لا يخلفه . وأقبل نحو أبي يزيد حتى كاد أن يسمع سيفه في رأسه . وألقى الله العرب في قلب أبي يزيد فولى هاربا مع أصحابه ... » (المقرئ في ك. المقتنى 190 ب) .

(3) يعني عبد الرحمان الناصر .

ثم قال المزعز صلوات الله عليه : أسمعيتهم أجهل من هذا الشقي ؟ كأنه لم يسمع قول الله عز وجل : « أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (1) » وهو أحدُهم ؟ وقوله : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ (2) » . وهو يتولى - لا يدفع ذلك - جذبه طريدي رسول الله (صلع) ولعنيته (3) ، وقول الله عز وجل : « وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ (4) » ، و[قول] أمته في الدين الذين يروى عنهم ويأخذ / بقولهم أن الشجرة ههنا بنو أمية ، والشجرة لا يقع عليها اسم شجرة إلا مع أغصانها وفروعها ولا يسمى الأصل وحده شجرة . وقول علي بن أبي طالب (صلع) يشد هذا القول ، ولم يقله إلا عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، أنه قال : ما من قوم إلا وفيهم نجيب أو ناج خلا بني أمية فإنه لا يكون منهم نجيب ولا ناج (5) .

55 - (قال) وجلس يوما عليه السلام وجلسنا جماعة من الأولياء بين يديه ، فحدثنا وأفادنا فوائد من العلم والحكمة شكرنا له عليها وقبلنا الأرض بين يديه لما سمعناها منه .

فقال : إني لأحب أن تراجعوني فيما تسمعون ، وتذكرون من ذلك ما تشكون فيه / وبشكل عليكم فأوضحه لكم ، ولا تأخذوا / ذلك على التسليم وتلقوه بالقبول ، وأنتم ترون أنه يدخل فيه لقاتل مقال ، أو يخلج في قلوبكم منه شيء ، فإن ذلك إذا راجعتمونا فيه ابتناه وزدناكم من القول قد رما فيه . فمن عرض له ذلك فليذكر ما عرض له ، ولا يقيم على الشبهة فلنما نسمح لأوليائنا بالمزيد من فضل الله عندنا ونرغب في ذهاب الشكوك عنهم وإزالة الشبهات عن قلوبهم . ومن ثبت ذلك في قلبه وقبيلته نفسه فليحمد الله عليه ، ثم إن أحب أن يسأل عن الحجة في ذلك على من خالفه ليظهر بها خصمه ويقطع بها مخالفته ويدفع بها عدوه / ، فليعمل بجيد عندنا من ذلك ما يريد . قال الله عز وجل : « بَلْ نَقْذِفُ

(1) هود ، 18 .

(2) المائدة ، 51 .

(3) العياني - والتم هو الطرد - هما الطريدان اللذان نفاها الرسول (صلع) عن المدينة : الحكم بن أبي العاص وابنه مروان بن الحكم ، جد بني مروان . وسيمود القاضي الثمان إلى العييني في ص 285 .

(4) الاسراء ، 60 .

(5) حديث بني أمية : لم تذكره المصادر الستة ، ولعله حكم من علي كما تشر به عبارة التمسان .

بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (١) . والله ما لِمَنْ خَالَفَنَا غَيْرُ الْوَيْلِ فِي خِلَافِهِ إِنَّا نَا !

ثم قال : لقد كان المنصور عليه السلام إذا أفادني شيئا من العلم والحكمة قال لي : قل في هذا ما يعرض لك أنه يدخل فيه . فربما قلت : ما عرض لي فيه شيء ، فيقول : فاسأل عما أشكل عليك منه ، فلا يكون عندي فيه إشكال ، فأقول : ما أشكل عليّ منه شيء . فيقول : قل فيه بما عسى أن ترى أن عدوّنا ومخالفنا يقول ، فإن العلم والحكمة لا يثبتان في القلوب إلا بعد الحجة والمعارضة . / فربما قلت في ذلك فيفتجر عليّ منه من بحور العلم والحكمة ما لم أكن أؤمّله ويزيدني من القوائد ما لم أكن أرجوه ويظهر لي في ذلك ما لم أكن أظنّه . فهكذا فافعلوا تأخذوا الحكم وتكثر الفوائد عندكم !

56 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يمدّ نِعَمَ الله عزّ وجلّ عليه ويستقلّ شكره عليها ، فقال في بعض ما قاله من ذلك : والله لو عبّد الله امرؤَ عمر الدنيا رாகباً وساجدا لا يفتّر، وذاكراً صائماً لا يقطر ، ليقضي بذلك حقّ شكر شربة ماء سقاه الله عزّ وجلّ إياه ، ما قضى ذلك ولا أقلّ منه ممّا أنعم به عليه . وكيف يقضي ذلك ببذل النفس / المشكور بذلها ، خلقها فسواها ، أو يبذل نعمة هو أفادها وأعطاه ، أو بطاعة وعبادة هو هدى إليها وأولاهم وأيدهم وقوى عليهم وسدّد وفتح فيها ؟ وكيف يشكر من خلق فسوى، وبصرّ فهدى، وأنعم وأعطى، وعصيّ فعفا ، ومنّ من المنيّن بما لا يحصى ، ولا تبلغ نهايته فنستقصي ؟ اللهم إني بالعجز أبوء إليك ، وبالتقصير أعترف عندك عن بلوغ شيء من شكر .

57 - (قال) وأمرني صلوات الله عليه وأدام علوّ أمره بجمع أخبار اللوة في كتاب (2) ، ومناقب بني هاشم ومثالب بني عبد شمس في كتاب (3) ، ففعلتُ وجمعتُ من كلّ فنّ من هذين الفئتين كتاباً / ضخماً جامعاً يجتمع على أجزاء كثيرة على ما رتبته لي وأفادكيه (4) عليه السلام ، ورفعتهما إليه فاستحسنهما وارتضاهما

(1) الانبياء ، 18 .

(2) لعله كتاب « افتتاح الدعوة وإبداؤه الدولة » أو ك . « شرح الأخبار عن الأئمة الأطهار » (رقم 78 من ثبت إيفانوف) .

(3) ثبت إيفانوف تحت عدد 77 بعنوان : ك . المناقب والمثالب ، أو مناقب بني هاشم ومثالب بني أمية .

(4) يدل هذا النص وغيره في هذا الكتاب أن الممز هو الذي يشير على التعمان بمادة كتبه وطريقة تبرئها

واستجاد معناهما وقال عليه السلام : أمّا أخبار الدولة ومن قام فيها وسعى في إقامتها من الدعاة والمؤمنين ، فإني أحبُّ أن تُخلد أخبارهم هكذا في الباقيين ، ويبقى ذكرهم بالخير في الغابرين ، ويلحقهم فيه دعاءُ السامعين ، ويُعرف ذلك لأعقابهم من بعدهم ممّا أعدّه الله عزّ وجلّ لهم من الكرامة في دار المقام ؛ وهذا ممّا يجب علينا لهم من الحفظ والحقّ إذ لم يلحقونا فتؤدّي ذلك إليهم .

وأما فضل الآباء ومناقبهم، وضعةُ الأعداء / ومثالبهم، فإنّ ذلك ممّا ينبغي أن يعرّفه الأبناء والذريّة والأولياء، ويُبَيِّنَتْ به المخالفون والأعداء، ويُشَرَّ في الأنام ويبقى على الأيَّام ، وإن كان فضلُ أهل الفضل وضعةُ أهل الضعة معروفين غير مجهولين وظاهرين غير مستورين ، فقد ألقوا كثيرا من الشبهات واحتالوا بصنوف من الاحتمالات، وهم في ذلك كما قال الله عزّ وجلّ : « يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (1) » .

58 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : والله إنّنا لنُحِبَّ من الخير للناس كافةً ما عسى أنهم لا يحبّونه لأنفسهم ، إنّنا والله ما نُريدُ لهم إلاّ سعادتهم ورضاء ربّهم عنهم فإنّ الهوى / ليميلُ بهم إلى خلاف ذلك، وإنّا لندعوهم إلى الله وإن صدّوا عن السبيل ، ونقومهم وإن آثروا الميل ، ولو أطاعونا لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وليلبّغوا رضاء ربّهم . والله ما رغبنا من رغب بنفسه إلاّ استنكافاً عن أن نهديه ، كأن لم يسمّعوا قول الله عزّ وجلّ لمحمد صلى الله عليه وآله : « إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (2) » . فنحن والله هدّاآتهم ، في كلّ عصرٍ ممّا هاد لمن كان في عصره منهم ، والله / نحن / أعلامُ الحقّ ونحن هداةُ الخلق « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ (3) » .

إنّما أراد القوم أن يكونوا أئمةً أنفسهم وآلّا تكون لهم واسطة فيما بينهم / وبين ربّهم . قال الله أصدقُ القائلين : « فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ؟ كَانَهُمْ حُمُرٌ مِّنْ دُونِ قُرْآنٍ مِّنْ قُرْآنٍ ، بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُّنشُورَةً (4) » .

(1) الصف ، 8 .

(2) الرعد ، 7 .

(3) الكهف ، 29 .

(4) المائدة ، 49-52 .

(قال) وسمعت صلوات الله عليه يُثنى على بعض عبيده ويرفضي خدمته وأمانته ونصيحته وطريقته بما هو أهله ، ثم قال : /والله ما يفوقه الولدُ عندي حتى يبلغ مبلغ الفضيل ، وما لمن أحسنَ عندنا إلا هذا وما هو أكثرُ منه .

59 - (قال) وسمعتُ عليه السلام وقد ذكر أيامَ الفتنة وما نكمتُ أهلها فقال : أكثرُ ما نقموا علينا والله فعلُ من / آثرناه بسُلطاننا ورجوتاه للقبولِ عنا ولزومِ أمرنا ، فتعدى ولم يقبل كما لم يقبل خالدُ بن الوليد عن رسول الله صلى الله عليه وآله فبرىء إلى الله منه (1) ، ولم يلحقه (صلح) ذمٌ ما فعلته .

ولقد سمعت القائم بأمر الله (صلح) يقول لرجاله من كتابَةِ أيامِ الفتنة : والله ما أعلم لي ذنبا يوجب قيام هؤلاء علي ولا ما نصبوه لي من الحرب ، والله ما نقموا علي إلا ما نقموا على بعضكم ممن تعدى أمري وارتكبَ نهْيي بما أنا أولى بالنظر فيه منهم وأرادوا مني إسلامَ مُحسنكم ومُسِينكم إليهم وتحكيمهم فيكم . ولو وجدوا / ذلك عندي - ومعاذَ الله أن يجلبوه ١ - لكانوا أطوعَ الناس لي . وإن أكثر ما نقموا عليكم لفيه رضاءُ الله عنكم . وإن كان في ذلك بعضُ الشر فلن يذهبَ الله خيركم بشركم ، بل أنتم أقربُ إلى عفوهِ عنكم وإظهاركم على عدوكم ، وما هذه الفتنة إلا محنةٌ وتمحيصٌ لكم .

60 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : إنا لنحسن إلى الوليِّ جهداً ونصفيحُ عن العدو ما لم ينصبْ لحربنا ، ونقتني الشريفَ والمشروفَ ، ونعتدُ بالقويِّ والضعيفَ ، فربما عاد العدو لنا ولياً ، والضعيفُ في نصرتنا قوياً ، والوضيع شريفاً ، والخائن عفيفاً ، ولو عاجلناهم بالعقوبة لما أدركتناهم عند الحاجة / ولكل في كل حال موضعٌ يحتاجُ إليه فيه بشدة . إن السفينةَ في البحر ربما احتاجتْ إلى أدنى حاجةٍ صغيرةٍ فلا يوجد لها فتعطبُ من أجل عجزها عُدتها ، وإن الفرسَ الجوادَ ليعدمُ أقلُّ أداةٍ من أدوات ركوبه ، فلا يمكن ركوبه ، وإن الجدار لا يقومُ بناؤه إلا بالكبار من الحجارة والصغار ، ولكل امرئٍ من الناس ، صغيرٌ أو كبيرٌ ، شرفٌ أو اتضع ، عندنا - إذا أخلص نيته - موضعٌ نُصيره إليه ، ونرفعه ، إذا ارتضىناهُ ، منه إلى غيره ، حتى

(1) إشارة إلى حادثة بني جليظة ، فقد قتل منهم خالد « من لم يجز له قتله » فقال النبي (ص) : اللهم إني أسئلك ما صنع خالد . (أسد الغابة ج 2 ، عدد 2399) .

نُلحِقْه ، ما لم يَضَعْ نَفْسَه ، بأعلى درجات أَمثاله ، ونوصلَه من الفضل ما لم يخطر قَطُّ بِباله ، / وما يضع النَّاسَ عِندنا إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، ولو أَحسنوا إليها لرفعناهم كُلَّهُم .

كلام جرى في مجلس في ذمّ الاحتيال بالباطل :

61 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : إني لربما نظرتُ إلى بعض من يريد أن يستدير عليّ بالحيلة فيما يرفعه إليّ ويقولُ لي ، فلا يَسْعُنِي جوابُه فَأَسْكُتُ عنه فعجبًا من سوء رأيه . إنّه يرى أنّ الذي جاء به واستدار بسببه يجوز عليّ له فأعجب من مُصِيبَتِهِ في نفسه وسوء اختياره لها فيما يرضاها له و/أو يقصِدُ إليه . ولو آثر الناس عندنا الصدقَ وقصِدوا قصدَ الحقِّ لبلغُوا ما يريدونه ولم يضعُوا أَنْفُسَهُمْ عندنا بالحيل / والاستدارات وقيموها مقام الخسارات .

62 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : إني لربما أقول القولَ يرى بعضُ من يسمعه مني أنّي أردتُ به الهزل أو خلافَ ما أردتُ بذلك القولَ . وإنّا أخطبُ كثيرًا ممّن أخطبُه استخبارًا له ، واستخراجًا لما عنده ، وامتحانًا لأحواله ، وليس من قولنا ، بحمد الله ، هزل ولا لغو ولا باطل ولا عيب ، بل كلّهُ حكمة وصواب لمن تدبّره ووقفه الله لفهمه وقوله .

كلام جرى في مجلس في اشتغال الأئمة عليهم السلام في صلاح الأمة :

63 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول : للناس شغلُ دنياهم وما يتلذّذون به منها ، وشغلنا / إقامة أودِهم وصلاح أحوالهم والنظر فيما يعودُ عليهم ويحمي حياهم ويدفع عن بَيِّضَتِهِمْ ، ويحقن دماءهم ويحصنُ حريمَهُمْ وأموالَهُمْ ويكفُّ أيدي المتطاولين إليهم : بذلك تقطع ليلتنا ونهارنا، وهم عن ذلك بمعزل ، ومنه في غفلة بما هم فيه متشغلون . فمتى أردنا منهم أمرا لا بدّ لنا منه رفعوا رؤوسَهُمْ كما ترفعُ الغنمُ رؤوسها عند زجرة الراعي من مرعاها ، وتكلّمَ المتكلمُ منهم بما لا يَعتَنيهِ ، وأنكرَ الجاهلُ منهم بما لا يلزِيهِ . فالفقه المستعانُ على ما قلّدناه من أمورهم وافترضه علينا من القيام بأسبابهم ، وشرعناهم إليه في إصلاحهم وهدايتهم إلى ما فيه حظُّهم ونجاتُهُمْ في دنياهم / وآخراتهم .

كلام جرى في مجلس في الانتفاع بالوعظ :

64 - (وقال) وجلست يوماً بين يدي الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه، وكان يوم الجمعة وقد تهيأ للخروج ليصلي بالناس، وقرب الوقت فقبل له : إن المسجد قد غص بالناس وما حوته واحتفلوا احتفالاً عظيماً، فقال : ما كان أحسن ذلك لو كان عن نية صادقة وضمائر خالصة وقبول للمواعظ وعمل بما يؤمرون ! ولكن أكثرهم إنما يحضر ليرانا ويسمع ما نقول، ثم لا يعبأ بذلك ولا ينتفع به ، والله لولا إقامة الفرض وإحياء ما دثر من السنن ما خرجت إليهم ولا خطبت عليهم .

قلت / : وفي نظرهم إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه واستماعهم فضل ، وثواب لهم يكون أمير المؤمنين سببه ، فيجتمع له ثواب ذلك إلى ثواب إقامة فرض الله وإحياء سنة جده رسول الله (صلع) .

فقال عليه السلام : ذلك لو اعتقدوا ذلك النظر والسماع لله . ولكنهم لا يعتقدون ذلك وإنما ينظرون لهواً ويسمعون سهواً ويرجعون أصفاراً كما جازوا .

كلام جرى في مجلس في أحوال الأئمة صلوات الله عليهم :

65 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول في هذا المجلس وقد ذكر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وما عامل به الناس من القصد للحق وترك المداينة فيه / وطرح التستر فيما بينه وبينهم أو مذاكرة أحد منهم، فقال : كان ذلك مما قوى أسباب اللعين معاوية ونزع بأكثر من طلب شيئا من الدنيا أو خافه عاقبة من عواقبها إليه ، لأن علياً (صلع) لم يكن لأحد عنده في الحق هراة ولا في إقامته عليه رخصة قولاً وفعلًا ونيةً ومباينةً، لا يسرجع عن أحد في ذلك ولا يداريه ولا يسايره فيه ، إن عثر لم يقله عشرته ، وإن زل لم يحتمل له زلته ، يقرع من عتب عليته ، ويصدق قولاً بالحق من خالف شيئاً منه ، ولا يذاهبه ولا يسايره فيه ولا يدع له مثقال حبة فما فوقه (1) إن وجب / عليه . تتبع ما أباحه في غير وجهه عثمان وتغافل

(1) قدر الحديث عن صرامة علي بن أبي طالب . انظر ص 93 .

عنه قبله الشيخان ، وأخذ ذلك من يدَي من كان في يديه . فلحقَ بمعاوية كثيرٌ ممن خافه لذلك ، ممن لم يصل إليه ، وكثير ممن عتقه وأسمعه ما كرمه فيما آتاه واقترفه ، وتخلّف عنه رؤساء القبائل ووجوهُ العشائر ، فكَم من شريف عند نفسه منهم وصّعه بما أسعته ، حتّى لقد كان الحسن والحسين عليهما السلام ربّما استعظفا من يسمعه ويحرمه ويغربه ، بالقول الجميل والعطاء ، وربّما ذكرا له موقعٌ ذلك من الناس وسألاه الرّقّ بهم ، فیتَجَهّمُ لهما ويقول : لولا أنكما من رسول الله صليّ / الله عليه وآله بالمتزلة التي أنتما منه ، لقلت لكما في هذا قولا عظيما . فكان (صلع) من الشدة والصرامة في ذات الله مرّة لمن ابتغى سوى ذلك منه ، مجبولا على ذلك مفلورا عليه ، ليس له فيه حيلة ولا له عنه معدل ولا يجِد لهما سواه احتمالا .

66 - (قال) وكانت فاطمة عليها السلام كذلك ، ولذلك ما كان يجري بينهما من الاختلاف في بعض الأحوال ، ولما كان كل واحد منهما يرى نفسه عليه من الفضل ، فلا يرجع إلى الآخر .

وذلك حملتها على أن خرجت على أبي بكر لما منعها فدكا وأسمعتها ما أسمعتها ولم تحمله صبرا حتّى شفت غيظها وفرجت / بث صدرها وصدعت بالحق من اضطهدا واستأثر بحقها (1) .

(قال) وكان رسول الله صليّ الله عليه وآله من الصبر على ما يؤتى إليه والاحتمال لا ينال منه ، وتألّف القلوب والإغضاء عن الذنوب وتحمل المكره بحسب ما صفة الله عز وجلّ إذ يقول : « وَإِنَّكَ لَمَلَكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ » (2) . وكقوله : قَبِيماً رَحِمَةً مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ نَغَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ » (3) .

(فذلك : واحدة قرب المدينة امتلكها الرسول (صلع) صلحا سنة 6 لهجرة ، فجعل غلثها لأبناء السبيل (عند السنة) وللزوي القرى (عند الشيعة) . فلذلك طالبت بها فاطمة في ميراث أبيها ، فمنعها أبو بكر اعتمادا على الحديث : « نحن مبشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة » . فنضبت فاطمة ولم تكله إلى أن ماتت ، وساندها على ، فلم يبايع أبا بكر إلا بعد وفاة فاطمة (انظر : دعائم الاسلام ج 1 / ص 393 ، رقم 1543 . وكذلك فصل فذلك « يدائرة المعارف الاسلامية » .

القلم ، 4 .

آل عمران ، 159 .

ومثل هذا من الغلظة في ذات الله واللين فيه قد كان في أنبيائه المرسلين ورسله المصطفين . وقد كان موسى عليه السلام قوياً شديداً / غليظاً في ذات الله . وكان عيسى عليه السلام رؤوفاً رحيماً في ذات الله ، وكلاهما كان على سبيل الهدى من الله ، ولكل ذلك وقتاً وزماناً يُجري الحكمة فيه به . وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وآله في وقته وعليه عليه السلام في عصره .

(قال) وقد كانت خديجة عليها السلام في الصبر واللين والحلم والأناة على مثل ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان الله تعالى قد جعل فيها لنبية فرجاً وسكتاً يزوج إليها إذا أضجره تكذيب المشركين له أو أذاهم إياه ، وأثابها ، فيجد عندها / من العزاء وتسهيل ذلك عليه ما يسليه عنه .

67 - ثم ذكر عليه السلام في هذا المجلس على نحو هذا الكلام. أباً جعفر محمد ابن علي بن الحسين الباقر ، قال : لقد بذل في عصره من نعم الله عنده وأسبغ منها على العباد ما لم يكن مثله فيما تقدمه إذا وافقه ذلك الوقت وساعده العصر ، ثم كان من أبي عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليه بعده من التضييق والإمساك أمر عظيم بقدر ما تهيأ في زمانه واتجه في عصره وأوانه .

فقلت : لا جرم أن ذلك أوقع الشيعة من بعده في الاختلاف العظيم واختلفوا / في ولي الأمر من بعده افتراقاً كثيراً (1) .

فقال عليه السلام : في ذلك سعادة المحققين وشقوة المبطلين .

قلت : يا مولاي ، فلو كان أوضح الأمر كما أوضحه أبوه فيه ، وأزال الشبهة عن أوليائه ، وأقام فيهم صاحب الأمر بعده ونص عليه صراحاً ، ألم يكن ذلك أذهب للشبهة وأقطع للاختلاف ؟

(1) يفهم من كلام النعمان أن تكتم جعفر الصادق في التصريح بولي عهده هو الذي أوقع البلبلة ثم الانقسام بين الشيعة . فلذلك نرى المزمع يدافع عنه ويبرر التكنم ويفسره بمداواة العباسيين للشيعة ، وقد تبسّى القاضي النعمان هذا التفسير في أرجوزته « المختارة » التي نظّمها في الاحتجاج للأئمة والدفاع عنهم ، فقال في خصوص تعيين الإمام بعد جعفر الصادق (البيت 1836 وما يليه من طبعة إسماعيل قربان بوناروالا ، مونتريال ، ص 191) :

« واشتدت المحنة بعد جعفر »	فانصرف الأمر إلى التستر
« وكان قد أقام بعض ولده »	مقامه لما رأى من جلوسه
« فتميل الأمر له في ستر »	ظلم يكن - قالوا - بذلك يودي
« لخوفه عليه من أعدائه »	إلا تقلت محض أوليائه ..

وانظر فصل « جعفر الصادق » في دائرة المعارف الإسلامية .

قال : هيهات ! لم يكن ذلك زمان ذلك ، وقد فعل ذلك لمن وثق به : فأما التصريح به وإظهاره ، فلم يكن ذلك يمكنه في وقته ولا يتهيأ له في عصره ، للخوف عليه ، في الإظهار ، واليقية من عدوه . وكان ذلك ابتداء أمر بني العباس / وهم يعلمون كيف ابتزوا ذلك واستلبوه منه ، وسأله من سأله إظهار ذلك في وقت لا يمكنه إظهاره فيه ، فقال : أرأيتم لو سألتوني في اليوم عن صاحب الأمر من ولدي ، وقد علمتم - لا تشكون فيه - أنه أحدهم وأنها لا تكون إلا في العقب ولا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين عليهما السلام (1) ، ولم يكن الله عز وجل بعد أطلعني على مكان اختياره منهم فأنصبه لما يريني فيه من مخايل الخير ، ما كنت صانعا ؟ وأنا إن سألتوني عن أحدهم فأشرت إليه ، لم أدر [لعل] اختيار الله يكون في غيره . وإن نفيت ذلك عنه لم أدر لعل اختيار الله عز وجل يقع عليه . فالذي عليكم ، الإمساك والتسليم حتى يختار الله عز وجل لكم ويجعل لكم البركة والخير فيمن يختاره :

وكذلك لو سكت القوم يومئذ عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه ، لما وقعوا في الشبهة . سمعت المنصور عليه السلام يقول لي : والله ما أنا آتركك بما آتركك به ، بل الله آترك - واختصك وأعطاك واجتباك . والله لو ملكت من الدنيا درهما فما فوقه غير هذا الوجه لما استجزت أن أخص به أحدا من ولدي دون أحد . فأما ما خولني الله من الكرامة واصطفاني به من الإمامة ، فإنما هو متاع عندي وعارية في يدي لانقضاء المدة وتمام العدة . ثم هو لك / بحكم الله وأمره وإعطائه ، لا عن أمري وحكمي واختصاصي إياك به ، بل «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (2) .

فقلت : لقد فتح أمير المؤمنين لنا من هذا ما كان مغفلا وأوضح منه ما كان مشكلا ، مد الله لنا في عمره ووفر حظنا من فضله !

فقال : والله ما نفنن بما عندنا عنكم ولا نبحث بفضله عليكم ، ولكننا قلما نجد لقينا يقبل مينا أو مائلا يسألنا .

(1) يفهم من كلام جعفر الصادق هنا أن انتقال الإمامة من الأخ إلى أخيه منوع ، وفي هذا ليس ، إذ إن سبب الخلاف هو تسمية موسى الكاظم بعد إسماعيل مع وجود ابن إسماعيل ، الإمام السابع عند الإسماعيلية (وانظر تفصيل هذه المسائل في ص 95 تنبيه 1) .

فقلت : السؤال عليمٌ يا أميرَ المؤمنين ، وكيف بمعرفة ما ينبغي السؤال عنه ؟ فقال : ليتهم يسألون (1) عما لا يجب فكنتُ نُجيبُهُم بما يجب ! والله ما أنا بضنين فيما عندي على من يستحقّه ولا بجبار يتّهبُّ / السائلُ أن يسأله ! والله إنّي لأرى لعبيدي من القدرِ عندي بما يجب عليهم أن يروّهُ لي ، وأنواضع لهم حتّى أقول إنّي قد سببتُ لهم سببَ الجراءة عليّ . فقد قيل : أشدُّ الناس جرأةً على الأسود من أدمنَ عليّ قربهَا وبقدّرَ بعدهَا من الناس تُكوّن في صلورهم هيئتها .

قلت : يقول ذلك من لا تميّز له ولا رأي ، وكم من سائس لها قد صرعتهُ ومزقت أشلاءهُ ! بل يجب في الحقيقة أن يكون أهيبُ الناس لها وأخوفهُم لجانبها من قرب منها .

فقال : والله لقد خدمت القائم بأمر الله صلوات عليه ، وكان يؤثّرني من اقرب والاختصاص / بما لم يكن يؤثّر به أحدا من الناس ، ولقد كان على ذلك في صدري من هيئته وجلالته ما لا يكاد أن يكونَ في صدر أحدٍ مثله (2) . والله إنّي لأذكر شيئا ما أعلم (3) أنّي ذكرته قبل وقتي هذا : إنّي كنت يوما أمشي خلفه وأنا حديث السن ، فنظرتُ إليه ومألتُ منه عيني فمألتُ صدري هيئته فإنّي لعلّ ذلك ، وجعلتُ أنظر إليه مرّةً وإلى السماء مرّةً وأقول في نفسي : هذه — في هذه الأرض (4) — لا حاكمَ عليه فيها ولا سلطانَ إلّا الله في سمائه ، وكلّما نزلتُ ذلك في نفسي تزيدتُ جلالته في عيني وهيئته في صدري ، فإنّي لعلّ ذلك ، إلى أن انفتل إليّ فأخذني وضمّني إلى صدره وقال : يا بُنيّ ، لا جعلَ الله في صدرك ما في صدر مولاك ! يعني ما كان يحاوله (5) من الغيوم — فعجبت لذلك وكيف جاء منه بعقب ماجال بقلبي من أمره .

وأما المنصور عليه السلام فقد علمتمُ كيف كان تعظيمي إيّاه وإجلالي له وهيئته في صدري .

(1) في الأصل : يسألوا .

(2) في الأصل : مثله آله وملائ . والكلتان نقلهما النسخ سهوا من السطرين المواليين .

(3) في الأصل : ما نعلم .

(4) هذه الاعتراضية تقصر اسم الإشارة : وأعني هذه الأرض .

(5) كذا في الأصل ، وليس له حاول هذا المعنى في المأجم . ولعلها : يحاوله ، أو محرفة عن : يحمله .

فقلت : لذلك ما أثر الله به أمير المؤمنين واختصه ، زاده الله وبلغه نهاية أمله !
ثم حضر وقت الصلاة فقام وصار إلى المسجد ، ورفي المنبر فخطب بخطبة بليغة
جاء فيها بفصول ما سمعنا قبلها مثلها واحتجاج في الإمامة / وإبانة لظلم الظالمين
المتفلتين .

كلام في مجلس آخر في نحو ذلك :

68 - (قال) وحضرت مجلسه بعد ذلك فجرى ذكر هذه الخطبة واستحسان
من سمعها وإعجابهم بها . فقال صلى الله عليه وآله : لإعجاب الأرواح الشريفة
ومسرتها بما يُجرّيه الله على ألسنتنا وأيدينا ، واستحسانها لذلك ممن صار إلى كرامة
الله من آباؤنا أكثر ، ونحن بذلك أغبط منا باستحسان (1) الناس / لها / وإعجابهم .
ولقد سمعت المنصور بالله صلوات الله عليه يقول لي وقد احتضير : والله ليُودِعَنَّكَ
الله من الخير ويجعلُ لك من النعمة والغبطة / والمسرّة والصنع وعلوّ المنزلة والتوفيق
والسعادة بعدي ، ما لم يكن لأحد مثله تقدّمك ، وما أخشى عليك إلاّ الجزع عند
الصدمة بالمصيبة بي وقلة الصبر عند ما يفجؤك من ذلك ، فذلك الذي أخافه أن يدخل
عليك من الغم والشدة من بعدي .

فقلت (2) : فقد كان ويكون من ذلك ما أمّله ووعد به ، والذي تخوفه من
الجزع قد كنّا نتوقّعه ونتخوّفه على أمير المؤمنين لما نعلّمه من عظيم قدر المنصور
عليه السلام عنده وجليل محله من قلبه ، فكان من تأييد الله عزّ وجلّ له وعصمته إيّاه
ما وفقّه / إلى حسن العزاء وجميل الصبر الذي عزّى به أوليائه (3) .

فقال عليه السلام : أمّا جلّالته ، فقد كانت في صدري ، وهيبته في عيني . فوالله
لقد كنت أعظم ذلك حتى كأنّه ليس عندي من البشر ، وكأنّه ملك من ملائكة
السماء . ولقد كنت أعلم أنّه كذلك كان يرى القائم عليه السلام في عينه ويجدّه
في قلبه ، وما رأيت قطّ ملأ عينه منه ، ولا رأيت القائم عليه السلام فعل ذلك ، وما
كنت أرى كلّ واحد منهما يكلم الآخر إلّا وهو مُطَرِّقٌ .

(1) في الأصل : باستحسانها الناس ...

(2) رجع الكلام إلى القاضي التتسان .

(3) في الأصل : مزّم به لأوليائه .

الجزء الخامس

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

كلام جرى في مجلس في فضل المنصور بالله عليه السلام :

69 - قال القاضي النعمان بن محمد : سمعت الإمام المعزّ لدين الله (ص) يقول :
دَخَلْتُ عَلَى الْمَنْصُورِ بِاللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تَوَفَّيَ فِيهِ وَقَدْ اشْتَدَّ بِهِ ، وَبَيْنَ
يَدَيْهِ الدَّوَاءُ وَقَدْ أَخَذَ صَحِيفَةً لِيَكْتُبَ فِيهَا . وَتَنَاوَلَ الْقَلَمَ فَلَمْ تَثْبُتْ يَدُهُ فَسَقَطَ عَلَى
ثُوبِهِ فَغَيَّرَهُ مِدَادُهُ . فَلَمَّا رَأَيْتُ قَالَ : أَتَدْرِي مَا هَذَا ؟

قُلْتُ : مَا هُوَ يَا مَوْلَايَ ؟

قال : ظهر والله في قلبي واطَّلَعْتُ نَفْسِي الْآنَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ وَحَقِيقَةِ تَوْحِيدِهِ
وَعِيبِ مَلَكَوْتِهِ مَا لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنِّي أَطْلَعُ عَلَى مِثْلِهِ وَلَا أَسْتَطِيعُ ، لِمَا أَنَا فِيهِ ،
الْفَلْظُ بِهِ . فَدَعَوْتُ بِالْدَّوَاءِ لِأَكْتُبَ ذَلِكَ وَأَفِيدَكَ فِيهِ إِنِّي . فَلَمْ أَمْلِكِ الْقَلَمَ .
وَأَخَذَ مَكَانَ الْمِدَادِ فِي ثُوبِهِ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ وَقَالَ : هَذِهِ مَعْذِرَتِي إِلَيْكَ !

ثم قال : وهذه بشري من الله في مثل هذا المقام وما يُطْلَعُ أَوْلِيَاءَهُ عَلَيْهِ فِي
حِينَ قَبَضَهُمْ إِلَيْهِ .

قال المعزّ عليه السلام : فما أدري كيف فُجِعْتُ بِهِ مِنْ ذَلِكَ وَمَا دَاخَلَنِي لَهُ ، وَلَكِنِّي
تَجَلَّدْتُ وَقُلْتُ : يَبْقَى اللَّهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَيُمَدُّ فِي عُمُرِهِ وَيُنْسَى فِي أَجَلِهِ .

فقال : هيهات ! قد والله قُرْبُ الأجلِ وأزِفُ الوقتُ !
فما كان بأوشك من أن قُبِضَ صلواتُ الله عليه (1) .

كلام في مجلس في فضل المعز لدين الله عليه السلام :

70 - (قال) وسمعت في هذا المجلس يقول : دفع إليّ المنصورُ بالله عليه السلام / كتاباً بخطّ المهديّ فيه حروف المعجم بخطّ كان الإمامُ قبله يكتب به الدعاة . فقال المنصور بالله (ع) : انقله بخطّك . وقد كان عرفني معناه . ثم قال لي : لست أزعج القائم بأمر الله (صلع) على الخروج إلى المغرب جمع ولده وأنا فيهم فقال : أنتم تروّنتني وما أخرجُ عليه من هذه العلة التي تعرض لي وما أخلّف مولانا - يعني المهديّ (ع) - فيه من العلة ، ولا أدري ما يكون من أمر الله . وهذا قلمٌ يتوارثه الأئمة يكتبون به أسرارهم ، ويأمنه وشرحه تحته يكون عندكم . فما كتبت به إليكم عرفتموه وما أردتم ستره كاتبتموني به .

قال المنصور : فقال لي أحد الإخوة سرّاً : هذه / أ ب ت ث عرفناها ، فكيف نكتب بذلك ؟ فغمرته وقلت له : اسكت ويحك ! وإذا عرفت هذه الحروف فماذا بقي عليك ؟ (قال) فنظرت القائمُ إليّ فقال : ما قال لك ؟

قلت : شيئاً ذكره يا مولاي ، وطارحته الحديث (2) . وبادر المتكلم فذكر له ما ذكر لي ، فتغير وجه القائم صلى الله عليه وقال : إنّنا لله على المصيبة بكم ! وانتهرتنا وأخرجتنا من بين يديه ولم يُمكنني أن أعتذر عنده ولا أضيف ذلك الجهل إلى قائله .

فخرجتُ ، فوقفتُ من وراء الباب فسمعتُ يقول لبعض الأهل : خذي هذا الكتابَ فمن سألك من هؤلاء إياه فادفعيه إليه . فسرت بذلك ، فكلّما خرج / سألتها الكتابَ فدفعته إليّ ، وهو عندي إلى اليوم .

قال المعزّ عليه السلام : فأخذتهُ فنسختهُ كما أمر . ثم دفع إليّ بعد ذلك خطّاً بقلم يشبه حروف ذلك الخطّ فإذا اعتبرت لم يُبين عن كلام صحيح ، وقال لي :

(1) انظر وصفا لمرض المنصور في ص 81 ، وكذلك ص 104 .

(2) وطارحته الحديث : لعله يقصد أنه صرف الحديث وجهة أخرى ، فالسياق يدل أنه لم يكشف سر صاحبه .

انظر في هذا واستخرج ! (قال) فأخذتهُ منه فمكثت أيا ما أتدبرهُ لا يفتح لي فيه شيءٌ وأنا من الغمِّ بذلك فيما حال بيني وبين النَّوم والطعام والشراب . فلنَّني لأنظرُ فيه ليلةً إذ منجعتُ هجعةً ، وهو على صدري ، فرأيت أبي المنصورَ بالله (صلح) في النوم وقد وقف عليّ ، فقال لي : تعاطمك أمرُ هذا القلم ؟
فقلت : أي والله يا مولاي .

فأخذ الكتابَ من / يدي وقرأ منه سطرا وقال : هذه ترجمته . وحفظت ما قرأه . وانتهت في الوقت فكتبْتُ ذلك ثم نزلتهُ فخرج ما (1) نالني من الحصر عند استخراجهِ إلى أن رأيتُ ما رأيتُ ، فأمسكتُ عن ذكر ذلك له أيا ما حتَّى سألني عنه : إن لم يكن افتتح لك فيه شيءٌ فجيء به حتَّى أفتحهُ لك !
قلت : قد فتحتهُ لي .

قال : متى ؟ فعرفته الخبرَ على وجهه ، وجئتُه بالكتابِ وقرأتهُ عليه ، فضممني إليه وحلَّ أزراري وقبَّلَ صَفْحَةَ عُنُقِي وبكى ، وقال : قد كنت أحببتُ أن أعيشَ لك أكثرَ ممَّا عِشتُ لأفدك وأزبدك ، ولكن لا رادٌ لأمر الله وما سبق في علمه . فكانما ضربني بسهمٍ في قلبي ، ولم أدر معنى / ذلك حتَّى كانت المصيبةُ به عن قريب .
وضيعة بالصبر والتجالد :

71 — (قال) وسمعتهُ يقول في هذا المجلس : كان فيما أوصاني فيه المنصور بالله عليه السلام عند وفاته أن قال لي : دع عنك ملازمة قبري والاختلاف إليهِ ! فإن ذلك يبعث الحزنَ ولا يؤدي إلى غاية من الحزم ، وإنما يفعلك الجهالُ من الرجال ، فإن لم يكن لك من ذلك بدٌ فالوقفُ بعد المدة للترحم ، ثم تشرف بسرعة . ومن عرف مصير الأرواح لم يلتصق إلى عمل الأبدان .

كلام في النجامة ذكر في مجلس :

72 — (قال) وسمعتهُ يقول في هذا المجلس : ذكر المنصور بالله (صلح) النجامة وكان بعلمها / ماها . فقال لي : والله ما طلبتها وتعلمتها لشيءٍ ممَّا يراه

(1) في الاصل : لما .

الناس من القضايا . ولقد واقفتُ في مواقف الحروب التي وليتها أيامَ الفتنَةِ إلى حين انقضائها فما وقتُ قطُّ موقفاً منها باختيار العلم من علم (1) النجوم . ولكثيراً ما كان الأمرُ يقع بقلبي ويتجَبَّبُ لي ، وقضايا النجوم تخالفهُ وتمنَعُ منه ، فلا أُلقي لثلاث القضايا بالا ولا أُلْتُفتُ إليها ، وأعملُ ما يقع بقلبي ويتجَبَّبُ إليّ ، فيكونُ في ذلك التوفيقُ والنصر ، وضدُّ ما يوجه القول بالنجوم . والله ما طلبنا هذا العلم إلاَّ لما يدلُّنا عليه من توحيد الله جلَّ ذكره وتأثير حكمته في منفعلاته (2) ، فإيَّاك أن تشغل نفسك بغير هذا ، ولا تلتفتِ / إليه !

كلام في فضل المنصور بالله صلوات الله عليه :

73 - (قال) وسمعتُه (صلح) يقول في هذا المجلس : كنت مع المنصور عليه السلام في بعض أسفاره ، وقد نزل منزلاً أقام فيه في قصر له بذلك المنزل وبستان قد أحاط به فيه ماءٌ جارٍ . فخرجتُ يوماً أمشي في نواحي ذلك المنزل ، فلما انصرفتُ أتيتُهُ بحسبِ العادة فوجدتهُ تحتَ بعض تلك الأشجارِ في يوم صائفٍ وحارٍّ حاسرٍ الرأسِ وقد حلَّقتهُ ، وإنَّ العرقَ ليرشَّعُ منه ، وهو يؤلِّفُ كتاباً يكتبُ نُسخَتَهُ ، فقلتُ : يا مولاي ، في مثل هذا الحرِّ لا تقومُ إلى مجلسك ؟

فقال : دعني ، فقد قطعَ عليَّ كلامُك شيئاً كان / اتصل عندي ، وانشغل هذا جلستُ وتحملتُ هذا الحرَّ ، لأنَّه قد تهيأَ لي من القول ما خشيتُ إنَّ قمتُ عن مكاني أن ينقطعَ عني .

فجلستُ حتَّى قضى حاجته ، ودخل فأقام ملياً لم يخرج ، فخشيتُ عليه أنَّهُ عَرَّضَ له عساً من ذلك الحرِّ ، فأرسلتُ إليه أسأله عن ذلك ، فقال : ما عليَّ من بأسٍ بحمد الله . ثمَّ تمادى قعوده ، وأذن لي فدخلتُ إليه ، فأصْبَتْهُ على حالٍ ما أحْبَبَهُ من السلامة والعافية . فقلتُ : يا مولاي ، إلى كم تُقيمُ في هذا البيتِ وأنتَ بموضعِ نزْهِةٍ وتفرُّجٍ ونظرٍ إلى هذه المياه والأشجارِ ؟

(1) هكذا في الأصل ، ولعلَّ « العلم » زائدة .

(2) أي ، مخلوقاته .

فقال : أخبرك والله : إنني رأيت أن بعض هذا الحيوان العظيم / الخلق يعلم ظهري فخشيت أن يكون ذلك بعض أسود هذه الفياض وأعوذ بالله !

فقلت : كلاً لا يفعل الله ذلك !

قال : نعم ، كلاً لا يفعله إن شاء الله تعالى ، ولكنني عرفتُك ما عرض لي . ثم ركب من ذلك المتزل في غلَس الصبح يريد غيره ، ودعاني ، وسأيرثه وتحتي فرس . فقال : حرَّكهُ لِنَظَرٍ إِلَيْهِ افحرَّكهُ ، وحرَّكهُ هو فرسه ، فدار به دورة خاف لها أن يسقط به فترامى عنه وشبَّ الفرس ، فعلا ظهره ولم يضره ، فبادرتُ إليه ونزلت عن فرسي فأصبتُهُ قد ركب ولم ينلْه مكروه . وقال : هذا ما ذكرته لك . وحمد الله وأثنى عليه .

كلام في مجلس في الأمر بالسؤال والبحث في / طلب العلم :

74 - (قال) وسمعتَه صلوات الله عليه يقول في هذا المجلس : كان المنصور قدس الله روحه إذا أفادني شيئاً من العلم والحكمة ربّما قال لي : علّودني فيه ، وسلّني عنه ، وعن معانيه ، وفاظرنسي ، واحتجّ عليّ ، وأرّني أنك قصّرت عن فهمه . وإن كنت قد فهمته وما أجلّلتني فيه وأعظمتني ، فلا يكون في مثل هذا من تهيبك مراجعتي فيه (1) . فبللك تعظم عندك الفوائد وتزبد ! فكنّت أفعل ذلك فيندفق عليّ من بحور العلم والحكمة منه ما لم أكن أظنه .

باب في جلالة المنصور قدس الله روحه :

75 - (قال) وسمعتَه يقول في هذا المجلس : كان المنصور بالله عليه السلام كثيراً ما يأمرني / أن أولّف كتاباً أو أصنّع بيتاً ويقول لي : إن لا يكن ذلك فأجز شيئاً أقوله وأضمنه !

فوالله ما نهيتُ لي شيء من ذلك لإجلاله له في صدري أن أقابله به وأجترى عليه بالقول فيه .

(1) التعبير ملو . وفهمنا له هو : ان تكن فهمته دون احتياج إلي فلا يكن عدم سؤال إياي ناتجا عن تهيبك لي .

كلام جرى في مجلس في توفيق الله لأوليائه :

76 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول في هذا المجلس لرجل من أئمة النحويين - وقد جلس بين يديه - يُقِرُّ له بالمعرفة بعلم النحو أهل زمانه : أصنع كتاباً في كذا وكذا - لفن من صنعتيه ذكره له - لم يدر ذلك النحوي معناه إلا بعد مدة طويلة ، وبعد أن ردّد القول والبيان فيه مراراً كثيرة ، فحيث فهم عنه مراده وتعاظمه تأليف (1) ذلك الذي أراد منه / أن يؤلفه ، وقال : هذا وجه ما سبق إليه أحد من النحويين ولا من أصحاب اللغة المتقدمين ، ولا أعرف كيف أبدته ولا كيف أخذ فيه . وكأنه استعان بي في العسر ، فقلت :

أخبرني فلان أنه كتب عن ثعلب النحوي (2) كتاباً في المقصور والممدود كان ألفه فرأيناه لم يأت فيه إلا بمثل ما أتى به من قدّمه من الكلام ، وإن كان قد أجاد التأليف وزاد شيئاً يسيراً . (قال) فقلت له في ذلك فقال : نعم ، وكذلك ألف الناس ، وما نزل إلينا شيء من السماء ، وإنما نأخذ من كلام الناس فتحسين النظم ونؤلف ونزيد الشيء بعد الشيء .

قال ذلك النحوي : نعم ، كذلك / عهدنا الناس ، وعليه نحن .

فقال المعز عليه السلام : وهذا مقال أهل العجز . نعم ، فاعمل على ما أمرنا به ، فإن فيه من توحيد الله عز وجل (3) وإظهار حكمته وما أبدنا بمعرفته ، وهو يؤيدك من سمائه فيما أمرتك به إن شاء الله حتى تبلغ منه مرادنا ، على خلاف ما قال ثعلب .

فقال الرجل : أرجو أن يتم / ذلك إن شاء الله تعالى . وانصرف وقد تعاظمه أمر ما أمره به ورأى أنه لا يقوم به . وذكر ذلك لي فقلت له : إن حسنت نيتك وصدقت طويتك وفقت وهديت .

(1) في الاصل : وتأليف ... ، وتماطسه الأمر : صلب عليه .

(2) ثعلب : أحد كبار النحاة الكوفيين (904/291 هـ) ولم نعلم له كتاباً في المقصور والممدود (انظر الكتب التي صدر به عبد السلام هارون تشرقه لمجالس ثعلب) . ويبدو من هذا الخبر - بعد التمعن في التيساس الضامير - أن القاضي النعمان عرف شخصاً كان جالساً لثعلب ونقل عنه هذا الكتاب المجهول ، ولعل هذا الناقل لأقوال ثعلب في المقصور والممدود هو محمد بن عبد الواحد المعروف بهـ غلام ثعلب فقد نسب إليه كتاب في المقصور والممدود ، توجد منه نسخة خطية بمكتبة القرويين بفاس (ضمن مجموع 181 1005) .

ويريد النعمان بروايته أن يشجع هذا النحوي على تأليف ما أمره المعز بتأليفه .

(3) لا تفهم صلة هذا الكتاب بتوحيد الله ، ما دنا لجهل الأبواب التي اقترحها المعز على هذا النحوي .

77 - ولا أدري ولا أحصي ما أمرني صلوات الله عليه ، والمنصور عليه السلام قبله وقس (1) -/ بمثل هذا ، فلا أدري معنى هذا الأمر فضلاً عن الاتساع في القول فيه ، ثم أستعين بالله فيفتح لي من ذلك ما كان مقفلاً ويبين لي منه ما كان مشكلاً .

78 - وإنني لأعلم أن توقيعاً خرج إليّ من المنصور عليه السلام يقول فيه : يا نعمان ، استخرج من كتاب الله ما رفضته العامة وأنكرته . فقلت في نفسي : وأي شيء في كتاب الله يتهياً لأحد يدينُ بدين الإسلام أن ينكره ويرفضه ؟ وتعاطمت ذلك ورأيت في الوقت أنني لا أجد منه حرفاً ، ولم أستحسن مراجعته . ثم استعنت بالله عز وجل وعلمت أن ذلك لم يقله وليُّ الله إلا وهو موجود ، ففتحت المصحف لأقرأه ، فأول ما وقفت عليه : بسم الله الرحمن الرحيم . [فذكرت قول من قال إنها ليست من القرآن فأثبت (2) ذلك ، فافتتح لي القول حتى جمعت من ذلك جزءاً فيه عشرون ورقة . فرفعته إلى المنصور صلوات الله عليه فاستجسبه وأعجب به ثم قال : تماد ! فانتبهت إلى سورة المائدة من أول فاتحة الكتاب والبقرة ، وقد جمعت من ذلك أزيد من ستمائة ورقة . وكان المنصور عليه السلام إذا لقيته ذهب بما رفعته إليه منه ، فقال : ما تقدم لأحد مثله . ثم قبض صلوات الله عليه ورحمته وبركاته ولم أتممه (3) .

كلام جرى في مجلس في صفة المتخلفين :

79 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول : أكثر / ما يعظم في قلوب الجهال قول من لم يعرفوه أو لم يدركوا وقته . وإذا سمعوا قول من عرفوه ، وإن كان حكمة كله رفضوه . وذكر رجلاً كان يدعي العلم ويقرب من الأئمة صلوات الله عليهم ، فقال : رآه المنصور بالله صلوات الله عليه إذا حدثه عن نفسه لم ير أثر القبول عليه ، وإذا روى له عن آبائه ، قبل ذلك ورأى منه أثر الرغبة فيه . فحدثه يوماً وأنا بين يديه يحدث فيه من الحكمة والعلم ما يستغرق الوصف ، فلم يظهر لذلك

(1) قس : قدس الله سره ، وهو دعاء مستعمل بكثرة عند الإسماعيلية .

(2) فيه الأصل : فأثبت . ولعلها : أثبت ، من أثبت الأمر إذا تدبره ليعرفه . فيكون المعنى : راجعت الكتب في هذه المسألة ، أي طلبت آراء الفقهاء في المسألة هل هي من صلب القرآن (كما يقول الشافعي) أم هي خارجة عنه (وهو رأي مالك) ، وقد كان ينهى عن قراءتها في القرآن ، لا سرا ولا جهراً ، ورأي أبي حنيفة . انظر تعليق الزمخشري في الكشف : ج 1 ص 24 ، وكذلك فصل « بسمة » في دائرة المعارف الإسلامية .

(3) لم يذكر كتاب البسمة هذا في كتب القاضى نعمان التي ذكرها إيشانوف وبوناوالا .

عليه أترُ قبُول . فقال لي : ناوِلْنِي ذلك الكتابَ أرَ أترُ ما فيه عن آبائنا - / يعني / كتابا كان فيه شيء من ذلك - فلما ناوَلته / إِيَّاهُ أدناني منه ، وقال لي : قد سمعتُ ما أَلْقَيْتَنِيَا إلى هذا الرجل الساعة ، فلم يُوَثِّرْ فيه . وأنا أفتح هذا الكتابَ ، فقف أنت مكانك (1) وانظر إلى ما في الكتاب واسمع ما أَلْقُطُ أنا به - يقول لي ذلك سراً - ثم فُتِحَ الكتابُ وجعل كأنه يقرأ عليه منه ، وهو إنمَّا يحدثه مِن حِفْظِهِ وعن نفسه . وكاد أن يَطرِبَ إعجاباً منه بما سمعه ، ثم طوى المنصورُ عليه السلام الكتابَ وقال : قد رأيتُ وسمعتُ ٩ قلت : نعم .

قال : فما بينك وبينه في ذلك (2) .

ثم قام واجتمع معي الرجل بعد ذلك ، فقلت له : كيف ما سمعت مما في ذلك الكتاب (3) ؟

فقال : سمعت والله يا مولاي شيئاً ما سمعتُ بمثله / قطُّ . فإِن رأيتُ أن تسألَهُ أن يَمُنَّ على عبده بشيء منه يَنْسَخُهُ ؟ فجعلتُ أرْهَدُهُ فيه وهو يَزِيدُ في ذكر مقدار (4) ما سمعه ، وقال : والله إنَّه كلامٌ لا يُجْتَنَبُ معه إلى غيره . وجعل (5) يعظّمه ويذكر فضل ما سمعه .

فقلت : يا هذا ، إذا كان هذا يقوله مثلك ، وأنت تعلم أنه لا يأتي إمامٌ إلا أعطاه الله فضلَ الإمام الذي مضى قبلَه وعِلْمَه وحِكمَتَه ، وزاده مثل سَنَةِ أَسْبَاحِ ذلك (6) ، وإنَّك (7) ترى أن هذا الذي جاءك ، من إمام سبق وسلف بعده جماعةٌ من الأئمة عليهم السلام ، وأنت مع إمام جاءك من بعدهم في أعقابهم تُغْبِطُ مثل هذا الاغْتَابِ / بما جاءك عَمَّنْ مضى ، وتُعْرِضُ عَمَّنْ أنت في عصره ، فما عسى أن يكونَ من غيرك ممَّنْ تريدُ أن تُرشدَه وتدعوَه وتعرفَه ؟

(1) أي يجاني . فلما نظر إليّ الكتاب الذي يتظاهر المنصور بقرائه على الرجل .

(2) تغيير دارج ومعناه : دونك الرجل ، أي : الأمر بينك وبينه .

(3) هنا أيضاً تغيير متشابه : كيف رأيت ما سمعت ... أي ما قولك فيه ؟

(4) مقدار بمعنى قدر .

(5) في الأصل . وأنه جميل ...

(6) تبدو فكرة تفوق الإمام اللاحق على السابق في العلم غريبة ، ولم نثر عليها في غير هذا النص ولا في غير هذا الكتاب . فهذه الستة أسباع من العلم التي تضاف إلى الإمام اللاحق ليست من العلم الذي نزل على

آدم والأنبياء من بعده وتوارثه الأئمة إماماً بعد إمام (انظر كلام المزمع عن جعفر الصادق في ص 272) .

(7) في الأصل : وأنه ...

وذكرت ذلك للمنصور بالله عليه السلام فكان ذلك سبباً اطراحه عنده ،
ووقف على جهله بما كان يدعيه وينسب إليه .

(قال) ومن هذا المعنى أنه أمرني المزعز عليه السلام بجمع شيء قد أفادته وجسمه
لي وأنهج لي معالمة ومعانيه . فيعد أن بسطت شيئاً منه رفعت/ إليه وارتضاه
واستحسنه ، وقال : من كماله أن يكتسب ذكر صاحب تأليفه فإنه ، لا يعظم في
قلوب العامة إلا ما أعلمتهم عن لم يلحقوه أو من جهلوه / فلم يعرفوه ، وذلك
لسوء تمييزهم وليجهلهم ، وإنما قصدنا إلى هدايتهم وتقويمهم . فمن حيث
أمكننا ذلك استعملناه فيهم (1) .

حديث ذكر في مجلس في أحوال الأئمة عليهم السلام :

80 - (قال) وسمعت عليه السلام يوماً يقول : والله ما نال من الدنيا إلا دون ما يناله
كثير من سائر الناس فيها ، وإن أكثرهم ليأكل ويشرب منها فوق ما ناكل ونشرب ،
وإننا لتلبس ويلبسون ونركب ويركبون ونكح وينكحون ، وإننا مع ذلك
ننعب لصالح أحوالهم ودفع الضرر عنهم وهم وادعون ، وقليل من يعرف لنا ذلك
منهم فيشكره ، بل أكثرهم يجهل ذلك / ويكفره ، ولو كان ذلك منا لهم لتركناه ،
ولكنه شيء افترضه الله عز وجل علينا والزمنه .

فذكرت لقوله هذا قولاً كنت سمعته من المنصور عليه السلام ورفعت مقامه (2) ،
وقد دخلت إليه بعد أن عهد إليه القائم عليه السلام ، أهنته بما أفضى الله عز وجل إليه
من الكرامة (3) . فقال : يا نعمان ، وما عسى أن يكون الدرك في هذه الدنيا القليلة
الوزن ؟ والله ، لتاجر تكون بضاعته ألف دينار ينال من الدنيا ما عسى أن لا تناله
منها . والله لولا إقامة حق لله (4) عز وجل تقبيله ، وأمر بمعروف ونهي عن

(1) ينصح المزعز القاضي نعمان بكتبان اسمه من كتب المذهب التي يؤلفها مستبداً منه مادتها ، وذلك حتى
تتفق عند « العامة » ، ولا ينظر منها جمهور السنيين حين يملكون أنها من كتب الشيعة .
وفي هذه النصيحة ما يبعث على التساؤل عن عدد الكتب التي ألفها النعمان دون أن ينسبها إلى نفسه .

(2) ورفع مقامه : دعاء ثان لا يعطى حل : عليه السلام .

(3) عهد القائم إلى المنصور سرا يوم دفن المهدي (14 ربيع 1 سنة 322/4 مارس 934) ولم يعلن عن ولاية
العهد للمنصور إلا بعد سبع سنوات ، كما ورد في سيرة جودر ص 40 . أو بعد اثني عشر عاماً على
قول ابن حماد وابن عذاري وابن خلدون : رمضان 334/ماي 946 . انظر التعليق 48 للناشري سيرة
الاستاذ جودر وتعليق مترجمها ماريوس كافار ص 53 و 56 . وانظر ص 220 و ص 448 .

(4) في الأصل : إقامة حق الله .

منكر نرجو غيب ذلك ثوابه - وإن ذلك مما افترضه / الله عز وجل علينا وألزمنا ونصبتنا له وكلفتنا - لكتبت إلى إيثار الخمول والإعراض عن الدنيا أسرع، وبذلك ألد عيشا وأمتع .

حديث ذكر في مجلس فيه احتجاج على أهل الخلاف :

81 - (قال) : وسمعت المزمّل لدين الله صلوات الله عليه في مجلس اجتمع فيه عنده جماعة من الأولياء ، وقد ذكر أمر المشرق وما اجتمع من أوليائه وما يرجوه من قرب وعد الله له وإظهاره عليه .

فقال : ما يقول من كان من أوليائنا من البربر يومئذ (1) إن احتجّ عليهم محتجّ فقال : أليس داود النبي عليه السلام نفاكم من أرض المشرق وأخرجكم منها بأمر الله عز وجل / ووحّيه بذلك إليه (2) ؟ فلا بدّ للمسؤول منهم عن ذلك من : نعم . فإن قيل له : فمن أذن لكم في الرجوع إلى موضع قد أخرجكم منه نبي مرسل بأمر من السماء مترلي ؟

فقال بعضهم : دخولنا معك صلوات الله عليك أعظم حجّتنا ، وأنت وارث أرض الله عز وجل (3) ، ونحن أتباعك وأوليائك .

فقال : هو كما ذكرت ، ولكن مخالفتك فينا لا يقنع بهذا القول ولا يرى أنه خيبة عليه .

فقال : من لم يقنع متّ بهذا القول كانت سيوفنا على رأسه .

(1) أي عند فتح بلاد المشرق .

(2) يظهر من هذا القول أن المزمّل ينهني الفكرة القائلة بأن البربر كانوا في الأصل يعيشون بأرض الشام وأنهم كانوا من أنصار جالوت . فلما قتله داود في الحادثة المعروفة ، فرق أنصاره وأطردهم فصاروا إلى بلاد المغرب . وقد استعرض ابن خلدون هذه الأقوال في بحثه عن أصل البربر (انظر تاريخه في طبعة بولاق ج 6 ص 93 وما يليها) وحكم على هذه الآراء فقال : « وإعلم أن هذه المذاهب كلها مرجوحة وبعيدة عن الصواب » (ص 96) ، وعلى هذا الرأي بالذات فقال : « ... وأما القول بأنهم من ولد جالوت أو الساميين وأنهم قتلوا من ديار الشام وانتقلوا ، فقول ساقط يكاد يكون من أحاديث خرافة » . هذا وقد أبدى المؤرخون الغربيون شكهم في هذه التواريخ ومنهم ستيفان قسال (ص 355 من كتابه تاريخ شمال إفريقيا القديم ، طبعة باريس 1921) .

Stéphanie Gsell : Histoire ancienne de l'Afrique du Nord, p. 366.

(3) في تجسيد المزمّل أيضا يقول ابن هسان (القصيدة 55) :

« وكفى بمن ميراثه الدنيا ومن خلقت له .. وعبيده الظلال »

فقال صلى الله عليه وآله : إن غلبة السيوف ينالها المُحقُّ والمُبطلُ ولكن غلبة حجة الحق لا تكون إلا لأهله . ونحن نريدُ منكم / أن تكونوا قاهرين بالأيدي والألسنة وكذلك تكونون/ إن شاء الله . إننا لو هدينا بعض البهائم لاهتدَّت ، فكيف بمن تولانا وحلَّ عليكم منا ؟

فقالوا : يفيدنا أمير المؤمنين ويُبصِّرنا ما نقول .

فتبسّم ، ثم أطرق ساعة وقال : أليس قد أسكن الله آدمَ جنته وأوسع عليه نعيمته ، فلما استغفرتَه الشيطانُ فعصى أهيّطَه (1) منها وإياهُ ، ثم تلقى آدمَ كلمات ربّه فأعاده إليها ، ومن أصلح من ولّده ، ولعن إبليسَ وحرّمها عليه وعلى من اتبعه من ولد آدم وركنَ إليه ؟ (قال) فالمعصية هي التي أوجبت إخراج البربر لا الأنساب ، فمن صلح من ذُرّيّتهم وأُتاب وتلقّته الكلمات دخل في حكمهم / أهل الطاعة واستحقّ الرجوع إلى مكانه ومقرّه . ومن تمادى على غيّه وعصيانه بقيّ طريقاً منفيّاً ، وثوى شقيّاً مستخزياً . هذا حكمُ الله عزّ وجلّ في الأوّلين والآخريّن وسُنّته في عباده إلى يوم الدين (2) .

ثم نظر إليّ فقال : ما الذي أوجب لأدم أن تَلَقّته كلماتُ ربّه ووفّق لتوبّته وأوبّته وسبّب له أسبابَ سعادته ، وحرّم ذلك لإبليس فلم يَنْلَه ، ولا شيئاً منه ، وباء باللعنة في الدنيا وفي الآخرة بالنار ، والمصير إلى سوء القرار ، لإصراره على معصيته ، وندّم آدم منها توبته . (قال) أفليس ذلك بتوفيقِ الله لأدم وهدايته إليه ؟ قلت : أجل !

قال / فلمَ لمْ يكن مثل ذلك لإبليس من موادّ فضلِ الله عزّ وجلّ ورحمته وإحسانه؟ وإن كانت الحُجّةُ بالمعصية قد وجّبتَ عليهما ، فلمَ خصّ الله عزّ وجلّ آدمَ بالفضل والهدايةِ منهما ؟ قلت : الله وليّه أعلمُ .

قال : لأنّهما ليسا سواءً في الجُرم والمعصية : كان آدم فيها مخلوعاً ، زيّنّها له واختلعه الشيطانُ ، والشيطانُ مختارٌ لها داخلٌ فيها على بيان ، فلم يستثويّا .

(1) في الأصل : فأهيّطه .

(2) يستخدم المزم أسطورة الأصل المشرقي للبربر حتى يحملهم على مرافقته إلى مصر يوم يزم على فضها ، ويعتبروا أن خروجهم إلى المشرق إنما هو عودة إلى أوطانهم الأصلية وليس هجرة .

وكذلك أمة الضلال هم أعظم جرماً ووزراً من أتباعهم من الجهال . ومن هذا ما حكى الله عز وجل عنهم لما تبينت لهم الأمور من قولهم : « رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَصَلَّوْنَا السَّبِيلَ ، رَبَّنَا آتِهِمْ / ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا (1) » .

(قال) ومنه لعن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد (2) القادة والرؤساء من مشركي قريش وكان أكثرهم يومئذ بنو أمية . ومنه الحديث : أعظم الناس عذاباً يوم القيامة من نصب ضلالاً فاقبَّعَهُ الناسُ عليه .

ومنه الحديث أيضاً : مَنْ اسْتَنْ سَنَةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا وَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ فَلَهُ أَجْرُهُ وَأَجْرٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ . وَمَنْ اسْتَنْ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا وَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهُ وَوِزْرٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا بَعْدَهُ / مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوزَارِهِمْ شَيْءٌ (3) . ومنه قول الله عز وجل : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ (4) » .

وكل هذا يؤيد قول المعز عليه السلام : إن الأمر بالمعصية المتبوع فيها أعظم جرماً ممن اتبعه ، لا سيما إن كان مخدوعاً / مزبناً له (5) كما ذكر ذلك عليه السلام في آدم عليه السلام . وقد أخبر الله عز وجل بإنعامه عليه بقوله : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ (6) » ، وقال لإبليس : « اخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ (7) » . وقال : « فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (8) » . فحرمه فضله وآياه من رحمته بجرائمه وعظيم جرime / .

(1) الاحزاب ، 68 .

(2) في الأصل : يوم الأحد . والحديث : أعظم الناس عذاباً ... ذكر بمناء لا يلفظه في صحيح الترمذي 142/10 وسنن ابن ماجه 75/1 .

(3) ابن ماجه 74/1 (رقم 203-207) .

(4) التكميوت ، 13 .

(5) في الأصل : يناله ، والإصلاح هنا ، قياساً على ما مر من كلام في توبة آدم .

(6) طه ، 121-122 .

(7) الاصراف ، 18 .

(8) الحجر ، 34-35 .

كلام في مجلس في السَّتر على المؤمن :

82 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يأمر فيما أوجهه بأن لا يَسْتَرَّ عنه شيء سترَ خيائه . ثم قال : فأما ما كان بين أحدكم وبين أخيه ، فستَرُ عييه (1) أولى به . إن من حق المؤمن على المؤمن من إخوانه منسَرَّ عييه والنصيحة له فيه .

وهذا كقول جدّه عليّ صلوات الله عليه : لو وجدتُ المؤمنَ على فاحشة لستَرْتُه بثوبي (2) . ومنه الحديث : أقبلوا ذوي المروعات عثراتهم (3) .

ومنه الحديث المأثور عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : ما من عبدٍ مؤمنٍ إلاّ الله عليه سبعون / سِتْرًا ، فإذا أذنبَ ذنبًا انهتك عنه سِتْرٌ من تلك الأستار ، فإن تاب منه واستغفر الله أعاد عليه ذلك السّتر ومعه سبعون سِتْرًا ، فإن أبى إلاّ قُدُمًا في المعاصي لا يتوب ولا يستغفرُ الله منها ، أنهتكَ مع كلّ ذنبٍ منها سِتْرٌ حتى ليَبْقَى ولا سِتْرَ عليه ، فيأمر الله تبارك وتعالى الملائكة بأن تسترّه بأجنحتيها ، فإن تاب واستغفر الله أعاد عليه تلك الأستار ومع كلّ سِتْرٍ منها سبعون سِتْرًا ، فإن أبى إلاّ قُدُمًا في المعاصي شكّت الملائكة أمره إلى الله ، وقالت : ربنا إن عبدك هذا تَمَقَّدِرُنَا مما يأتي [من] المعاصي ، فيأمرهم الله عزّ وجلّ برفع أجنحتهم عنه . / فلو أتى ذنبًا في قعر البحر أو تحت تخوم الأرض لأبداه الله عزّ وجلّ عليه . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فاسألوا الله أن لا يَهْتِكَ أَسْتَارَكُمْ (4) .

فإذا كان هذا فعل الله عزّ وجلّ بالمؤمنين من عبادته في السّتر عليهم وإقالتهم عثراتهم وإمهالهم ما لم ينهَمِكُوا في المعاصي ، فأولياؤه أحقُّ من امثَل (5) ذلك من أمره وما أمروا به في المؤمنين من عبادِهِ .

(1) في المخطوط : عليه .

(2) يشيد الشيعة بسوقف عليّ من خصه عمرو بن الناص في وقعة صفين حين سقط من فرسه وانكشفت عورته ، فقد تأخر عنه سيّاه . وقال ابن هاني . (القصيدة 53) :

ألقيت بأبدي الذي ملّقي عمرها
بالصوب إذ ففست له صفين

وقد قال الشيعة إنها حيلة من عمرو ليجر من موت محقق .

(3) سنن أبي داود ، 2 / 446 . ومشكاة المصابيح ، عدد 3569 . والقول ينسب أيضا إلى الإمام عليّ نهج البلاغة ج 2 / 311 عدد 20 .

(4) حديث الأستار : لم تذكره الكتب السنية ، وذكره ابن بابويه في علل الشرائع ص 532 .

(5) في الأصل : من امثال .

كلام جرى في مجلس في ذكر البرهان :

83 - (قال) وذكر عنده صلوات الله عليه في بعض ما يجري من الكلام البرهان¹. فقال لي : ما البرهان عندك ؟

قلت : هو معني : البيان².

فقال : فقد قال رسول الله صلى الله عليه / وآله : إنَّ من البيان لسِحْرًا (1) ولم يقل ذلك في البرهان .

فقلت : فما البرهان³ يا مولاي ؟

فقال : استقص فيه ما عندك وما قيل مما انتهى إليك ، ثم تسمع القول فيه إن شاء الله تعالى .

فرغب⁴ إليه في الإخبار عما عنده (صلح) في ذلك ، فقلت : هو يُصِحّ ويُثَبِّت . وهذا قول قد جاء في كتاب الله عز وجل في غير موضع ، ومثله لا يؤخذ القول فيه إلا بتثبيت القول ممن يجب القطع بقوله (2) .

فقال : لا بد من أن ننظر في ذلك فيما عندك على كل حال .

فانصرف⁵ لما لم أجد مما أمره بدأ صلوات الله عليه . فنظرت فيما قال أهل اللغة فيه فأصبت ظاهر قولهم يختلف في ذلك ، غير أنه يرجع إلى معنى واحد / . فرأيت بعضهم قال : البرهان بيان الحجة وإيضاحها .

وقال الآخر : البرهان الحجة .

وقال الآخر : البرهان البيّنة .

وقال الآخر : البيان .

وقال الآخر : الآية .

ثم تتبعته من كتاب الله عز وجل فأصبته في البقرة : « وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ، تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا

(1) البخاري ، ك. النكاح ، باب الخطبة 25/7 .

(2) أي من الإمام .

بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (1) . وفي النساء : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (2) » .

وفي سورة يوسف : ولقد هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ (3) .
وفي « اقترَب » : « لَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي (4) » .

وفي « قد أفلح » : « وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ / إِلَّا مَا آخَرُ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ (5) » .
وفي سورة النمل « الْإِلَهِ مَعَ اللَّهِ ؟ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (6) » .

وفي القصص : « اسأَلْكَ بِذَلِكَ فِي جَنَّتِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ » الآية (7) . وفيها : « وَتَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (7) » .

ثم نظرت في قول المفسرين في كل آية من هذه الآيات فلم أجد لهم قالوا في ذلك إلا بمثل ما قال أهل العربية فيه من أنه : حُجَّةٌ ، وإيضاح المَحْجَّةِ وبيانها ، وبيان ، وبيِّنَةٌ . وآية ذلك كما ذكرتُ معناه واحد . ثم صرفته فيما تحتمله اللغة / من المجاز ، وذكرتُ ما يجوز من ذلك وكيف قيل فيه ، في كلام . ثم ذكرت ما تبين لي فيه من الباطن ، وجمعت ذلك ، وجئتُ به إليه صلى الله عليه وآله بعد أن بسطتُ فيه عُدْرًا .

فنهيتُ إخراجَه إليه وأمسكته إلى أن ذكر أنه جار/ي في ذلك بعض من يُعْنَى بقول الفلاسفة ، وأنه ذكر ما قالوه فيه باللسان الفلسفي ، وذكر ذلك

(1) البقرة ، 111 .

(2) النساء ، 174 .

(3) يوسف ، 24 .

(4) الأنبياء ، 24 . وتبدأ السورة ب : اقترَب للناس حسابهم .

(5) المؤمنون ، 117 . وتبدأ السورة ب : قد أفلح المؤمنون .

(6) النمل ، 64 .

(7) القصص ، 32 و 75 .

وفسّره إلى أن اعترفَ عليهم وأقرّ بالتخلف وذكر جعل قوله في ذلك ، وكان مرجعه إلى مثل ما قدمتُ ذكره من أنه حجةٌ، ولكنهم (1) تكلموا فيه على مثل ما يتكلمون فيه من تنزيل الأشياء واتصالها / وكيف يكون ذلك ويتصل (2) بزعمهم . ثم أخرّجَ إليه بعضُ من حضر المجلسَ كراسةً في مثل ذلك قد كان سأل عنها رجلا من بعضِ الدعاة جاء في ذلك ببعض قولِ الفلاسفة لم يعدّه على مثل ما قالوه .

وجاء آخر برسالة البرهان (3) . فنظر المعزّ عليه السلام فيها ثم قذف بها وقال : والله ما المصيبة إلا أن يضافَ إلينا مثلُ قائلِ هذا الكلام وأُ . بَ إلى أنه من دعائنا ، وليس في هذه الرسالة للبرهان ذكرٌ ولا معنى ، غير أنه لقبها به . ووقف المعزّ عليه السلام فيها على خطأ كثير أتى به .

ثم نظر إلى الكراسة التي / بعث بها الآخرُ وكان الذي ذكر أنه جاره في تلك وأجاب عنه بكلام الفيلسفيّ حاضرا وهو أخذق من بالحضرة به ، فقال له : وهذا الكلام الذي جئتنا أنت به جاء هذا به أيضا . فقرأ عليه شيئا منه وأوضح فسادَه ، وقال لي : هات أنت أيضا ما عندك في ذلك ! فاعتنرت وذكر أن الذي دعاني إلى جمعه أمرُ أمير المؤمنين صلوات الله عليه (4) بذلك ، وإلا ، فالذي كنت أحبه سماعُ ما عند أمير المؤمنين منه وإثارة عنه . وناولته كراسةً كنتُ جمعت فيها ذلك ، فقرأها وتبسم وقال : قد أجبتَ فيما استدلتُ به ومثلتُ / شيئا يقاربُ المعنى وليس به ، ولكنك حصلت على قِشرٍ منه .

فقلت : وهذا ما في أوعية القوم وقف عليه أمير المؤمنين عليه السلام ولم يبق إلا ما ننتظر من فضله ويوجدُ عنده ، وقمت قائما وقلت : يتطولُ أمير المؤمنين (ص) ، فقد تعلقتِ القلوبُ إلى ما عنده . وكان في المجلس جماعة فقام كلٌّ من كان منهم جالسا (5) .

(1) في الاصل : ولكنه .

(2) في الاصل : واتصل .

(3) رسالة البرهان : يبدو أن مؤلفها من دعاة الشيعة ، ولم نقف لها على ذكر عند من سبق عصر النعمان .

(4) في العبارة هنا : منه ، وآثرنا حذفها .

(5) هل يعني قيامهم أن الوقوف واجب عندها ينطق الامام ؟

فقال : اجلسوا ! واجتنبم . ثم قال : إن هذا يحتاج إلى أن يسط له بساطٌ يكون بين يديه ويؤسس له أساسٌ يبنى الكلام فيه عليه ، وذلك يطول ذكره . ولكن ، أليس قد ثبت أن البرهان أمرٌ جليل وخطب / جسيم ؟

قلت : نعم .

قال : فليَمَ لم نجد/ه/ من أسماء الله جلّ ذكره ولا من صفاته ؟ أليس قد علمنا أنه أعظم شيء دونه ؟

قلت : أجل .

قال : أوليس قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : لما خلق الله العقل قال له : أقبل ! فأقبل ، ثم قال له : أدبر ! فأدبر . فقال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أكرم عليّ منك ، بك آخذ ، وبك أعطي وبك أثيب ، وبك أجازي ، وبك أعاقب ؟

قلت : هذا حديث معروف مأثور (1) .

قال : فهل يكون من دون الله ما هو أفضل ممن شهد الله له عز وجل بهذه الشهادة وأنزله من الفضل بهذه المنزلة من جميع / ما خلق كما قال عز وجل ؟

قلت : لا .

قال : فما أثبتهُ العقل الصحيحُ الكامل ، الذي شهد الله له بهذه الشهادة وشهد له وصدقهُ وأوجبه (2) ، فذلك هو البرهان المنير بصحته ووجوبه ، كما أن آيات النبيين إنما كانت براهين بتصديق العقول الصحيحة لإياها وثبوتها (3) ، وفيها وشهادة

(1) ذكر الفزالي هذا الحديث في الاحياء ، ج 1 ص 83 (من طبعة دار المعرفة بيروت) وكذلك في « ميزان العمل » ص 331 (تحقيق سليمان دنيا ، القاهرة 1964) ويشتبر من الأحاديث الموضوعة ذات الصبغة الاشراقية .

انظر : العناصر الاقلاطونية المحدثة والنصوصية في الحديث لقولنزيهر فسن كتاب عبد الرحمان بدوي : التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية (القاهرة 1965) ص 218-241 . وذكره التبريزي في مشكلة المصايح 2 / عدد 5064 قائلا : وقد تكلم فيه بعض العلماء .

(2) هذه الأفعال الثلاثة مطروقة على « أثبت العقل » .

(3) اثبت بفتحيتين : الحجة والبرهان . وهذا المصدر مطوف على « تصديق » .

قالها ودفعتها العقولُ الناقصةُ بعد أن أثبتتها (1) وقامت حجةُ الله فيها عليها .
وذلك قوله سبحانه : « وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا (2) » .

وأما قولهم لما رأوا العذاب: « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ (3) » ، فلأنما ذلك بما قصر من عقولهم ، وليس مثل هذه العقول ذكرونا ، ولا إليها أشرنا . ولما كان / العقل خلقاً [من خلق الله لم يكن له بد (4) من زوجٍ يُشبهه لقوله عز وجل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (5) » ، فباطن العقل في الفضل كمثله ، وما شهد له وثبت عنده وصدقه فذلك برهان منه له كما قال جل ذكره : « قَدْ آنَكَ بِرَهَانَانٍ مِنْ رَبِّكَ (6) » .

فقبل الأرض من كان في المجلس بين يديه . وقال ذلك الذي كان يقول [بقول] الفلاسفة : على مثل هذا . والله ، دار القوم وأخطأوه ، وحوله حاموا فجعلوه .

فقال (صلح) : رأيتم لو حدثكم رجل صادق عندكم أنه سمع رجلاً مخبولاً تكلم بكلام الخبل ، هل كنتم تمترون في قوله ؟
قلنا : لا .

قال : فلو حدثكم / بذلك عن رجل عاقل فاضل عالم ، أليس كنتم تشكون في صدقه حتى تختبروا الرجل الذي حكى ذلك عنه ، فإن أصبتموه على ما كنتم عهدتموه من العقل والفهم والعلم كنتم على ما كنتم ، عليه من الشك فيما نُقِلَ إليكم عنه لصدق المخير وحاله التي تدفع عنه وتنفي مثل ذلك الخبر ، لأن العقل لا يقطع على صادق بالكلب ، ولا عاقل بالخبيل والتخليط ؟
قلنا : نعم .

(1) قالها العقل . واثبتها العقل .

(2) النمل ، 14 .

(3) المائدة ، 10 .

(4) في الأصل : ثم يكن مدته .

(5) الداريات ، 49 .

(6) القصص ، 32 .

قال : فإن أصبتموه مخبولا مختلطا [فـ] هل تشكّون في خبر الرجل المخبر عنه بالتخليط ؟

قلنا : لا .

قال : أليس إنّا كان ذلك بما شهد به العقل صار برهانا على صدق المخبر ؟ (1)
قلنا : نعم .

قال : ومن هذا / قول رسول الله صلى الله عليه وآله : ما جاءكم عنّي فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فأنّاه ، وما لم يوافقكم كتاب الله فاعرضوه فقال : وكيف أخالف كتاب الله وبه اهـ / ديت ؟ والمأثور عن رسول الله صلى الله عليه وآله من الأخبار لا يوجد نصّه (2) في ظاهر القرآن وإنّما يوافق ما فيه بالاستدلال ، وشهادة العضول .

ثمّ قال صلى الله عليه وآله : وهذا ما لم أعلم أحداً من الآباء ولا من غيرهم تكلم فيه ، وسوف أبسطه وأشرح معانيه حتى أجسمه جسمًا للتأخرين وأمثله روحًا للمتأخرين .

وكان في قوله هذا كفاية لمن تدبّره وهدى لمن أبصره / ورمز لما فيه من علم الباطن . وأشار إلى علم أشياء لم أر أكثر من حضر فهمتها ، بل رأيت كثيرًا منهم قصر عن فهم ظاهر ما تكلم به ولم يقف على حقيقة معرفته .

وهذا الذي جاء به (صلح) هو الذي أوجب عند ذوي التمييز والعقول فضله وأبان لديهم خطيئه ، وشهد بالأمانة له وبرهن عن اتصال مادّة (3) الله عزّ وجلّ إيّاه وتأنيده له / بالحكمة (4) عند من اعتبر ذلك فيه وميّزه من أمره وتدبّرت حاله . لأنّنا قد علمنا أنّه حديث السنّ قريب العهد معروف المكان مشهور المخطّاء والإخوان

(1) هنا أيضًا التباس في التركيب ، والمعنى المقصود هو : أليس إننا ... صار ذلك برهانا على صدق المخبر ، بما شهد به العقل ، أي بفضل ما شهد به العقل .

(2) في الأصل : نصّها . والحديث : ما جاءكم عنّي ... ذكره أبو بكر بن عربي في حاشيته على صحيح الترمذي ، ج 10 ص 133 .

(3) المادة مصطلح اسماعيلي ، وتضمن العلم الإلهامي الذي ينتقل إلى الأنسة ، ويرجمه H. Corbin بمباراة divine. هذا وإن تركيب الكلام لا يستتبع ضمير «إياه» اللاحق ، ولعله محرف عن «به» .

(4) في المخطوط : وتأنيده بالحكمة له ، فأثرنا تقديم «له» .

ممن يلوذ به ويجلس إليه / وينصرف بين يديه ، ويصحبه مذ كان طفلاً إلى أن شاهدنا فيه ما قد شاهدنا ، لم نعلم له في الطفولة مؤدباً عالماً فنقول : أفاد منه ، ولا بعد ذلك من جليس ولا مصاحب كذلك يحسن شيئاً فنقول : أفاد عنه ، ولا كانت له رحلة ولا طلب : ولا أراه يفيد شيئاً من دراسة الكتب يوازي جزءاً لا يتجزأ مما نراه فيه ونجده من فنون العلم والحكمة لديه .

وقد نرى من اكتهل وخرف في الطلب ورحل وكتب ولقي العلماء وأخذ عن الحكماء وأكب الدهر الطويل على الدراسة وحركة الحجاج والمناظرة لا يجاريه في شيء من / العلم ولا يدانيه ولا يقاربه في شيء ، ولا يقاس إليه وإن كان صاحب فن قد أغفرد به ، وعلم قد قطع طول عمره في طلبه .

وجندناه صلوات الله عليه قد نظر في كل فن وبرع في كل علم ، وإن تكلم في فن منها أربى على المتكلمين وكان فيه نسيج وحده في العالمين . أما علم الباطن ووجهه فهو / البحر الذي لا تخاض لجنته ولا يدرك آخره . وأما القول في التوحيد وتبليغ الدين والرد على أهل اقتراف البدع والملحدن فهو واحد / وهو علمه ومثاره وعمده .

وأما الفقه والحلال والحرام ومسائل الفتيا والأحكام فذلك مجاله وميدانه وصنعتُه وديدانه (1) .

وأما الطب والهندسة وعلم النجوم والفلسفة فأهل التفاد في كل فن من ذلك في يديه ، وكلهم في ذلك عيال عليه (2) . يخشع في كل يوم لهم من الصنائع ويبدع لهم فيه البدائع من دقائق معانيه ، وما تحار أذهانهم فيه فيما لو أخذت في قصص معانيه ووصف ما آثره الله عز وجل به وجعله من العلم والحكمة فيه ، لقطع هذا الكتاب عما بنيت عليه .

وهذا من نحو براهين جده محمد صلى الله عليه وآله إذ (3) أكمل الله عز وجل ما أكمله من العلم والحكمة والفضل فيه وهو أمي / لا يقرأ ولا يكتب ،

(1) في الأصل : وديوانه . والدينان والديان الأدب والعادة .

(2) في الأصل : فأهل التفاد في كل فن من ذلك عيال في يديه وكل كلم في ذلك عليه .

(3) في الأصل : واذا .

ومقيم بمكة لا ينصرف عنها فيطلب ، ولم يكن بها عالم بما جاء فيقال : أخذ ذلك عنه ، ولا طراً إليها طارىء (1) صحبه يُعرَف بعلم فيقال : إِنَّهُ اقْتَبَسَهُ مِنْهُ : وفي هذا قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين : « وَمَا كُنْتَ تَقْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلَّا رَتَّابَ الْمُبْطِلُونَ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أَوْثَرُوا الْعِلْمَ (2) » . فكفى بهذا من شهيد ودليل وبرهان يرى بالعيون ، ويسمع بالأذان ، وتقادُ له العقول بإذعان ، لمن كان له قلب ، كما قال الله عز وجل : « أَوُ الَّتَمَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (3) » .

(1) في الأصل : صار .

(2) المنكيوت ، 48 - 49 .

(3) ق ، 37 .

الجزء السادس

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

كلام في [هـ] تفریع وتوییح فی التخلّف عن طلب العلم :

84 — قال القاضي النعمان : جلست بين يدي الإمام المعزّ لدين الله صلوات الله عليه يوما فذكر زهادة الناس في الخير وإعراضهم عنه ، وتخلّفهم عن طلب العلم والحكمة ، ورضاهم لأنفسهم بالجهل ، واشتغالهم بأمور الدنيا وإكبابهم عليها ، فقال : والله لقد كفينا كثيرا ممّن اختصّصناه منهم من أوليائنا وعبيدنا أمر دنياهم ، وأطعمناهم ممّا نأكُلُ ، وكسوتناهم ممّا نلبس ، وشاركناهم فيما نملكُ ، وإنّهم ليأكُلُون من ذلك ويلبسون ويملكُون / ما لا تعب ولا نصب ولا كلفةَ عليهم فيه ، وإنّا لتعب ونصب وتكلّف ذلك لهم ، فهم على ذلك أخفض عيشاً ممّا فيه ، وأقلّ تعباً واهتماماً به ، وما سلّمنا مع ذلك من عاديةٍ ألستهم فيما ينسبونهُ إلينا من سوء أفعالهم فيما أكبّوا عليه من أمر دنياهم . إنّ تعدّوا فيما بسطنا فيه أيديهم لما يفتطعونّه لأنفسهم يأخذهُ الناس عليهم في ذلك من سوء أفعالهم الذي لا شبهةَ فيه ولا سترَ عليه ، قالوا : هلنا لمولانا واجبه وحقه وله نأخذهُ وبذلك أمرنا ! ومعاذ الله أن نأمرهم بغير الحقّ ، وعهودنا منشورة في أيديهم / تشهد

بذلك عليهم ، فما كفاهم ما يقترونه لأنفسهم في الحرام حتى ينسوه (1) إلينا
وَيَنْحَلُّوْنَا الْأَمْرَ بِهِ . وقد أعاذنا الله عز وجل منه ، حتى إذا أَرَدْنَاهُمْ أَنْ نَعْظِيَهُمْ ،
وَنُبَيِّنَ الْحَقَّ فِي ذَلِكَ لَهُمْ ، وَنُوقِفَهُمْ عَلَى حُلُودِ دِينِهِمْ ، وَنُوضِّحَ لَهُمْ سُنَنَ نَبِيِّهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَمَا افْتَرَضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ ، وَنُرِيدَ أَنْ نَقْضِيَ بِشَيْءٍ مِمَّا
أُودِعَ عِنْدَهُ مِنْ حِكْمَةٍ لِمَا نَرْجُوهُ بِذَلِكَ مِنْ صَلَاحِ أَحْوَالِهِمْ وَتَزْيِينِ أُمُورِهِمْ
وَرَفْعِ دَرَجَاتِهِمْ وَالْحَاقِقِيهِمْ بِأَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَالْفَضْلِ ، لَمْ تَرَفِ فِيهِمْ لَذَلِكَ
مَوْضِعًا ، وَلَا عَلَيْهِ إِقْبَالًا ، وَلَا فِيهِ رَغْبَةٌ ، وَلَا مِنْهُمْ لَنَا فِيهِ سَوَالٌ وَلَا طَلِبَةٌ . ولربما أردت
شحْلَهُمْ / بالتوبيخ في ذلك وسؤالهم عما لا يسعهم جهله ولا يحلُّ لهمُ التخلُّفُ
عن عمله ممَّا افترضه عز وجل عليهم وأوجبه وكتفهم سؤاله وطلبيه ، فلا أرى
إلاَّ عيونا فائرة ، وأفواها فائرة ، وأجساما من العلم والحكمة خالية . حتى إنني ربما
رجعت في ذلك من مخاطبتي إياهم به ألومُ (2) نفسي فيه ، فمتى ينشرح للمثل
هؤلاء صدرٌ فيستَمَحَّ لهم بفائدة ، أو تجيبُ نفسٌ إلى أن تعودَ عليهم بعائدة ؟

فلَمَّا سمعتُ ذلك منه صلوات الله عليه ملئتُ غمًا به لخوف الحرمان وانقطاع
موادِّ الفضل والإحسان — نعوذ بالله من ذلك ونرغب إليه في اتصال نعمته ودوام
فضله ورحمته / وتبيل درجة الفضل المرجوِّ دركها من عنده — فأردتُ تسهيلَ
ذلك وبسطَ بعض العذر فيه ، فقلت : وإن رأى أمير المؤمنين عليه السلام من رآه
من أوليائه وعبيده على ما وصفهم به ، فأقلَّ شيءٍ عندهم — بحمد الله — من فضله
وفوائده وحكمته وما أخذوه عنه وتمسكوا به ، أفضلُ من كلِّ شيءٍ هو عند
غيرهم ممَّنْ خالف مذهبهم والولاية والمجبة .

قال : لقد علمنا أنَّ قليل الحقِّ أفضلُ من كثير الباطل ، وأنَّ الباطلَ كُلُّما
كثر منه كان أضرَّ لمن كثر عنده ، ولكن أردنا من أوليائنا أن يكونوا علماء
في الدنيا يعرفُ فضلهم جميع أهلها . وإلاَّ فإنَّ — وأعوذ بالله — ظهرَ على
أحدهم عدوٌّ لنا فسأله عن مثل ما نسألهم عنه ، عن أمر دينه واعتقاده وبماذا أوجب
ولا يتنا وأمامتنا عنده ، ولعلَّه أن يكون ممَّنْ عُرِفَ بنا وذُكِرَ من أوليائنا ،
فلا يجد عنده شيئا ، أبكتيسَ يكونُ ذلك — لو كان ، وأعوذ بالله — من النقص

(1) في الاصل : تنسوه .

(2) في الاصل : « اليوم » ويبدو أنه تصحيف .

علينا ، ويوجدُ به السَّيْلُ إلى الطَّعن في مذهبنا ونسبة الجهل إلينا والزَّريبة على ما عندنا ١٩ !

قلت :الذي قال أمير المؤمنين (صلم) حقُّ وصية (1)،والذي أرادُه لأوليائه شرفٌ وفضلٌ ، ولكن قد علِمَ أميرُ المؤمنين عليه السلام أنَّ (2) أهلَ العلمِ قليلٌ في النَّاسِ وأنَّ النَّاسَ لما عدَّ دُؤًا من كان يُوصَفُ بالعلم / من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ذكروا بذلك عليًا عليه السلام الذي لا يقاس أحد به فيه ولا يُعدُّ في درجته . ثمَّ ممَّن قالوا كان يُذكرُ بعدَه بالعلم منهم على ما وصفوه واستقصوه : سلمان الفارسي (3) ، وجابر بن عبد الله (4) ومعاذ بن جبل (5) وعمر ابن الخطَّاب . هؤلاء الذين وصفوهم بالفقه لا غير ، وشهدوا أنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : أقضاكم عليّ (6) . وذكروا منهم من كان بعده يذكر بعلم القضايا ، فذكروا : عبد الله بن مسعود ومعاذ بن جبل وأبا موسى الأشعري وأبا بكر وعمر . وذكروا العلم بالقرآن فقالوا : عليّ عليه السلام / أعلمهم به ، وذكروا بعده عبد الله ابن مسعود وزيدا (7) وأبي بن كعب (8) وجابر بن عبد الله وعثمان بن عفَّان . فهؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله لم يذكر بالعلم منهم غير عشرة لم يكملوا كلَّهم فنونه وإنَّما أكمل ذلك - على ما ذكروه - عليّ عليه السلام وحده

(1) في الأصل : وصية .

(2) في الأصل : أنه .

(3) سلمان الفارسي : انظر ص 36 .

(4) جابر : صحابي ، أحد ثلاثة ذكرهم ابن الأثير في أسد الغابة (ترجمات عدد 645-646-647) . وقد ذكر الطوسي منهم اثنين فقط : جابر بن عبد الله بن حرام وجابر بن عبد الله بن رثاب (رجال الطوسي ص 11 و 12) . والمثني هنا هو جابر بن عبد الله بن حرام الانصاري ، فإن ابن الأثير يقول فيه : وكان من أكثرين في الحديث . توفي بالمدينة سنة 74 هـ . وانظر : الاستيعاب ج 1 ص 222 . وفي الدعائم (ج 1 ص 3) أن محمد الباقر كان يسأل جابر بن عبد الله في مسائل فقهية ، وقد أخذ عنه صغيرا ، إذ تكون سن الباقر حين وفاة جابر سبع عشرة سنة . وعنه ابن حجر فيمن روى عن جابر . (انظر تهذيب التهذيب ج 2 ص 42 : ج 9 ص 350) .

(5) معاذ بن جبل : صحابي جليل شهد العقبة وبدرا وأحدا وغيرها . قال فيه الرسول (ص) : أعلم الناس بالحلال والحرام معاذ بن جبل (انظر أسد الغابة ، ترجمة 4953 والاستيعاب ج 3 ص 365 والاصابة ج 3 ص 406) . توفي سنة 18 هـ .

(6) جاءت هذه العبارة في الحديث الذي رواه أنس بن مالك بعد : وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ وأقرضهم زيد بن ثابت ، وأقرضهم أبي بن كعب (انظر : أسد الغابة في ترجمة أبي عدد 34) .

(7) زيد بن ثابت : كان يكتب لرسول الله (ص) الوحي وغير الوحي ، وشهد له بالتفوق في معرفة القرآن (أسد الغابة ، عدد 1824 والاستيعاب ج 1 ص 532 والاصابة ج 1 ص 543) . توفي سنة 45 هـ .

(8) أبي بن كعب : كان من أول من كتب للرسول (أسد الغابة عدد 34 والاستيعاب ج 1 ص 27 والاصابة ج 1 ص 31) .

مع ما له من المناقب والقضائل ، فلم يكن ما أَراده أمير المؤمنين عليه السلام من أولياته وعبيده يكمل في أحدٍ من أصحاب رسول الله (صلع) . ثم قد كان منهم في ولاية وليّ الأمر بعده (1) ما علمه أمير المؤمنين عليه السلام ، فلم يصحّ معه (2) منهم إلاّ القليل . فالولاية أصلُ / الدين وعمدته ، وستامُ الأمر وقُطْبُهُ . وأكثرُ أولياء أمير المؤمنين وعبيده - بحمد الله - لهم في ذلك الحظ الأوفر والنصيب الأجزل ، وهم - بحمد الله - في أيامه الطاهرة ودولته الزاهرة ، على أفضل ما كانوا وكان مِّن قَبْلِهِمْ قبل ذلك (3) . والله يبلغ وليّه فيهم أمكنه ويوفّقهم لِمَا يرضيه إن شاء الله تعالى .

فسكت (صلع) ولم أدر كيف وقع هذا القول منه ، وإنّا حاميتُ به عني وعنهم خوفا مما قد متّ ذكره من أن يكون ما ذكره (صلع) يُوجب قطع فضله ومادّة نعمته وما يُرجى لديه .

أعاذنا الله من ذلك ومنّ علينا بما نرجوه منه / ووصل لنا بالمزيد ما منّ علينا به منه .

كلام في مجلس في تخلف أكثر الناس عن علم الفوائد :

85 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول وقد ذكر المهدي والقائم والمنصور عليهم السلام ، فذكر بعضهم فضلهم وعلمهم وما خصّهم الله عزّ وجلّ به من الحكمة ، ثم قال : وقد رأينا أكثرَ مَنْ صحبهم ولقيهم وتصرّف في خديمتهم وشافهم وسمع كلامهم من (4) المؤمنين أيّامهم لا يحكي شيئا من ذلك عنهم ولا يأتُر شيئا مِّن (5) ذلك منهم : وأكثرُ ما يحكون عنهم ما تيسل إليه طباعهم وتأنّفه أنفسهم من ظاهر أمرهم وتهيبهم وأفعالهم في أمور الدنيا وما كلّفوه / من إقامة أهلها على ظاهر منهاجها ممّن أمروا بضربيه وأذّبه (6) وحسبه أو

(1) أي أبو بكر بعد الرسول (ص) .

(2) أي : مع علي . لم يثبت معه في المطالية بحقه الا القليل ، رغم ما شهد للصحابية بالعلم والأمانة .

(3) نفترض قرائن لمباراة « من قبلهم » نظرا لموضوع المقصد .

(4) في الأصل : أمير .

(5) في الأصل : منه .

(6) هذا المصدر غير معروف في اللغة في معنى التأديب .

قَتَلَهُ، وَمَنْ وَلَّوْهُ أَوْ عَزَّلُوْهُ ، وَأَثَابُوْهُ أَوْ عَاقَبُوْهُ . فِهَذَا أَكْثَرُ مَا حَفِظُوْهُ عَنْهُمْ وَوَعَوْهُ ، كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا مِنْهُمْ فَائِدَةٌ وَلَا لَفْظًا قَطُّ بِحِكْمَةٍ وَلَا رَأَوْهَا جَرَتْ فِي فِعْلٍ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَا ظَهَرَتْ فِي أَمْرٍ مِنْ أُمُورِهِمْ فَجِيءَ بِتَحَدُّثِهَا بِهَا عَنْهُمْ أَوْ يَأْتُرُوهَا (1) مِنْهُمْ .

كلام في مجلس في معرفة حقوق الأئمة صلوات الله عليهم :

86 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول : سمعت المنصور عليه السلام ورحمته وبركاته يقول : رأيت المهدي (ص) وقد وقف مع شيخ من كبار الدعاة - ذكره - بعد أن قام من مجلسه وكلمته بكلام ، ثم ولي عنه ، فأهوى / ذلك الشيخ إلى الموضع الذي كان عليه المهدي عليه السلام قائما من الأرض فأخذ من ترابه بيده شيئا فقبله ثم صرَّه في منديل كان في كُفِّهِ ، فلا أدري كيف التفت إليه المهدي عليه السلام بعد أن صار بعيدا عنه ، فرآه وما فعل ، فقال : يَجْزِيكَ اللَّهُ بِذلِكَ خَيْرًا يَا أَبَا فَلَان!

وما ظننت ولا ظن ذلك الشيخ أنه رأى ما فعلته لأنه لم يفعلته إلا بعد أن ولي ظهره ومضى عنه .

كلام في مجلس في ذم الكيبر :

87 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول وذكر بعض الدعاة وأن بعض الأئمة عليهم السلام نصَّبَ ، قال : فَأَعْجَبْتُهُ نَفْسُهُ وَأَبْطَرَهُ الْإِحْسَانُ / إِلَيْهِ وَشَمَخَ بِأَنْفِهِ وَلَمْ يَكُنْ يُبْنِي بِعِطْفِهِ ، وَجَعَلَ كَأَنَّهُ فَضْلٌ وَلِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ فَضْلٌ لَهُ اسْتَحَقَّه بِنَفْسِهِ . وَعَلِمَ ذَلِكَ وَلِيُّ اللَّهِ عَنْهُ فَوَضَعَهُ وَخَلَعَهُ عَمَّا كَانَ أَهْلُهُ لَهُ .

قال : فَمِمَّا (2) كَانَ يَسْمَعُهُ مِنْهُ / مَا دَلَّه عَلَى سُخْفِ رَأْيِهِ وَذَهَابِهِ بِنَفْسِهِ ، أَنَّهُ إِذَا بَلَغَ فِي مَدْحِ رَجُلٍ وَوَصْفِهِ بِالْإِيمَانِ قَالَ : هُوَ مِمَّنْ يَتَعَشَانِي وَيَخْتَلِفُ إِلَيَّ دَارِي . وَإِذَا بَلَغَ فِي ذَمِّ الرَّجُلِ وَوَصْفِهِ بِالْجَهْلِ وَالتَّخَلُّفِ عَنِ الدِّينِ

(1) في الاصل : فصدثوا ... أو ياترونها .

(2) في الأصل : فسا .

والإيمان ، قال : هو ممن /لا/ يختلف إليّ ولا أراه ، كأنه رأى أن الدين والإيمان /في/ الاختلاف (1) إليه ، والانسلاخ منهما /في/ التخلّف عنه .

قال : وقد كان إذا خرج مع وليّ الله /اعتزل ناحية/ وأخذ الناس بالكون معه ومشى بهم في موكب ، يرى ذلك ممن اتبعه تألفاً على الدين والإيمان (2) . (قال) ونصح له بعض من نصح له فتجهّم في وجهه وانتهره ، وكان ذلك وغيره من سوء اختياره سبب اتضاعه من حيث أراد رفعة نفسه ، وإنما يرفع الله عز وجلّ من تواضع له ولأوليائه .

ثم قال صلوات الله عليه : إن الله عز وجلّ لما أنزل التوراة فطاوَلت الجبال لها ، كلّ جبل منها يريد بذلك أن يكون نزولها عليه . وتواضع وهبط طور سيناء فأنزل الله عز وجلّ عليه .

وهذا يؤيد قول رسول الله صلى الله عليه وآله : من تواضع لله رفّعه الله (3) . وقوله : ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك ، فإذا تواضع لله رفّعه بها ، وقال : ارتفع رفعتك الله ، وإذا تكبر ضربه بها وقال : (إن) خفضت خفضك الله (4) . وقول جعفر بن محمد (صلى) : من طلب العلم ليماري به السفهاء أو يكابر به العلماء ليرأس به في الناس فليتبوأ مقعده من النار ، لأن الرئاسة لا تصلح إلا لأهلها ، فالرئاسة لا تصلح إلا لأولياء الله ، فمن نازعهم إياها ونافسهم فيها وضعه وأذله الله . ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : الكبر رداء الله فمن نازعه فيه قصّته (5) .

حديث في مجلس / في سوء السياسة :

88 — (قال) وذكرت له يوماً صلى الله عليه وآله حال رجل كان من خاصة بعض أمراء العامة وقد استولى على جميع أسبابه ، وكان ناصحاً له قائماً بأسباب

(1) في الأصل : والاختلاف .

(2) في الأصل : ... يرى أن ذلك ومن اتبعه تألفاً .. ولا يستقيم المعنى به .

(3) من تواضع لله : خاتمة حديث ورد عند الدارمي ، ج 1 ص 396 والترمذي ج 8 ص 184 .

(4) الحديث في الجامع الصغير للسيوطي ، ج 3 ص 102 مع اختلاف في اللفظ . والحكمة بفتحين : حديدة اللجام . وقد ذكره الألبان (حكم) بثلاث روايات ، منها حديث عمر : إن العبد إذا تواضع رفع الله حكمته أي قدره ومنزله .

(5) حديث رداء الكبرياء : انظر صحيح مسلم ، ج 35/8 وسنن ابن ماجه ص 1397 رقم 4174 ومسند أحمد بن حنبل 109/13 رقم 7376 . وكذلك الكافي للكليني 309/2 رقم 5-2 .

خدمته ، فكان ذلك الأميرُ فيه ضِعْفٌ وسُخْفٌ ، فكان ذلك الرجلُ يقومُ له بأكثرَ الأشياءِ ، وأنَّ عامَّةَ رجالِ ذلك الأميرِ عادوهُ للتصحيحِ له وحسدوهُ على مكانِهِ عندهُ فلم يزالوا يعملُون عليه حتَّى قتلوه .

فقال (صلى) : من مثل هذا يؤتَى مثلُ هؤلاء . إذا ترأسَ أحدُهم وقدمتهُ سلطانهُ ورفعتهُ أعجبتَه نفسهُ ورأى أنَّ له فضلاً بفضلِ نصيحتهِ / وخدمتهِ على ذلك السلطانِ الذي قدمتهُ وأحسنَ إليه ورفعتهُ : فإن رأى ذلك السلطانُ رأياً يرى هو خلافَه اعترضه فيه ، وإن فعلَ فعلاً ينكره أنكره عليه ، وإن بذلَ بذلاً وأعطى عطاءً أنكره وعاتبه فيه ، فلا يزالُ كذلك حتَّى يسقطَ من عِنتِهِ ويثقلَ عليه أمرُهُ فيهلكُ عندهُ . ولو عرف كلُّ امرئٍ مقدارَ نفسه لما هلكَ بمثلِ هذا من فعله ، فقد قيل : ما هلكَ أمرؤُ عرفَ قدره .

حديث في مجلس في معنى القضاء في اللغة :

89 — (قال) وذُكِرَ عنده عليه السَّلامُ القضاءُ واختلافُ معانيهِ وما يقولُ النَّاسُ فيه ، فقال : ليس / كما يقولون ! ولكنَّ أصلَ القضاءِ اليانُ ، وكلُّ ما جاء ذكره فيه مرهودٌ إلينا .

ف نظرت بعد ذلك فيما قاله أصحابُ اللغةِ فيه . فوجدتُ الخليلَ بنَ أحمدَ ذكرَ تفسيره في كتاب العينِ : فقال : قضى ، يقضي . قضاءٌ ، يعني : حكمٌ ، يحكمُ . حكمًا . ويقول : قضى إليَّ عهدًا . معناه : الوصية . وبه يُفسَّرُ : «وقضينا إلى بني إسرائيلَ (1) ... » ويقول : قضى عليه الموتُ أي أتى عليه . وقال في موضع آخر : الحاتم : القاضي ، والحاتمُ : الزَّامُ القضاء . فهذا قول الخليل (2) فيه .

وقال عبد الله بن مسلم بن قتيبة (3) : أصل / قضى / (4) حتم كقوله : «فيسُكُّ النَّبيُّ قضى عليَّها الموتُ» أي حتمه عليها / . وهذا محالٌ من قوله ، لأنَّ الله

(1) الإسراء ، 4 .

(2) هو الخليل بن أحمد بن عمرو الفراهيدي الأزدي (100-170هـ/718-786م) واضع علم العروض. ولادته ووفاته في البصرة ، وعنه أخذ سيبويه النحوي ، انظر عه القطعي : إنباء الرواة 1 : 341 . وهذا النقل - فيما يبدو - من كتاب «العين» .

(3) أبو محمد ، الدينوري ، ولادته ووفاته ببغداد (213-276هـ/828-889م) سكن الكوفة ، وتول قضاء الدينور مدة فنسب إليها . انظر عنه : ابن خلكان . وفیات الاعيان . ابن حجر : لسان الميزان ج 3 ص 357 . والنص من كتابه : تأويل مشكل القرآن ، 441 .

(4) في الأصل : «القضاء» : والتصويب عن تأويل مشكل القرآن .

عز وجل قد حتم الموت على كل نفس ، وإنما قال في هذا : «اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكِهَا ، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى . فلو كان القضاء هاهنا الحتم لكان عليها جميعا (1) .

قال هذا القائل : ثم يصير الحتم بمعان ، كقوله : «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ (2)» أي : أمر ، لأنه لما أمر حتم بالأمر .

وكقوله «وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ (3)» أي : أعلمناهم ، لأنه لما أخبرهم أنهم يفسدون في الأرض حتم بوقوع الخبر .

وقوله : «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ (4)» أي صنعهن .

وقوله : «/ فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ (5)» : أصنع ما أنت صانع .

ومثله : «فَاَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ [ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً] ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيْنَا» أي اعملوا ما أنتم عاملون [وَلَا تُنْظِرُونَا] (6) .

وأشدد لأبي ذؤيب (7) (كامل) :

وعليهما مسرودتان قضاهما
داود /أو/ (8) صَنَعَ السَّوَابِغِ ثُبَعُ
أي صنعهما داود عليه السلام [وثبع] (9)

(1) الزمر ، الآية 42 . وإن اعتراض القاضي مردود . فمضى الآية : يحتفظ الله بالتي حكم عليها بالثبوت ويترك الأنفس التي أجلها ...

(2) الاسراء ، 23 .

(3) الاسراء ، 4 .

(4) فصلت ، 12 .

(5) طه ، 72 .

(6) يونس ، 71 . والمكمل نفس التأويل لابن قتيبة .

(7) هو خويلد بن خالد الهذلي الشاعر . كان مسلما على عهد الرسول ولم يره . فهو جاهل أسلم ، غسرا إفريقية مع ابن أبي سرح . ومات فيها فدفنه ابن الزبير . وفي موته روايات أخرى (انظر عنه ابن قتيبة : الشعر والشعراء ج 2 ص 635 ، أبو الفرج الإصطهاني : الأغاني ج 6 ص 264 وابن عبد البر : الاستيعاب ج 4 ص 65 وابن فاجي : معاني الإيمان (تحقيق إبراهيم شيوخ) ج 1 ص 173 .

(8) في الأصل «من» . انظر السكري : شرح أشعار الهذليين 1 : 39 . والصنع : الحاذق بالعمل ، وهو ههنا ثبع . وانظر أيضا : ابن قتيبة : المعاني الكبير 2 : 1039 واللسان ، مادة «قضى» .

(9) المكمل من ابن قتيبة : تأويل مشكل القرآن 442 .

(قال) وقال آخر في عمر (طويل) :

قَضَيْتَ أَسْوَراً ثَمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا بَوَائِجَ (1) فِي أَكْصَاهِمَا لَمْ تُفَسِّحْ

أَي عَمِلْتَ أَعْمَالاً . لِأَنَّ / كَلَّ / (2) مِنْ عَمَلٍ عَمَلًا وَفَرَّغَ مِنْهُ فَقَدْ حَتَمَهُ وَقَطَعَهُ .

وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَاكِمِ : قَاضٍ ، لِأَنَّهُ يَقْطَعُ عَلَى النَّاسِ الْأُمُورَ / وَيَحْتِمُ . وَقِيلَ : قَضَيْتَ قَضَائُكَ أَي فَرَّغَ مِنْ أَمْرِكَ . وَقِيلَ : قَضَى الْمَوْتَ أَي فَرَّغَ (3) . وَهَذِهِ الْفُرُوعُ تَرْجِعُ إِلَى أَصْلِ وَاحِدٍ (4) .

ففساد الأصل الذي ذكره هذا القائل قد بيّناه . وقوله : إِنَّ هَذِهِ الْفُرُوعُ تَرْجِعُ إِلَيْهِ ، محال ، لِأَنَّهُ زَعَمَ أَنَّ أَصْلَ الْقَضَاءِ الْحَتْمُ . ثُمَّ جَعَلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا وَخَلَقًا وَعَمَلًا وَحُكْمًا وَفَرَاغًا مِنَ الشَّيْءِ وَمَوْتًا ، وَلَيْسَ مِنْ هَذَا شَيْءٌ يُشَبِّهُ الْحَتْمَ وَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ . وَكَذَلِكَ قَوْلُ الْخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ فِي قَضَى أَنَّهُ : حَكَمَ .

وَأَمَّا بِمَا لَا يَخْرُجُ عَلَى التَّنْزِيلِ إِذْ أَنْزَلَ عَلَى جَمِيعٍ مَا جَاءَ بِهِ فِي الْقُرْآنِ .

فَالَّذِي قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ / أَنَّهُ الْبَيَانُ ، يَخْرُجُ عَلَى جَمِيعٍ ذَلِكَ ، بِمَا ذَكَرُوهُ وَمَا لَمْ يَذْكُرُوهُ ، فَيَكُونُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » (5) أَي بَيَّنَّ ذَلِكَ فِي أَمْرِهِ لِعِبَادِهِ . فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ .

وقوله : « وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ » (6) « أَي بَيَّنَّا لَهُمْ فِي الْكِتَابِ .

(1) فِي الْأَصْلِ : « قَوَائِمٌ » أَوْ « فَوَائِجُ » ، وَلَا مَعْنَى لَهُ . وَفِي الْإِسْتِجَابِ 2 : 465 « بَوَائِجُ » جَمْعٌ بِالْفَتْحِ وَهِيَ الدَّاهِيَةُ وَالْبَلِيَّةُ (أَنْظُرِ السَّانِ ب . وَ . ق) وَاعْتَمَدْنَا رَوَايَةَ الْإِسْلَامِ (ب . وَ . ج) وَالْبَوَائِجُ جَمْعٌ بِالْجَمْعِ وَهِيَ الدَّاهِيَةُ أَيْضًا . يُقَالُ : انْبَاجَتْ عَلَيْهِمْ بَوَائِجُ مَكْرَةٍ ، إِذَا انْفَضَّتْ عَلَيْهِمْ دَوَاهُ . وَاسْتَشْهَدَ لَهُ بِقَوْلِ الشَّيْخِ . هَذَا وَقَدْ قَطَعَ فِي نَسْخَةِ الْمَجَالِسِ التَّرْتِيبَ عَنْ عَمْرٍ . وَالْبَيْتُ فِي الْإِسْلَامِ (ب . وَ . ج) مَنْسُوبٌ إِلَى الشَّامِخِ بْنِ ضَرَّارٍ ، (أَنْظُرِ : أَبُو تَمَّامٍ : الْحَسَنَةُ 3 : 107) وَيَذْكُرُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : الْإِسْتِجَابَ 2 : 465 (تَرْجُمَةُ عَمْرٍ) أَنَّ الْأَبْيَاتَ « سَمِعْتُ قَبْلَ وَفَاةٍ عَمْرٍ فَلَمَّا مَاتَ نَحَلَهَا النَّاسُ الشَّامِخَ بْنَ ضَرَّارٍ أَوْ لِأَخِيهِ مَزْدَدٍ » . (أَنْظُرِ الْإِسْلَامِي 8 : 102) .

(2) مِنَ التَّأْوِيلِ لِابْنِ قَتَيْبَةَ .

(3) كُنَّا . وَنَصَّ مَا فِي التَّأْوِيلِ : « وَقَالُوا لَبِيتَ » : قَدْ قَضَى ، أَي فَرَّغَ « وَيَأْتِي عِنْدَ الثَّمَانِ أَنَّ الْمَعْرُوبَةَ . قَضَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ لَازِمِ الْمَوْتِ .

(4) إِلَى هُنَا يَتَوَقَّفُ التَّنْفِيلُ .

(5) الْإِسْرَاءُ ، 23 .

(6) الْإِسْرَاءُ ، 4 .

وقوله : « فَمَقْصَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ (1) » أي : أبانهن بخلقه إياهن للناظرين . بعد أن لم تكن شيئا يتنا .

وقوله : « فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ (2) » إنما هو حكاية عن قول السحرة لفرعون بعد أن آمنوا بموسى وبعد أن قال فرعون لهم : « آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ (2) » وقوله : « فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ / وَلَا صَلْبَتَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَيْنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى . قَالُوا : لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » أي : بين ما ادَّعَيْتَهُ من أنك أشدُّ عذابا وأبقى . إنما تبين ما كان من عذابك في الحياة الدنيا بما تفعله من العذاب فيها .

وقوله : « فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ (3) » أي : يتنا إلي حيثن ما أنتم عليه وما تريدون .

وأما بيت أبي ذؤيب ، قوله :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود / أو صَنَعَ السَّوَابِغَ تُبَعُّ

فجرى مجرى قول الله عز وجل : « فَمَقْصَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ (4) » أي : أبانهما بالصنعة فصارتا درعين .

وأما قول الآخر : قضيت أمورا الخ ... ، فيكون : أبنت أمورا ، ويكون من غير هذا الوجه ، مثل : قضى الدين ، وقضى الواجب ، وقضى الصلاة ، وقضى الصوم ، وقضى الحق ، وأشباه ذلك مما ليس من هذا الوجه .
وأما قوله : قضى القاضي ، فمعناه بين الحق من الباطل .

وقولهم : قضى قضاؤك أي بين يائلك ، فليس فيك مقال بعد ذلك من أي وجه كان ذلك البيان ، فهو بيان ذلك الشيء ، إن استعملوه في الموت ، وأن من قيل فيه

(1) فصلت ، 12 .

(2) طه ، 71-72 .

(3) يونس ، 71 .

(4) فصلت ، 12 .

ذلك قد مات ، فقبل : قضى قضاؤه ، فهو أبين بالموت / أنه مات . وإن استعملوا ذلك فيمن حكم عليه أو أحكم أمره فهو على ذلك يجري أنه يبين الحق فيه من الباطل . وأما قولهم : إنه قضى الموت . فإنما يراد به قضى ما كان عليه من لازم الموت ، ومنه قول الله عز وجل : « فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ » (1) « والنَّحْبُ : التَّذَر . وإن حمل على البيان خرج منه ، كأنه لما مات تبين أمره . فهذا الذي ذكره هذا القائل ، وما لم يذكره من قول الله عز وجل : « وَقَضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ » (2) « أي : يبين لهم الأمر الذي كان يعدُّهم به نوح عليه السلام .

وقوله (3) : « فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ / مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ » (4) « يعني أنه يبينه عليه ، ولو كان حتمه لكان الموت محتوماً على الحي والميت . ومثله : « يَقْضِي الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ » (5) « أي [ب]بَيِّنْهُ .

وأما قوله : « يَا صَاحِبِي السَّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ » (6) « أي : بَيَّنَّ لكما الأمر الذي سألتما عنه .

وقوله : « إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَمَغُوبَ قَضَاهَا » (7) « أي : يتنها لولده بقوله ذلك لهم .

وقوله : « لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ » (8) « أي : لَبَّيْنَاهُمْ .

وقوله : « قُلْ / لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ » (9) « أي : بَيَّنَّ .

(1) الأحزاب ، 23 .

(2) هود ، 44 .

(3) في الاصل : وقولهم .

(4) سبأ ، 14 .

(5) الأنعام ، 57 . وفي قراءة ابن كثير وعاصم ونافع : يقص الحق ، انظر الكشاف ج 2 ص 25 والبيضاوي ج 2 ص 191 .

(6) يوسف ، 41 .

(7) يوسف ، 68 .

(8) يونس ، 11 .

(9) الانعام ، 58 .

ومثله كثير إذا وجهته توجهه كله على البيان كما قال المعزّ عليه السلام .
فخلص من فاسد التأويل ولم يكن للجبرة (1) فيه دليل .

فأما قضاء الحاجة ، وقضى الدين ، وقضى الصلاة ، وقضى الصوم ، وقضى الحق ، وقضى الواجب ، وقضى الوطر ، كقول الله تعالى : « فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ (2) » وقوله : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا (3) » فذلك غير ما تقدم ذكره وهو أداء الشيء والخروج منه ، كما يقال قضى فلان الحج ، وقضى العسرة ، وقضى الزيارة ، وقضى المناسك ، ومثل ذلك كثير . وهو أيضا يجري مجرى البيان لأنه الخروج من شيء ، ومن خرج من شيء أو فارقه فقد بان / عنه (4) .

وهذا اللفظ كله لفظ المعزّ عليه السلام (5) . وما علمت أحدا سبق المعزّ عليه السلام إليه ولا إلى ما أصله في القضاء أنه البيان ، ولا رأيت فروعا تطرّد على أصل مثله فلا تخرج منه إلى غيره . والله يُدِيمُ تأييده وتوفيقه وإمداده بنور هدايته ، ويواتر الصلاة عليه وعلى آبائه وأبنائه .

كلام في مجلس لرسول الأمويّ الخاسر (6) القادم عليه من الأندلس :

90 - (قال) وانتهى إلى أمير المؤمنين المعزّ (صلع) أن (7) مركبا لبني أمية قدم من المشرق ، فلما صار بين صقلية وإفريقية مرّ بجزيرة / فصادف فيها قاريا فيه نقرّ قديموا من صقلية يريدون إفريقية، وفيه كتاب من عامل صقلية إلى أمير المؤمنين . فخاف الأندلسيون أن ينلروا بهم فأخذوا رجلا (8) قاريهم واختطفوا

(1) كذا في الأصل ، ولعلها « التجبرية » : ولا يخفى أن السياق يتفق مع مادة « الجبر » و « الإيجاب » في معنى الحتم والقضاء والقدر . إلا أن المعاجم لم تذكر « جبرة » في المصادر المسموعة لفظ « جبر » .

(2) القصص ، 29 .

(3) الاحزاب ، 37 .

(4) ولكن المصدر هنا هو البين لا البيان .

(5) فهذا البحث الطويل هو إذن من المعزّ ، وإنما التعمان ناقل .

(6) الخاسر تجنيس للقب « الناصر » .

(7) في الأصل : وأن ...

(8) في الأصل : رجلا ، ورجل القارب هنا مكانه أي دفة . انظر دوزي في المادة ، وقد اعتد فيها اعتماد ، على نص لابن جبير : «... صنع المركب بسكانه وهما رجلاه اللتان يصرف بهما » (الرحلة نشر د. حسين نصار ، القاهرة ، 1955 ص 311 سطر 66 . ولا يبدو من الشاهد أن « الرجل » كلمة مصطلح عليها في معنى السكان أو الدفة ، وهذا ما يؤكد سكوت المعاجم عن مدلولها هنا . ثم إن دفة المركب واحدة في العادة .

بعض أمتعتهم وأخذوا فيما أخذوا الخريطة (1) التي فيها كتاب عامل صقلية، وتركوا القارب بمن فيه بالجزيرة لا يجلون من يحملهم (2) إلى أن مر بهم مركب، فركبوا فيه وأتوا بالخبر.

فغضب أمير المؤمنين صلوات الله عليه لذلك وأمر بإخراج مراكب حريّة وأدخل فيها رجالاً من رجال اليتّ والبحر وأمر عليهم حسن بن علي (3) عامل صقلية وأمره بطلب / المركب حيث أخذ، وإن وصل إلى الأندلس فلا ينصرف عنه حتى يحرقه. فلم يلحق المركب إلا وقد أرسى بالمريّة (4) مرسى الأندلس ومجتمع (5) مراكبها وأساطيل الأموي المتغلب عليها ودار صناعة مراكبها وبها عُدته، واتصل الخبر به أن الأسطول قد نفّد إليه، وساءت مراكبه راءة (6) في البحر بخبره. فأعدت عساكره وعمر مراكبه بالعدة والسلاح والرجال، وجاء حسن بن علي في مراكبه، وكانت قليلة العدد [وإنما أخرجت في طلب مركب واحد، فوهب الله لوليّه الظفر (7) فاستولى أسطوله على أساطيل الأموي / فأضرمها ناراً وغادرها بأمرها رمّادا. ونزل من الأسطول من رجال البحر (8) واستولوا على المريّة وانهزم عنها جمع الأموي، فأحرقوا ما بها من المراكب والخزائن والعود (9) والعدد، وانهبوا جميع ذخائرها، وهرب من استطاع الهرب من أهلها. ولم يعرضوا لمن بقي ممن استسلم بها بمكره، وقتلوا من ناصبهم أولاً (10) وأحرقوا المركب الذي صنّع أهله ما صنعوه فيما أحرقوا، ولم يكن أمير المؤمنين أمرهم بغير ذلك، فأنصرفوا سالمين غانمين لم يُزرّ (11) منهم أحد بسوء.

(1) الخريطة : وجاء من الجله.

(2) روى ابن الأثير هذه الحادثة يشي من الاختلاف : الكامل ج 6 ص 185 . (وانظر أيضا افتتاح الدعوة ، نشر البشراوي ص 336 والقسم الفرنسي منه ص 143 ، وابن خلدون ج 4 ص 46 وك. اليون والحدائق نشر السعيد ج 2 ص 575 و 488).

(3) الحسن بن علي الكلبي والي الفاطميين على صقلية. (انظر أعمال الأعلام لابن الخطيب، شرح ج. عبد الوهاب، وترجمة كانار لسيرة الأستاذ جوذر ص 190 تنبيه 422).

(4) نغر أندلسي في الجنوب الشرقي من السواحل الاسبانية.

(5) في الأصل : ويجمع ...

(6) راءة ج راء ، المراقبون والطلّاع الذين حملوا خبر الاسطول الفاطمي إلى الناصر.

(7) في الأصل : النفر ...

(8) في الأصل : الحبر ، وقد تكون : البر.

(9) البود : يريد به أخشاب المراكب والصواري. جاء في سيرة الأستاذ جوذر ص 121 فقرة 56 : «... وكانت دار صناعة مولانا (ص) محتاجة إلى المسود ...»

(10) أي بدأهم بالمسءاء.

(11) زر الرجل بالرمع : طمته.

وحلّ بالأمرى الداهية واضطربت عليه البلاد (1) وخاف / خوفا شديدا ،
فألف المراكب وجمع جميع رجاله ومن يوصف بالنكاية ببلده وأخرج أسطولا
في العام المقبل بعد أن كتب إلى طاغية الروم (2) يسأله النصرة ، وأهدى إليه هدايا
وأرسل إليه رسلا من قبيله ، فأجابه إلى ذلك . وجاءت أساطيل الروم من القسطنطينية
ومراكب بني أمية بالأندلس .

فجمع أمير المؤمنين المعزّ لدين الله عليه السلام / أوليائه / وعرفهم
ذلك وأنّ الروم سألوه عقد هدنة إلى مدّة طويلة على أن ينصرفوا عنه ،
وقال لهم : ما ترون في ذلك ؟

فقالوا : أمير المؤمنين أعلى عينا . والذي نراه نحن مهادنة الروم ،
فما علينا / من ذلك ، وأن نصرف وجوهنا إلى هؤلاء بجملتنا .

فقال : معاذ الله ! ما كنت بادئا إلا بمن بدأ الله عزّ وجلّ به ، قال تبارك
اسمه : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ » (3) وقال : « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ » (4) فهم أقرب إلينا ،
وحسينا استنصارا بالله على هؤلاء الفسقة بني أمية استنصارهم بالمشركين إخوانهم
في الدين علينا ودخولهم في جملتهم وكونهم في حزبهم ، وكفاهم بذلك خزينة (5)
وعارا في دنياهم وأخراهم .

وخرج عليه السلام إلى المهديّة وأفندّ أساطيله وفيها عساكر البرّ إلى جهة
الروم ، وأقام بالمهديّة وأمر أن يكون العساكر في كلّ / مرسى بطريق الأندلس .

وأقبل أسطول الروم فلقى أسطول أمير المؤمنين دون صقلية ، وأقبل أسطول
بني أمية لميعاد المشركين ، ففتح الله لوليّه على الروم فهزمهم في البحر وقتل رجاله
منهم خلقا عظيما ، وولّوا هاربيين بين يدي أسطوله إلى مجاز رية (6) ليحموا

(1) في الاصل : البلد .

(2) أي الامبراطور البيزنطي .

(3) التوبة ، 73 والتحريم ، 9 .

(4) التوبة ، 123 .

(5) بالفتح والكسر . وفي حديث الشعبي : وقتنا في خزينة لم تكن فيها الا برّة انقياد .

(6) مجازية أو ريو : أي مجاز سينيا الفاصل بين صقلية ومقاطعة قلورية Calabria بجنوب إيطاليا
وربة هي اليرم Reggio di Calabria .

بلدّهم . واتَّبَعَهُمْ إلى ما هناك فلقَوْهُ في البحر أيضا فهزَمهم . فنزل عسكرُ البرِّ بأرضهم فأنكى بالقتل فيهم . فأحرقَ مدائنهم وأخربَ كنائسهم وبلغ غايةَ الأمل فيهم من التَّكَايَةِ (1) .

وانتهى أسطول بني أمية إلى بعض مراسي المغرب الخالية القليلة العدد فتزلوا بها يريدون أن يُؤثِّروا أثراً يرجعون [بعده] إلى بلادهم ليسكنوا / به مَنْ خَلَفَهُمْ ، فخرج إليهم أهلُ تلك النّاحية فقتلوا منهم بشراً كثيراً فهزموهم فمات في البحر أكثرُ ممّا قتلوه ، وغنموا ما كان معهم من السّلاح ، ووجّهوا برؤوس مَنْ قتلوه وبما غنموا . واتصل بهم خبر الرُّوم فانصرفوا منكوبين خاسرين .

وأرسل ملك الروم إلى أمير المؤمنين بأموال عظيمة وهدايا جلييلة ورغب في التوقف عمن بقي من الروم بأرض قلورية على مال قطعته على نفسه يُؤدِّيه عنهم وأسرى من أسارى أهل المشرق (2) ليطلبهم في كلِّ عام لمدةٍ يسيرةٍ سأل الهدنة فيها . ورأى ذلك أميرُ المؤمنين عليه السلام صلاحاً للدين وللمسلمين / بعد أن أقدره الله عزَّ وجلَّ وأمكنه وشفى صدره وصدور المؤمنين به (3) .

91 - فلما انتهى ذلك إلى الأمويِّ الخاسر خاف الواقعة به فسدَّ رسولاً من قبليّه كتب كتباً على لسان بعض رجاله إلى بعض رجال أمير المؤمنين في المودعة والصِّلح وكفَّ الحرب ويذكر ما يتوقَّع في ذلك من سفك دماء المسلمين واشتغال بعضهم ببعض عن غزو المشركين . وجاء الرسول بالكتاب وأدّى بلسانه عن الخائن ما لم يؤدِّه الكتابُ (4) ، من طلب الصِّلح والألفة وكفَّ الحرب والفتنة ، وذكر ذلك لأُمير المؤمنين (صلى الله عليه وسلم) شفاهاً ...

(1) دارت هذه الواقعة بعرا ثم برا سنة 956/345 ، وهي غير وقعة المجاز التي دارت برا برمطة وطبرمين Rametta - Taormina ثم بعرا بمضيق مسينا Messina وانتصر فيها الاسطول الفاطمي ، وكان ذلك سنة 964/353 . انظر رسالة G. Schlumberger عن نقفور فقياس Un Empereur... Nicéphore Phocas ص 442 .

(2) نفهم من هذه العبارة أنهم أسرى من الشرق ولعلمهم شاميون من الامارة الحداثية ، ونلاحظ أن المرز يطيب له أن يكون وصياً على المسلمين في المشرق أيضاً .

(3) وقعت هذه الهدنة سنة 957/346 (انظر : الدشراوي : الخلافة الفاطمية بالمغرب، النص العربي المرفوق ص 313 ، وكذلك شلومبارجي ، ص 468) .

(4) في الأصل : ما لم يرد الكتاب به .

... وأما (1) ما تخوفه من الحرب والفتنة وسفك الدماء . فما ظهر له منا ما يتخوف منه ذلك . وما نحن بمن يؤمنه منه ، لكنه بغى علينا من بغى من أهل عمله فانتصرتنا بالله فنصرنا الله وبلغنا فوق آمالنا ، فقام وقعد وأبرق وأرعد /و/ والى (2) علينا المشركين الذين رأى الآن أن اشتغالنا به واشتغاله بنا داعٍ إلى ترك جهادهم وأن ذلك نقصٌ وكفٌ على الإسلام . فهلاً رأى ذلك إذ بعث بأمواليه وهداياهم ورسوله إليهم واستنصرَ علينا بهم ؟ ! فكيف رأى الله عز وجل فعل بهم وبجمعيتهم (3) ؟ ألم يصرف الجمعيتين مغلوبتين خائبتين خاسرتين ؟ ونحن بعدُ فما رأى منا إليه حركة . فما هذا القلق وهذه العجالة . / ؟

وأما ما دعا إليه من السلم والكف والمواذعة والصلح وهو يزعم أنه أمير المؤمنين - كما يتسمى دون من سلف من آبائه (4) - وإمام الأمة بدعواه وانتحاله : ونحن نقول إننا أهل ذلك دونه ودون من سواه ، ونرى أن قرص الله علينا محاربة من انتحل ذلك دوننا وأدعاه ، مع ما بين أسلافنا وأسلافه ومن مضى من القديم والحديث من آبائنا وآبائه من العداوة القديمة الأصلية والبغضة في الإسلام والجاهلية : وما اعتقدوه لنا في ذلك في الإسلام وطلابونا به من قديم الأيام من لعن رسول الله صلى الله عليه وآله / آبائهم وقتل من قتل على الشرك والكفر بالله منهم ، وطلبهم بشأريهم ودمائهم ، وطلبنا نحن إيتائهم حسن قتلوه منا كذلك في سلطانهم وأيام تغليبهم ، فكيف بالصلح الذي ذكره بعد هذا التبطل الجليل خطرُه ؟ بإبى لنا ذلك (5) قنول الله عز وجل : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوآدون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان (6) » . ما أنا بالمداهن في دين الله ولا بالراكن بالمودة إلى أعداء الله ولا بالمخادع في أمر من أمور الله !

(1) نقص واضح في السياق ، وكان بداية جواب المز قد سقطت عند النسخ .

(2) في الأصل : وأرعد والى علينا ...

(3) في الأصل : بجمعهم . والجمعان أسطولا الاندلسيين والروم .

(4) من آبائه : أي أمراء الأسرة الاموية بالاندلس من سلالة عبد الرحمن الداخل . ومعلوم أن عبد الرحمن الناصر هو أول من تلقب بلقب الخلافة بالاندلس .

(5) في الأصل : من ذلك .

(6) المجادلة ، 22 .

أرجع بجوابي هذا إليه فما له عندي سواه، وما لي من الأمر شيء / إن الأمر كله لله «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللَّهِ أُنِيبُ» (1) . فإن حركني الله إليه وقذف في قلبي حربه وغزوه فلا أشك أن الله عز وجل أراد قطع دابرِد واستبصال شافته وتطهير الأرض من رجسه وحسَم أيامه ومُدَّتِه ، وإلا يقذف ذاك في قلبي ويصرف إلى من سواه وجهي فلأمر هو بالغه فيه وإملاء ، هو محتج به عليه ومُدَّة سبقت في علمه له . قال الله عز وجل : «وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ مَا نُمِيتُهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمِيتُهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا» (2) . فلينتظر أحد الأمرين . وليتوقع وجهًا من الوجهين : إمَّا هلاكًا يُعَجِّلُ اصْطِلَامَهُ وإمَّا إملاء (3) من الله يوفِّرُ آثَامَهُ . ونحن نتظر من الله عز وجل إحدى / الحُسْنَيْنِ ونرجو منه لنا خير الأمرين : إمَّا نصر من الله يجعله لنا عليه فيشفي قلوبنا وقلوب المؤمنين به . وإمَّا (4) أن يُمِيتَ له على ما هو عليه من معاصيه ومتساوئه ومخازيه . ففي ذلك سرور من رأى عدوه عليه . فقد كان يقال : حسبك ذلك أمل من عدوك أن تراه عاملاً بمعاصبي الله ، وذلك أنَّ المعاصي تعجل الدمار أو تُولج عمَّا قليل عذاب النار .

وصرف الرسول وأمر الذي ورد عليه الكتاب (5) أن يجيب عن كتابه إليه جواباً غليظاً ويتوعدّه فيه . ففعل . وانصرف الرسول بالجواب والكتاب .

فوقع البائس (6) في المكروه واستولى عليه الخوف . فرد الرسول بكلام / لطيف وكتب الجواب إلى الذي كتب إليه أولاً على لسان بعض رجاله بما ألان فيه القول . وسدّد واستعطف وتوعدّه بعد أن جمع - فيما يُقال - وزراء (7) وكتابه لتأليفه . واحتج بزعمه فيه وأنفذه مع الرسول . وأتبعه برسول آخر

(1) الشورى ، 10 .

(2) آل عمران ، 178 .

(3) الأعراس : النجيل والامهال .

(4) في الأصل : فلما . وقد قابلنا به وإمّا : عبارة : أما نقر ...

(5) لا ننس أن رسالة الاموى كتبها رجس من خاصته إلى رجل من خاصته لا تذكر اسمه ...

(6) أى الضمر .

(7) في الأصل : وزاده

بكتاب إلى ذلك المكتوب إليه [يُخْبِرُهُ] (1) أن ذلك الكتاب مفتعل وأنه لا علم عند صاحبهم به ولا هو عن رأيه ليَهْدَتْهُمَا (2) الأمر.

فخطب الرسول أمير المؤمنين عليه السلام بالخطاب السهل الذي أرسل به ودفع الكتاب إلى الذي أرسل إليه : وجاء الرسول الثاني بالكتاب الآخر فدفع إلى أمير المؤمنين عليه السلام وقرأه علينا / بين يديه ، وفيه من التباير والفساد وسوء التوجيه ما سذكُره . وجعل المعز عليه السلام يحتج لنا على كل فصل منه ويبين لنا عواره (3) وفساده . فصرف الرسول بلا جواب منه سوى أن قال له : قد قيل إن الصديق يُنْثِي عُنْكَ لا الوعيد ، وكتب المنصور عليه السلام إلى ملك الروم : إذا نطق السيف سكنت القلَم .

وأمر الذي ورد عليه الكتاب أن لا يجيب عنه بحرف . وانصرف الرسول خائباً . وأمر بتجهيز الجيوش إلى أرض المغرب لتتبع كل من مال إلى بني أُمَيَّة بالقتل واجتياحهم عن جديد الأرض . فإذا طهرها الله منهم فيما والاه من البر جهزهم إليهم إن شاء / الله في البحر لقطع دابرهم واصطلامهم عن آخرهم بحول الله وقوته .

وكان [في] ذلك من تأييد الله ونصره ما هو المرجو من تمامه وبلوغ الأمل فيه بفَضْلِهِ وإنعامه إذ (4) فتح في ذلك لوليه وسببه له وحرّكه إليه كعادته الجميلة لديه عليه السلام .

(1) في الاصل : وغيره ولا نرى لها معنى فوضناها بما يقتضيه السياق .

(2) في الاصل : ايسدوا ...

(3) المنصور : الضمير والمعيب .

(4) في الاصل : إذا .

الجزء السابع

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

كلام في ترك جواب الأمويّ الخاسر الخائن :

92 — قال القاضي النعمان بن محمد : لما سمعَ من حضر من الأولياء ما في كتاب الخائن من العوار أحبوا أن لو نُقِصَ عليه . وألُوِّتْ (1) له بالجواب عن مساويه ، فقال المعزّ عليه السلام : / وما في الردّ عليه من فائدة ؟ أتراه إنْ بَصَرْنَاهُ الحقَّ يرجعُ عن باطله أو هو على شكٍّ من سوء حاله . فنبين له ذلك لندرجَ به صلاحه ؟ والله ما كان ينبغي أن يكون جواب هذا الكتاب لمن فهم الصواب إلا أن يُلَرجَ ويردَّ إلى كاتبه . ففيه جوابه والحجة عليه من قوله . [وإنما أراد هذا الفاسق أن يقطع الزمانَ بهذه المراسلة والمكاتبة بيننا وبينه . وانصرافُ رسوله إليه بغير جواب أنكى لقلبه وأخزى وأنعسُ . ولو قد أتاه منا جوابٌ لاستراح إليه . وردَّ مثل هذا الثغ والمحال من قوله .

كلام في مجلس خطوب به رسول الأمويّ / :

93 — (قال) وكان فيما ذكره الرسول أنه استرحم أمير المؤمنين للمسلمين وقال : قد علم أمير المؤمنين أن الحرب متى كانت . هلك فيها من الفريقين . وهم

(1) أي : أثرت تلمز بالجواب عن رسالة الناصر .

مسلمون . فإن رأى أمير المؤمنين حقن دمايهم والكف عما يخاف فيه الهلاك عليهم ، فععل .

فقال أمير المؤمنين : المسلمون (1) هم أمة جدي لا أمة جدّ مرسلتك ، وأنا أراف وأعطف عليهم وألطف وأرحمُ بهم ، فإن دخل أحد منهم في جملة صاحبك فقد دخل في جملة طائفة أهل البغي ، ووجب علي وعلى سائر المسلمين قتالهم كما أمر الله عز وجل في كتابه ، وقرأ : « حَتَّى تَقْسِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ (2) » . فمن قُتل منهم على البغي . فبحكم الكتاب قُتل . ومن / قتلوه من أهل العدل معي ، ففي سبيل الله استشهد . وبأمره عميل . وقد زعم صاحبك أنه يطلب ثاره من موضعه إلى آخر الدنيا وإنما هو في جزيرة بطرف منها .

فإن كان المسلمون عندك وعنده إنما هم أهل جزيرة الأندلس فقط ، فقد أصاب صاحبك في قوله . وإن كان المسلمون قد عموا أكثر الأرض - وهو كذلك - فكان ينبغي لك أن تقول هذا القول الذي قلته لنا ، له ، إذ (3) تواعدهم بالقتل . وكان ينبغي لك أن تسترحمه لهم . وقد جمع جموعه كما علمت وأخرج مراكبه وواطأ علينا المشركين ، وأنزل رجاله في غيبر موضع من المراشي ليقتل / قوما من المسلمين ما هم منه بسبيل . ولا آذوه ولا يفسوا عليه ، إلا لأنهم ممن حوثه مملكتنا . ودان بطاعتنا . فأظهرهم الله عليه وردّه منهم بغيطه ، فهلاً كنت أخذت ذلك عليه . وقبحت فعله إليه ؟ وقد علمت أننا غضبنا عن جواز مراكبه في بحرنا ومملكنا بما يجتازون به إليه من السوءات والقبايح ، حتى عاثوا ومذوا أيديهم إلى رعيّتنا وأخذوا كُتُبنا من أيدي رُسُلنا ، فقمنا في ذلك قياماً مثلنا وطلكتنا من أفسد وعاث في بلدنا ، وقاتلنا من قام دونه إذا وصلنا إليه حتى إذا أظهرنا الله بفضله كما عودنا ، رفعتنا أيدينا عن لم يقاتلنا ، فلم نهتك حرمة ولا / خفرتنا ذمة (4) ، سيرة جدتنا رسول الله صلى الله عليه وآله وأبينا علي عليه السلام وعلى الأئمة من أبنائه . ثم قد رأيت لما دلّنا إلينا مرة

(1) في الأصل : المسلمين .

(2) الحجرات ، 9 .

(3) في الأصل : إذا .

(4) حفر من الاغداد .

مُؤَالِيًا عَلَيْنَا الْمَشْرِكِينَ كَيْفَ قَدْ صَرَفْنَا الْحَدَّ (1). إِلَى الْمَشْرِكِينَ عَنْ أَصْحَابِهِ ، وَإِنْ كَانُوا لِلشَّرِّ مُسْتَحَقِّينَ ، لِبَغْيِهِمْ عَلَيْنَا ، وَتَرْحُفِهِمْ إِلَيْنَا . إِلَّا أَنَا أَثَرْنَا مَا يَجِبُ إِثَارُهُ وَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ ، فَعَجَّلَ اللَّهُ انتِقَامَهُ عَلَى أَيْدِي أَوْلِيَائِنَا .

فَمَنْ تَرَاهُ أَرَأْفَ بِالْمُسْلِمِينَ وَأَرْحَمَ لِأَهْلِ الدِّينِ ، نَحْنُ أَمْ صَاحِبُكَ ؟ أَمْ كَيْفَ رَأَيْتَ اللَّهَ أَقْدَرَنَا بِفَضْلِهِ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ وَأَمَكَّنَنَا مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ ؟ وَلَقَدْ سَأَلْنَا الْمَشْرُوكُونَ مُوَادَعَتَهُمْ حِينَئِذٍ وَمَالَ إِلَى ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنْ / أَوْلِيَائِنَا لِيَصْرِفُوا وَجُوهَهُمْ إِلَى أَصْحَابِكَ ، فَأَبَيْنَا ذَلِكَ لِثَلَاثٍ يَرَى الْمَشْرُوكُونَ أَنَا وَادَعْنَاهُمْ عَلَى خَوْفٍ مِنْكُمْ وَمِنْهُمْ ، حَتَّى إِذَا هَزَمْنَا أُسَاطِيلَهُمْ وَقَتَلْنَا حُمَاتِهِمْ وَحَكَلْنَا بِعَقْوَةٍ (2) دِيَارَهُمْ ، وَأَتَخَنَّا بِالْقَتْلِ فِيهِمْ ، وَأَمَلَأْتُ أَيْدِي أَوْلِيَائِنَا مِنْ سَبْيِهِمْ وَغَنَائِمِهِمْ ، وَرَأَيْنَا أَنَّ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ نُوَادِعَهُمْ مَدَّةً نَسْتَجِمْ (3) بِهَا وَوَادَعْنَاهُمْ عَلَى أَمْوَالٍ أَلْزَمَتْهَا نَفْسُهُ لَنَا مَلِكُهُمْ وَهُوَ لَا يُلْزِمُ نَفْسَهُ ذَلِكَ لِأَحَدٍ غَيْرِنَا بِمَشْرِقِ الْأَرْضِ وَلَا مَغْرِبِهَا ، جِزْيَةً يُؤَدِّيَهَا إِلَيْنَا ، وَإِطْلَاقِ أَسَارَى أَهْلِ الْمَشْرِقِ الَّذِينَ فِي يَدَيْهِ لَنَا ، وَعَلَى شَرَائِطَ يَطُولُ ذِكْرُهَا ، شَرَطْنَاهَا عَلَيْهِ شَرْطَ الْعَزِيزِ عَلَى الدَّلِيلِ .

فَمَنْ / أَرْحَمُ بِالْمُسْلِمِينَ ، نَحْنُ أَمْ مَنْ وَالَّى عَلَيْهِمُ الْمَشْرُوكِينَ مُخَالَفًا لِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ الْمُبِينِ ، إِذْ يَقُولُ وَهُوَ أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » الْآيَةُ (4) . أَمَّا رَأَيْتَ أُسَاطِيلَ صَاحِبِكَ وَقَدْ خَرَجْتَ أُسَاطِيلُنَا لِقِتَالِ أَوْلِيَائِهِ مِنَ الْمَشْرُوكِينَ ، وَهِيَ تَنْزِلُ فِي مَرَاسِي الْمَغْرِبِ لَا تَمُرُّ بِمَرْسَى إِلَّا نَزَلَتْ فِيهِ وَوَضَعَ مَنْ فِيهَا الْحَرْبَ عَلَى أَهْلِيهِ ، فَجَعَلَ اللَّهُ الدَّائِرَةَ فِيهِمْ وَالْهَزِيمَةَ عَلَيْهِمْ وَالْقَتْلَ فِي رَجُلِهِمْ (5) ؟ أَفَهُؤَلاءِ الَّذِينَ أَوْقَعُوا هَذَا الْإِقْبَاعَ بِهِمْ عِنْدَكَ وَعِنْدَ صَاحِبِكَ مُسْلِمُونَ أَمْ مُشْرِكُونَ ؟ فَإِنْ كَانُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَهُمْ لَمْ يَخْرُجُوا إِلَيْهِ وَلَا تَعَرَّضُوا ،

(1) فِي الْأَصْلِ : الْجِدِّ .

(2) الْعَقْوَةُ : مَا حَوْلَ الدَّارِ .

(3) قِرَاءَةُ ظَنِّيَّةٌ ، وَفِي الْأَصْلِ : نَتَجِمْ ، وَلَمْلَهَا : فَتَلَجِمْ .

(4) الْمُنْتَحَنَةُ ، 1 .

(5) الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ جُ أَرْجَالُ : الطَّائِفَةُ مِنَ الشَّيْءِ ، وَالْقِطْعَةُ الْعَظِيمَةُ مِنَ الْجِرَادِ خَاصَّةً ، وَقَدْ تَكُونُ بِالْفَتْحِ اسْمُ جَمْعٍ عَلَى قَوْلِ سِيَبَوِيهِ .

فكيف جاز له قتالهم / ومعاونةُ المشركين عليهم ؟ ثم يزعم مفتخرا لما انصرفوا منكوبين أنه لم يرسلهم إلا ليبلغوا إلى المهديّة وكذلك كان عقدهم مع طاغية القسطنطينيّة (1) . وكذلك دلّف إلينا كل واحد منهم بأسطوله ، ودخل المشركون في بحرنا وجاوزوا صقليّة إلينا ، ولم يكونوا يتجرأون على ذلك قط في أيّامنا إلا بما أطعمهم فيه صاحبك ، فهزم الله الجمعين وأمكننا من الفريقين . وإنّما كان يفتخر صاحبك بمثل ما هيأه الله لنا ، لو قد هيأه الله له . كلاًّ لن يفعل الله ذلك بفضلنا علينا ! إنّنا أمّلنا إحراك مركب من مرّاكبيه لنحرّقه فأقدرنا الله عليه وعلى جميع أساطيله / فحرقناها ، وعلى أرضه ومملكته فوطئناها .

فأمّا أمه أن يبلغ المهديّة فردّه الله من دونها مغلوبا منكوبا ، له خزي من الله أكمله ، وخذلان انقطع به أمه . فلو كان من أهل التمييز والعقول ، أو كان يدري ما يقول ، لم يقل مثل ذلك ولا يفخر به ، وهو عليه خزيّة وعارٌ وسبّةٌ ، وما فعل الله عز وجلّ ذلك به إلا كفعله باللعناء أبائه إذ رجّعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من مكّة إلى المدينة على بكرة أبيهم وقد استجاشوا بمن يليهم فردّهم الله عز وجلّ كما قال « يغيظهم لم ينالوا خيرا » وكفّى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا ، وأنزل الذين ظاهروهم / من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون ، وفريقا فتريقا (2) . فكانت هذه تيك حذو النعل بالنعل والقذّة بالقذّة ، بل هذا بحمد الله إنكنا لأصحابك بما قتله (3) الله عز وجلّ منهم ، والمشركين بمن قتل أيضا وأسير وهزم من أساطيلهم وجموعهم . وتلك عادة الله قديما لأوليائه ، وهو وليّ ما عودوه حتى يُنجز وعده إن شاء الله تعالى لهم .

ثم يبلغنا أنه يلعننا على منابره كلّعن سلفه الفسقة لأمير المؤمنين عليّ عليه السلام ، وينكر علينا لعنه ، فنحن إن لعناه لعناه بكتاب الله لأنّه ممن قال الله فيه وهو أصدق القائلين / : « أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظّالِمِينَ » (4) ، ومن أسلافه

(1) الاميرالمور قسطنطين السابع ، وقد ملك إلى سنة 959/348 .

(2) الاحزاب 25-26 ، ويشير المزم إلى وقعة الخندق التي قصدت فيها قريش المدينة لحصارها . وكان يقودها أبو سفيان بن حرب جدّ الأمويين .

(3) في الأصل : قتلهم .

(4) هود ، 18 .

لعناء رسول الله صلى الله عليه وآله لأنه يتوَلّا هُم (1) ، والله عز وجل يقول : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ » (2) ، وهو إنْ تَعَنَّنَا أو شَتَّنَا فبالاقتداء بسلقه الذين كانوا يشتُمون رسول الله صلى الله عليه وآله ويلعنون وصيه (صلع) ، وما زادهم إلا شقاءً ويزيدهم إلا ضعةً عند الله وعند عباده ومقننا .

ثم قال عليه السلام : وإنما معنى اللعن الطرد والإبعاد . فمن أولى بالإبعاد عن الله وعن رسول الله (صلع) وأهل بيته : الذين هم أولى به وأقعد (3) وأقرب إليه ، أم من عاداهم وناصبهم وكذبهم ؟ فلو / تدبر الشقي هذا لعلم أن لعنة الله راجعة عليه لا تعدوه ولا تعلقو سلقه .

قال الرسول : إنما قلتُ يا أمير المؤمنين ما قيل لي أن أقوله ، والقول ما قاله أمير المؤمنين ، والحجة له .

قال له أمير المؤمنين عليه السلام : إذا قلتُ ما قيل لك فقد سمعت جوابك غير محمل أداءه ولا مرسل إلى من أرسلك به ، فانصرف إذا شئت وسر حيث أردت . ولو علمنا أن هذا مما قيل لك لنقولهُ لنا لما سمعنا منك ولا أجبتاك عنه ، وإنما أجبتاك عن قولك جواباً مما لك لا لمن أرسلك .

كلام في مجلس على فصول كتاب الأموي :

94 - (قال) وكان في الكتاب الذي قدم به الرسول / من الأندلس الذي قدمتُ خبره أنه رفع إلى أمير المؤمنين - يعني لعينهم - الكتاب الوارد فرأى فيه من إطرأ فلان - يعني أمير المؤمنين - نفسه وذهابه بها وافتخاره ما لا يليق بأهل العقول مثله ، وليس من شيم أهل العقول إطرأ أنفسهم .

فقال المعز عليه السلام : فاسمعوا إلى جهل هذا الجاهل ! إن هذا كتاب ورد من رجل منا على رجل من قبيلة جوابا عن كتاب كتبه إليه ، فنسب إلينا ما فيه أننا قلناه ، بلا علم له بذلك ، ونحن إن أطريقتنا أنفسنا أو أطرأنا غيرنا وافتخرنا أو افتخرنا

(1) في الأصل : يقول لاهم .

(2) المائدة ، 51 .

(3) الأقعد في النسب : القريب الآباء من الجد الأعلى .

لَنَا مَنْ سِوَانَا أَوْ افْتَخَرَ بِنَا ، فَنَحْنُ بِحَمْدِ اللَّهِ أَهْلُ الْفَخْرِ وَالْإِطْرَاءِ / وَالْفَضْلِ وَالسَّعَاءِ لِقُرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَمَحَلَّتْهُ الَّذِي أَحَلَّتْهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْإِمَامَةِ وَمَا أَوْلَانَاهُ مِنَ الْفَضْلِ وَالْفَخْرِ وَالْكَرَامَةِ . فَإِنْ ذَكَرْنَا ذَلِكَ وَقَلْنَا ، فَيَأْمُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَكَرْنَا ، إِذْ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ» (1) . فَهَذِهِ نِعْمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَفَضْلُهُ وَإِحْسَانُهُ إِلَيْنَا ، لَا عَلَى أَنَا نَفْتَخِرُ زَهْوًا وَتَكِبْرًا ، وَلَا نَذْكُرُ مَا نَذْكُرُهُ أَشْرًا وَلَا بَطَرًا ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ ، وَأَنَا أَتَقَاكُمُ اللَّهُ وَلَا فَخْرَ (2) . فَهَذَا الْقَوْلُ الَّذِي قَالَهُ (صَلَّى) هُوَ غَايَةُ الْفَخْرِ ، وَلَكِنَّهُ / إِنَّمَا نَقَى عَنْ نَفْسِهِ الْكِبَرَ وَالتَّجَبَّرَ وَالدَّعَوَى بِغَيْرِ الْحَقِّ ، كَمَا فَخِرَ هَذَا الْمُتَّقِدُ عَلَيْنَا الْفَخْرَ .

ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا فَصَلًا بَعْدَ هَذَا مِنَ الْكِتَابِ فَإِذَا فِيهِ مِنْ افْتِخَارِهِ مَا يَطُولُ ذِكْرُهُ ، فَتَعَجَّبَ الْمُعَزَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَعَجَّبْنَا مِنْ غَفْلَتِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَقَالَ : هَذَا مِمَّا قُلْنَا ، إِنَّ هَذَا كِتَابٌ جَوَابُهُ فِيهِ ، وَإِنَّا لَوِ رَأَيْنَا الْجَوَابَ عَنْهُ لَدَرَجَتَاهُ وَرَدَدْنَاهُ إِلَى كَاتِبِهِ ، وَقُلْنَا لَهُ : جَوَابُ فَصَلٍ كَذَا مِنْ كِتَابِكَ فَصَلٍ كَذَا (3) ، حَتَّى نَأْتِيَ عَلَيْهِ . ثُمَّ قَالَ : هَذَا مِمَّا قَبِلَ لَنَا إِنَّهُ جَمَعَ كُتُبَابَهُ وَوَزَّرَاهُ فِيهِ ، ثُمَّ اخْتَارَ مِنْ كَلَامِهِمْ مَا جَمَعَهُ ، وَلَمْ يَدْرِ أَنَّ بَعْضَهُ لِبَعْضٍ نَقِيضٌ بِسَوْءٍ تَمَيَّزَهُ وَبُعْدٌ / فَهَمَهُ وَشُغْلِيهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنْ مَعَاصِيهِ عَنْ انتِقَادِ الْكَلَامِ وَالنَّظَرِ فِي مَعَانِيهِ .

وفي الفصل الثاني :

(قَالَ) وَكَانَ فِي فَصَلٍ مِنَ الْكِتَابِ افْتِخَارُ اللَّعِينِ الْأُمَوِيِّ بِمَا حَوَاهُ مِنَ الْأُمُوالِ وَوَرِثِهِ عَنْ آبَائِهِ مِنَ الْخَزَائِنِ وَالذَّخَائِرِ . فَقَالَ الْمُعَزَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَهَذَا مِمَّا ذَكَرْنَا لَهُ : يَأْخُذُ عَلَيْنَا الْفَخْرَ بِفَضْلِنَا عَلَى الْبَرِيَّةِ بِوِلَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَبِمَا خَصَّنَا اللَّهُ بِهِ مِنْ إِمَامَةِ عِبَادِهِ وَبِمَا نَطَقَ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ فَضْلِنَا وَحَقَّقْنَا وَافْتَرَضَهُ فِيهِ عَلَى الْأُمَّةِ مِنْ مَوَدَّتِنَا وَطَاعَتِنَا وَجَعَلَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ / الْقِيَمِ

(1) الضحى ، 11 .

(2) حديث : أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ : سَنَنْ ابْنِ مَاجَةَ ص 1440 رَقْم 4308 وَصَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ج 11 ص 305 ، وَالْجَامِعُ الصَّغِيرُ ج 1 ص 274 .

(3) فِي الْأَصْلِ : جَوَابُ فَصَلٍ كَذَا مِنْ كِتَابِكَ فَصَلٍ كَذِب .

لنا ، فوصفتنا إحسان الله عز وجل في ذلك إلينا وفضله وإنعامه علينا . وهذا هو
يفتخر علينا بملك مال تغلب عليه ، ومن الحرام اكتسبه ، وبسلطان تعدى عليه
واغتصبه ، يكاثرنا لاهياً كما قال الله تعالى : «أَلْهَاكُمُْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ
الْمَقَابِرَ» إلى آخر السورة (1) . وهذا وعيد الله لهذا الفاسق ولأمثاله الذين ألهاهم
التكاثر بما تغلبوا عليه من أموال (2) .

فهذا الذي [به] فخر ، عائد عليه وزره وإثمه ووبأله ، والقليل من ذلك كان
أخف عليه وأولى له . وما استكثر منه فإنما استكثره من سُخط الله وغضبه .
وإنما هو في ذلك بمنزلة / السارق يفخر بما سرق ، والخائن يكاثر بما به خان ،
فليأخبر وليكاثر بذلك على أمثاله ويباهي به نظراءه وأشكاله الذين تعبدوا الدنيا
فأثروها واطرحوا الآخرة ورفضوها واستعدوا منها ما استعدوه لمعاصي الله وما
يُعيدهم منه كالذي استعد له هذا الشقي من الملاهي والخمور واعتكافه على
المخازي والفجور . فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : من
أراد أن يعرف مال امرئ من حيث اكتسبه فلينظر فيم ينفقه ، فإن الحرام
في مثله ينفق . وقال : يسأل كل امرئ منكم عن ماله مم اكتسبه وفيه أنفقه .
وهذا مما لا يشك فيه / أحد منكم . إن الحرام إذا أنفق كان حراماً ، لأنه ليس لمن
اكتسبه أخذه ولا إنفاقه (3) .

وفي الفصل الثالث :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب أن الروم ، بزعم من كتبه ، قد
غلبوا علينا وأسرؤا خلقاً من المسلمين من أساطيلنا ، وأتوا وادعناهم على تركهم ،
إثارةً لحرب المسلمين .

فقال المعز أمير المؤمنين عليه السلام : أفلا تعجبون لهذا الخائن الكاذب ؟ لو
أن هذا القول مما تزيّن به عند أهل موضعه لكان قبيحاً شنيعاً من الكذب ،
فكيف بأن يكتب به إلى من يعلم باطله ، ويقف على كذبه ؟ فهل علمتم أن الروم

(1) التكاثر ، 1 .

(2) في الأصل : أمواله .

(3) حديث : من أراد أن يعرف مال امرئ ... وحديث : يسأل كل امرئ عن ماله ... لم تذكرهما
أهيات الحديث . وإنما ذكر الترمذي ج 9 ص 253 عبارة : ... يسأل عن ... ماله من أين اكتسبه
وفيهِ أنفقه .

أسروا من المسلمين / من قَبَلْنَا إِلَّا أَهْلَ الْمَرْكَبِ الْحَمَالِ (1) الذي مرّ بهم ، فاسترجعناه ، وعقدنا عليهم فيما عقدناه من الموائعة بيننا وبينهم أن يأتونا بمن أسروه من أهل المشرق وما أخذوه لهم ؟ وأنهم قد سألونا ورغبوا إلينا أن نطلق لهم ممن سببناه وأسرتناه من رجالهم ونسائهم وذريتهم ، فما أجبنهم إلى إطلاق نسمة واحدة منهم ، إغزازا للإسلام وأهليه ووضعا للكفر وحزبه ؟ أفما يستحيي هذا الخائن من الكذب والتمويه ؟

ولكنه ما استحيى مما هو أخزى له من ذلك ، من العيوب الفاضحة (2) والآثام القبيحة / التي اشتهر بها واستفاض عنه الخبر فيها ، من أنه يؤتى في نفسه — يقول ذلك العزّ عليه السلام مطرقا معرّضا بوجهه استحياء من ذكره — (قال) ولقد قلت لهذا الرسول قولاً في ابن هذا الفاسق المنسوب إلى عهده أردت به هذا المعنى (3) ، فقال لي محتجاً عنه : إنما يقال هذا يا مولاي في أبيه ! فكفى بمن لم ينف ذلك عنه وليه ورسوله لاشتهاره به . ولعمري إن هذه أقدام من كانت (4) هذه حاله وذلك داؤه وداء سلفه ، قبحهم الله وأخزاهم ولعنهم وأقصاهم !

وفي الفصل الرابع :

(قال) وكان في فصل / من هذا الكتاب افتخار الأمويّ اللعين بما يحاك له في بلد الأندلس من الخنز والوشى وأصناف الثياب مما زعم أنه لا يحاك بالمشرق مثله ، وأنه قد استغنى بذلك عما يجلب إليه من المشرق .

(1) في الأصل: الحال . وهذا المركب «الحمال» الذي أخذه الروم ، لعله أحد المراكب التجارية التي كانت تحمل «الورد» أي خشب الغابات من صقلية إلى دار الصناعة بالمهديّة ، كما تشير إليه «سيرة الاستاذ جوذره» (ص 121 ، الفقرة 36) ، أو تحمل الحبوب من إفريقيا إلى صقلية (ص 87 ، فقرة عدد 1) . وقد تعرض كانار Canard إلى تجارة الخشب بالخصوص ، في مقاله

Quelques notes relatives à la Sicile sous les premiers califes fatimides

الذي أعيد نشره في مجموعة :

L'expansion arabo-islamique et ses répercussions. Variorum Reprints, London, 1974 n° 4.

(2) في الأصل : ولكنه ما هو استحيى من ذلك أخزى له من العيوب ...

(3) في الأصل : إنني أردت . والمقصود هنا هو الحكم المستنصر ، ولي الخلاف في رمضان 350/أكتوبر 961 إلى سنة 366/976 . وهو الحكم الثاني الذي ازدهرت الحضارة الأندلسية في عهده . وقد عرف بالاستقامة ، خلافا لأبيه عبد الرحمن الناصر . انظر فصل Hulet Miranda بدائرة المعارف الإسلامية .

(4) في الأصل : إن هذا أقدام من كان ... والأقدام هنا الآثار والأفعال .

قال أمير المؤمنين المعزّ لدين الله عليه السلام : وما سمعنا أحداً بدّعي عقلاً ، يفخرُ بالحكمة ! ولو كان ذلك ممّا يُفخرُ بمثله ، لكان عندنا من الطراز أنواعُ الأعمال البديعة والصنعة العجيبة لا يشكّ من رآه أنّه ما رأى مثله ، ممّا يعملهُ عبيدنا الذين أفاء الله عزّ وجلّ بهم علينا من سبّني الروم بأسيافاً ، دون من فخرّ هو بمثله من سائر الرعايا . ولكنّ / مثل هذا لا يفخرُ به ذوو العقول . بل الحكمةُ وأهلُ الصنائع إذ[1] كانوا أغلب على أهل بلد نفصوا بهم . كما قال المصري ليماني : إنّما أهل اليمن بين حائك بُردٍ ودابغ جلد ، وسائس قرد ، قدّمهم بذلك . فجعل هذا الجاهلُ هذا فخراً ، وإنّه إذا قيس إلى دمايه يُفخرُ بمثله .

وفي الفصل الخامس :

(قال) وذكر في فصل من فصول هذا الكتاب عليّاً عليه السلام : فترحم عليه . وقال : وإن كان الذي صار إليه إنّما نهياً له بالحيلة .

قال المعزّ عليه السلام : والذي دعاه إلى أن ترحم على عليّ عليه السلام / الضرورة التي دعته إلى الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله . ولأن الجماعة اليوم قد أجمعوا على فضله . ولو أمكنه ما كان أمكن اللعناء سلفه ، لَعَنَهُ (1) كما لعنوه على المنابر ، حتّى كان ممّا مدّح به عمر بن عبد العزيز منهم بعض من مدّحه لمّا أمسك عن لعنه . أن قال (2) (طويل) :

وَلَيْتَ ، فَلَمْ تَشْتُمْ عَلِيّاً وَلَمْ تَخَفْ بِرَيْباً وَلَمْ تَقْبَلْ مَقَالَةَ مُجْرِمٍ (3)
ثم قال عليه السلام : وفي ترحم هذا الفاسق على عليّ عليه السلام ما يلزمه لعن آباؤه الذين لعنوه والبراءة منهم لو كان ذلك منه اعتقاداً .

فأمّا قوله : إنّ عليّاً / صلوات الله عليه صار ما صار إليه بالحيلة ، فهذا ممّا تقدّم ذكرنا له من قحة ومناهة (4) ، وقد علم الخاصّ والعام أنّ الذي صار إليه بالحيلة

(1) في الأصل : اللعة كما ...

(2) في الأصل : أن قال شعرا ...

(3) البيت لكثير عزة . وفي إبطال عمر الثاني لمن علي ، انظر الكامل لابن الأثير ، ج 4 ص 154 .

(4) في الأصل : مباهة ، والإصلاح منا تخميناً .

من اللعناء سلفيه أقربهم إليه : مروان الطريد (1) ، في احتياله على معاوية بن يزيد ودسّه من دسّ من أهل الجابية (2) في توليسته وأنه لم يوجد له يومئذ منقبه ولا فضيلة يقولها أو يذكره بها من ذكره إلا أنه قال : إنه شاب حتى شابت ذراعاه ، وقد كان فيهم يومئذ من شيوخ السوء من هو أكثر شبهاً منه ، وأن من حضر يومئذ بالجابية أكثروا التعجب ممن قام بذكره / ورضي بولايته على ضعف أهل الجابية وقلة تمييزهم ، حتى تمثل المتمثل منهم بأن قال : هذا أمر مُشَيّ فيه بليلى .

فأما عليّ عليه السلام ، فقد علم الخاصّ العامّ والمخالف والمؤلف أنه لم يجتمع الناس على أحد قبله بعد رسول الله صلى الله عليه وآله اجتماعهم على بيعته . أما أبو بكر فقد نازعه الانتصار وغيرهم ، ومات كثير من الصحابة وما بايعوه . وأما عمر فقد اجتمعوا فيه إلى أبي بكر فقالوا له : نناشدك الله أن [لا] تولي علينا رجلاً فظناً غليظاً . فقال أبو بكر : تخوفوني ؟ إذا لقيتُ الله قلتُ له : إنني ولّيتُ عليهم / خير أهلك (3) .

وأما عثمان فما اجتمعوا على توليته ولكنهم اجتمعوا على قتله . وأما عليّ عليه السلام فأجمعوا بإجماعهم عليه وامتنع منهم ، وأطبقوا عليه وما زالوا به حتى أجابهم إذ لم يجدوا لدفع ذلك وجهاً تقوم له به الحجة . ولو توقفوا عنه كما توقف من توقف منهم قبل ذلك ، لتركتهم . وكان أول من بايعه الدين نكثوا عليه لما لم يجدوا عنده من الأثرة ما عودوه . وقد سأله معاوية تركه على الشام ، فلو فعل ذلك لما كان الذي كان منه ، ولكنه (صلح) تلا عند ذلك قول الله عز وجل : « وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا (4) » ، فعمد هذا الفاسق إلى ما عسى أنه / كان يقال في أسلافه فرماناً به كما قيل في المثل لعاهرة رمت عفيفاً بالزنى : رمتها يدايها وأنسكت (5) .

(1) مروان بن الحكم بن أبي العاص : هو أول خلفاء السلالة « المروانية » . قول سنة 684/64 بمباينة من أمراء الشام ، بالجابية في الأردن . ويسميه المزمع هنا الطريد قياساً على أبي الحكم بن أبي العاص الذي نفاه الرسول (ص) من المدينة إلى الطائف (انظر أسد الغابة ترجمة 4841 وترجمة 1217) .

(2) يرجد خبر بيمة الجابية مفصلاً عند ابن الأثير : الكامل ، ج 3 ص 326 .

(3) التحفظ في تولية عمر منسوب إلى طلحة . انظر : تاريخ الطبري تحت سنة 13 .

(4) الكهف ، 51 .

(5) مجمع الأمثال ، ج 2 ص 401 .

وفي الفصل السادس :

(قال) وذكر في فصل من هذا الكتاب معاوية فترحم عليه ، وقال : أمير المؤمنين معاوية .

فقال مولانا المعز عليه السلام : فإذا كان معاوية عنده أمير المؤمنين فقد شهيد على أسلافه بالفصْب وعلى نفسه بذلك ، لأن معاوية قد أقرّ الأمر في ولده . فما أدخل مروانَ وآلَ مروانَ فيها ، ومعاويةُ وولدهُ لم يجعلوا ذلك لهم ولا عهدَ أحدٍ منهم لإيهم ولا أجمع المسلمون عليهم /!؟ فهم بقوله مغتصبون وبمثل هذا رضي هو وأسلافه لمن ادّعى التفقه من العامة أن جعلوهم أئمةً يأخذون دينهم عنهم ، وأفتاهم أولئك أن من رضيته المسلمون فهو أميرٌ عليهم . ولو أفادوا هذا الأصل لم يعد ذلك الذين رضوه لو كان ذلك كما أصلوه ، إذ ليس عندهم لأحد أن يستخلف ولا يوكل أحدا على ما ليس له .

وكيف ، وليس ذلك لهم في أنفسهم ولا في غيرهم لأن الله جلّ ذكره قرّن طاعة الأئمة عليهم السلام بطاعته وطاعة رسوله ، فقال جلّ ذكره : «أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول وأولي الأمر منكم» / (1) . فلو كان للناس أن يُقيموا لأنفسهم إماما فتجب طاعته بإقامتهم إياه لوجب كذلك أن يُقيموا نبيّا وإلاّها كما فعلت الجاهليةُ في نصيبها آلهةٍ من دون الله ، تعالى الله عن قول المضللين الظالمين . والكلام في هذا يتسع (2) .

وفي الفصل السابع :

(قال) وكان في فصل من هذا الكتاب ذكرُ أبي عبد الله صاحب الدعوة وقيامها ، وقتلُ المهديّ (ص) له ، وأنه لم يف له ، وانتقمَ الله منه على أيديّه .

فقال المعز عليه السلام : ما عسى أن يجهله هذا الجاهلُ من أمر أبي عبد الله ، فقد عرّفتموه . وأن أخاه أبا العباس كان سبب قتله ، وأن المهديّ (صلح) ما أراد

(1) النساء ، 59 .

(2) في الأصل : يتسع .

قتلته / وإن استحقَّ القتلَ عنده حفظاً لما تقدّم له ، وإن كان قد سعى مع أخيه ومال إليه وغلب الهوى عليه لما رأى الأمورَ خرجت من يديه .

وهذا الفاسقُ لا يدري ما أوجبَ قتله ولا كيفَ كان سببه ، ولا يعلمُ حالَ القتل الذي هو سُخْطٌ وانتقامٌ وقَهَرٌ ، من حالِ القتل الذي هو قِصَاصٌ وواجِبٌ وطُهْرٌ . فما الذي أدخله فيما لا علمَ له به ؟ فإن أنكرَ مُنْكَرٌ مثلَ هذا فليُنْكَرْ . فعلى الله عزّ وجلّ فيمنَ عاقبته من أنبيائه الذين اصطفاهم على عباده ثم عاقبهم بما اجتثرتُموه وطهرتهم بالعقوبة مما كانوا اقترفوه . فقد أخبر الله تعالى / وهو أصدقُ القائلين عمنَ عاقبه من أنبيائه مثل آدم ويونس وأيوب وسليمان ودّود ويعقوب مما كانوا اقترفوه ، فإن أنكرَ عقابَ المُحْسِنين إذا اقترفوا السيئات بعد الحسنات فليُنْكَرْ ما جعله الله عزّ وجلّ من ذلك قرآناً مسطوراً ، وذلك قوله : « وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (1) » .

والأمةُ لا تختلف في أنّ عابداً لو عبد الله طولَ دهره وسائرَ عمره قائماً لا يفترّ وصائماً لا يفطرُ ، ثم كفرَ بعدَ ذلك طرفةَ عينٍ به . ومات على كفره ، لأحبّطَ اللهُ عمله . فإن أنكرَ ذلك فليُفْتَرَأ قولَ الله تعالى / وهو أصدقُ القائلين : « وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (2) » . وقد كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله كما وصفه الله في كتابه المبين إذ يقول وهو أصدقُ القائلين : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ (3) » ، فكان (صلى) مع ما وصفه الله من الرحمة فيه يقتل القاتل (4) ويرجم الزاني المُحْصِنَ ويحدّ البكرَ ويقطع السارقَ ، لأنّ هذه حدودُ الله التي ذكر في كتابه أنّ من تعدّاها فقد ظلم نفسه . وأنّ الرحمة فيها وفي ترك تنفيذها لا تعدّ

(1) الفرقان ، 21 .

(2) الزمر ، 65 .

(3) التوبة ، 128 .

(4) في الأصل : القاتل .

رحمة⁽¹⁾ لأن الله عز وجل / ذكر حلوده التي افترضها وأمر عباده بإقامتها
/ أو هو أرحمُ بخلقه وأعلمُ بصلاح عباده أجمعين .

فإن زعم الذي أنكر قتله أن لم يقتل فيجب القتل عليه ، واحتج بالحديث
الذي رواه أئمنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال فيما زعموه : لا يحل قتل
امرئ يؤمن بالله واليوم الآخر إلا في ثلاث : زنا بعد إحصان أو كفر بعد إيمان
أو قتل نفس بغير نفس (2) ، فهو لا يلزم إن كان هذا الذي أنكر قتله قد اقرَفَ
شيئا من ذلك أو لم يتخرفه . وقد نطق الكتاب بقتل غير من ذكروه في هذا الحديث .
فقد قال الله عز وجل : « إِنَّمَا جَزَاءُ / الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ » (3) . فالمُفسِدُ في الأرض
وقاطع الطريق يقتل في قول أئمنه وكذلك اللص ، ومن نازع رجلا على شيء
من ماله أو مال غيره من المسلمين أو أراد قتله ، فجاز له أن يقتله . قال الله عز
وجل : « فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى
تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ » (4) ، فأوجب قتال أهل البغي وأباح قتلهم . فهل كان
هذا الفاسق الجاهل المغرض يعلم حال هذا الذي أنكر قتله ، وأنه كان يرثا
من هذه الوجوه كلها والتبعات / بأسرها أو كان عليم كيفية قتله وعلى أي الوجوه
جرت أموره ؟ بل هو لا يلزم على الحقيقة من ذلك شيئا .

ولكنه يلزم أن العبد الذي هرب بجده الداحل (5) إلى الأندلس من
المشرق وخطر بنفسه فيه حتى أصابه / إلى / المصير الذي صار إليه قد قطع يده وقتله
من أجل أنه لطمه يوما في حين مجيئه به - وقد رأى بعض رجال
السلطان - يوهيمهم أنه عبده ، وأراد بذلك نجاته . فكان لهذا المنتد ما
يجهله ، أن ينتقد على سلمه ما يدريه ويعرفه . وقد يكون المؤدب والقيم

(1) في الأصل : لائمة رحمة الله .

(2) حديث : لا يحل ... ذكره البخاري ، ج 9 ص 6 ، والتريفي ج 9 ص 2 ، وأبو داود ج 2 ص 440
وإبن حنبل ج 1 ص 437 رقم 437 والسيوطي في الجامع الصغير ج 3 ص 356 .

(3) المائدة ، 33 .

(4) المجبرات ، 9 .

(5) عبد الرحمان بن معاوية ، الداحل إلى الأندلس سنة 757/139 أنظر : ابن الأثير ج 3 ص 360 . ولعل
العبد المذكور هو مولاة بدر ، هل أن المصادر التاريخية لم تعرض لهذه الحادثة .

على أولاد الملوك / يؤدّبهم ويضربهم في الأمر اليسير ثم يصير من يصير منهم بعد ذلك إلى الملك فيوفّي حقّ مؤدّبته والقيّم عليه الذي كان يضربّه ويؤدّبّه لما يقيم عليه من الواجب . فكيف بمن كان إنّما أراد بما فعله حياة من فعل ذلك به واستنقّاه من القتل ، فاستنقذه من ذلك وأصاره إلى الملك وبذل نفسه فيه ، فيكون جزاؤه أن تُقَطَّع يده ويُقتل ؟ فمِثْلُ هذا لو تعقّبته الجاهلُ الأحمقُ على سلفه لشغلته عن تعقّبه ما لا يتدرّيه على غيره (1) .

ثمّ قال مولانا الإمام المعزّ عليه السلام : وفي مثله قال بعضُ الحكماء : من عمي عن معاييب نفسه لم يعلم محاسنَ / غيره ، فهو لا يفلّح عن المعاييب إذ جهلها ولا يلري المحاسينَ في غيره فيستحسّنها .

ثمّ قال عليه السلام : لقد مرّ بي هذا الكلامُ منذ أيّام في كتاب ، فأعجبني غايةَ الإعجاب ، وأحسبّه بهذا اللفظ . ثمّ دعا عليه السلام بالكتاب فاستخرجّه منه فوجده وردّه ، ثمّ قال : إنّهُ لَمِنْ كلامِ الحكمة .

(1) عقد القاضي النعمان في كتابه « افتتاح الدعوة » فصلا مطولا استعرض فيه أطوار المؤامرة التي دبرها أبو العباس ضد المهدي فتيحه فيها جمع من كبار مشايخ كتامة وكذلك أخوه أبو عبد الله الداعي . ويظهر من تحليل النعمان أن الحرك الرئيسي كان أبا العباس ، وأن محور الدعاية كان التشكيك في إمامة المهدي ، واعتباره إماما مستودعا أغضب الإمامة من القائم الإمام الحقيقي (انظر افتتاح الدعوة ، نشر فرحات الدشراوي ص 306 إلى 326 وكذلك التعليقات بالقسم الفرنسي ص 131 إلى 136 . وانظر أيضا : افتتاح الدعوة نشر وداد القاضي ص 259 إلى 269 وانظر مقلمتنا ص 24-22) .

الجزء الثامن

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

وفي الفصل الثامن :

قال القاضي النعمان بن محمد : وكان في فصل من فصول هذا الكتاب ممّا افتخر به الأمويُّ المَعينُ أن ذكر عِدَّةَ رجاله .

فقال المعزُّ عليه السلام : لو علمنا أننا نُدْرِكُ عِلْمَ / هذا بمشقةٍ لرأينا أننا نتحملها (1) . فإن كانَ هذا الأحقُّ الجاهلُ لم يعلم أن في أقلِّ بلدٍ من بلداننا وأدنى عسكر من عساكرنا أضعافَ ما ذكره من العدد الذي تهبَّ به ، فقد جهل ما لا ينبغي لمثله أن يجهله . وإن كان قد عليم ذلك فعرّفنا بما عنده من العدد ، فما زاد على أن أوقفنا على ضَعْفِهِ وَهْنِهِ وعرّفنا قدرَ ما نحتاج إليه إذا أردنا محاربته . وما أدري ما معنى ذكره هذا ، ولكن لا تحصيلَ إلّا لنوي القول .

وفي الفصل التاسع :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب ذكر إفریقیّة ، فقال : وإنما بها بربر أغثامٌ (2) لا يميزون شيئا / .

(1) لسنا واثقين من هذه القراءة ، لنغوض القصد .

(2) الأغثم : من لا يفصح في كلامه .

فتبسم المعزّ عليه السلام عند ذكر ذلك وقال : هذا ممّا قيل في الأخبار عن بعض الملوك أنّ اختلاطاً أصابَ النَّاسَ في زمانه ، وسلمَ هو منه لأمرٍ تحفّظَ له . فلما رأوه قد خالفتَ معنَاهم قالوا : قد اختبَل الملكُ ، وهمّوا أن يخلعوه ، فاتّصل به ذلك ، فتناول ما كان تحفّظ منه حتّى دخل عليه ما دخلَ عليهم فقالوا : قد صبح . وصبر على ذلك حتّى زال عنه بزواله عنهم .

فكذلك هذا الجاهل الركيك ، لمّا قصر عقله عن عقول ذوي العقول رماههم بالجهل فلم يرَ الجاهلُ أئمتّه الذين هم فيما يزعمون فقهاء أهل بلده ، وإنّما أدخلوا علمهم أكثره عنّهم كان لإفريقية / ، وكتبهم إلى اليوم في أيديهم . وكلّ من طرأ منهم يتأخّد عنهم حتّى إنهم ليأخذون عنّهم لا يؤبّه إليه منهم (1) .

والجهل إذا نُعت ، والحمق إذا وُصف ، والرقاعة إذا نزلت ، فإنّما يضاف ذلك إلى أهل الأندلس أشبه الناس طباعاً وأخلاقاً وزيّاً ومنظراً وهمّاً بأهل بَوادي الرّوم ، وهم منهم . وقد رأيتُ كثيراً من ألف الكتب في البلدان وذكر أحوال أهلها : فكلُّ قد أجمَعُوا على أنّ الذّكاء والفطنة والعلم والرّقة في أهل العراق ، ثمّ بعدهم في أهل إفريقية ، وذكروا سائر البلدان وما ذكروا الأندلس في الذّاكرين . ولولا سَخفُ عقولهم وغلظ / طباعهم وأذْهانهم لما أقرّوا لمن طرأ إلّاهم من فرّ من بني أميّة . ولو وُجد في الأرض أجهلُ منهم لقصد إليهم دونهم .

فأمّا ما ذكره من البربر فلولا من يتنزّع (2) إلى ناحيت[4] منهم رغبة في جهاد المشركين وذبتهم عنه (3) لما قرّ (4) به قراره ولا اطمأنت به داره (5) .

وفي الفصل العاشر :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب أنّه ترك أهل المذاهب وما اختاروه لأنفسهم ولم يعرض لأحدٍ منهم ، فترج أكثرُ الناس إليه وسكنوا بلدّه لذلك .

(1) التّيمان - أو المعز - لا يسه إلا أن يطري علماء إفريقية ، وهم سنيون ، فيطريهم بقدر .

(2) في الاصل : فلوما يتنزّع ...

(3) أي من الناصر الأموي .

(4) في الاصل : أقر به قراره ...

(5) فالفضل في وجود النولة الأموية يرجع إذن إلى البربر .

فقال المعزّ عليه السلام: وهذا مما قدّمنا ذكره أنّه والمتفلّين أمثاله إنّما أرادوا عاجل الدنيا ، فلمّا سلّمها الناس / إليهم لم ينظروا في شيء من أمر دينهم وسلموه إليهم فأخذوه عنهم (1) . ولو كانوا ممن تعبدهم الله تعالى لتقويم عبادته على ما شرّعه لهم من دينهم والدّعاء إليه ، لقوموهم عليه ودعّوهم إلى ما فيه صلاحهم ، وكان ذلك أهمّ عليهم من أمر الدنيا ، لأنّ الله عزّ وجلّ لم يرسل الرّسل وأقام الأئمّة إلّا لإظهار دينه وتقويم عبادته عليه ، والدّعاء إليه .

وأما ما ذكره ممن نزع إلى بلده فما علمنا أحدا نزع إليه لعلّم يأثرو ولا لدين يطلبه . وما نزع من نزع إليه إلّا لِمَا أباح لهم من شرب الخمر والمجاهرة بالمعاصي وجعل ذلك سببا / لمجاهرته هو بذلك . ولو أنكر ذلك على غيره لوجب أن ينكيره على نفسه . على أنّه إن عدّ من نزع إليه فخرا ، فإنّنا لا نعرف قرابة من القرى فضلا عن المتابر (2) والمدن من أقصى المغرب إلى ما يقرب من المشرق إلّا وفيها طائفة من أهل الأندلس قد نزحوا إليها ووطنوا بها . وإنّ كثيرا منهم ليذكر أنّ الذي نزع به خوفُ سخط الله لمّا رآه من إظهار المعاصي ببلده ، فخرج هاربا بذلك بنفسه . فإن كان يعدّ من نزع إليه فخرا فلينظر من نزع عنه ! مع أنّ هذا من مفاخر الجهّال . وما زال الناس يتقلّون من بعض / البلدان إلى بعض اختيارا وشهوة ، ولعلّة وغير علّة على قديم الزمان في كلّ مكان .

وإن كان عنده أنّ كلّ بلد يستقلّ إليه له الفضل على البلد المتقول منه ، فليفضّل ، إن شاء ذلك وقال به ، البلد الذي نفى رسول الله صلى الله عليه وآله جدّه الحكم بن أبي العاص إليه ، على حرمة (3) الذي نفاه منه ليُفيد قوله ويكمل له افتخاره .

(1) في الأصل : وأخذوه عنهم .

(2) في الأصل : المتابر ، ولا معنى له ، فاختارنا قراءة «متابر» لأن المتبر قد يعني المخدنة التي يهاجها مسجد جامع (انظر دوزي في المادة ، وقد نقل عن ابن خلدون هذه العبارة «وول بعض آخراته على متابر عمله ») .

ولعلها أيضا : المتابرج بقدر وهي المدينة البحرية .

(3) معلوم أنّ الرسول (ص) نفى الحكم عن المدينة إلى الطائف ، ثمّ يد إليها إلّا في خلافة عثمان (انظر ص 285 . من المجالس) .

وفي الفصل الحادي عشر :

(قال) وقد كان في فصل من فصول هذا الكتاب أنه - يعني أمير المؤمنين مولانا - لم يرض ، في الدعاء له ، بطول البقاء ، حتى تعدى إلى ما يدعى به للأنبياء من الصلاة . فقال المعز عليه السلام : فلو علم هذا الجاهل / معنى الصلاة على الحقيقة أو معناها في مجاز اللغة لما أنكر ما أنكره . ولكن لجهله مثل هذا عذر لنا عن جوابه وسبكتنا عنه ، لأنه كان يقال : السكوت عن الأحق جوابه . فرجعتنا إليه رسوله من غير جواب احتقارا له .

وكان هذا الجاهل لم يسمع قول الله أصدق القائلين : « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا : إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » ، أولئك عَلَيْهِمُ صَلَوَاتُ مِن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (1) . وقوله : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (2) » ، وما رواه أئمتنا أن الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله لما نزلت هذه الآية قالوا : يا رسول الله كيف نُصَلِّي عليك ؟ فقال : قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك وسلم كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد (3) . ثم قال المعز عليه السلام : فنحن آل محمد المصلى علينا في كتاب الله وعلى لسان رسول الله ، على رغم أنف الفاسق المنكر ذلك والجاهل له .

ثم قال (صلح) : فإن كان هذا عنده لم يتعارف إلا للأنبياء كما قال ، فمما باله يسمى أمير المؤمنين ، وذلك لا يعلم لمن كان بالأندلس ولا كان من تقدمته من آبائه يُسَمَّون به ، ولا هو ، صديراً طويلاً من أيامه (4) . فما الذي أوجب ذلك له ؟ هل كان هو / فيما تقدم له وآبؤه من قبله على جهل في ذلك ، فاهتدى إلى الصواب بعد ذلك ؟ فليشهد على نفسه وعليهم بذلك !

(1) البقرة ، 155-157 .

(2) الاحزاب ، 56 .

(3) كيفية الصلاة على النبي : البخاري ، ج 6 ص 151 .

(4) تولى عبد الرحمن إمارة قرطبة سنة 902/300 . وتلقب بأمر المؤمنين سنة 929/317 . وهذا على تساؤل المعز : لماذا نصب نفسه خليفة بعد سبع عشرة سنة ؟

وإن كانوا على صواب فقد أتى الجهل بخلافه إيساهم ودعواه بما ليس له دونهم .

وفي الفصل الثاني عشر :

[قال] وقد كان في فصول هذا الكتاب أنه أثر السلم والصلح والمودة لما أراد من حقن دماء المسلمين وكرهه ما (1) يدعو إلى غير ذلك .

فقال المعزّ عليه السلام : فهلاّ كره ذلك إذ أرسل رُسُلَهُ وهداياهُ وأمواله إلى طاغية الروم يستنصره عليهم ، وواطئه على حربهم ، وأقبل كل واحد منهم من ناحية برجاله / وتجدّده ؟ أفلم يكونوا عنده يومئذ مسلمين ؟ وإنما أسلموا اليوم لما صرقتنا وجوهنا إليه ، وبرقت بوارقتنا نحوه ؟ يخليط لنا اللين بالشدّة ويظهر لنا التجلّد والنجدة ثمّ يسترحمنا للمسلمين ؟

ثمّ ذكر (صلح) في ذلك نحوا ممّا ذكره للرسول وقد تقدّم ذكره في مثل هذا القول لمّا ذكره له .

وفي الفصل الثالث عشر :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب أنه - يعني أمير المؤمنين صلوات الله عليه - منع أهل بلده - يعني أهل الأندلس - من حجّ بيت الله الحرام . وحوال بينهم وبينه (2) .

فقال المعزّ عليه السلام : أفرايتُم أشتنع من هذا الفاسق كذّبا أو أقبح منه قولاً ؟ / ومنى متعنّا نحن أهل الأندلس أهل بلده من الحجّ أو من السّفر حيث أحبّوا ؟ بل هو الذي متعنهم وغيرهم ممّن كان من أهل البلدان ببلده من الخروج لشيلاً يؤدّوا بزعمه أحبّاره إلينا ، فردّ ذلك علينا . وهؤلاء هم يذهبون ويرجعون فما نعرض لأحد منهم ولا نمتنعهم . وكيف نصدّ عن بيت الله ، ونحن أهلّه ، أم نمنع من زيارة قبر جدنا محمد صلى الله عليه وآله ، ونحن ولده ؟ قبح الله هذا الفاسق وترّحه ! فما أشتنع شناعته وأقبح كذّبه ، والعيان يدفعه والمُشاهدة تُبطله .

(1) في الأصل : ممّا .

(2) يفهم من هذه التهمة أن الأندلسيين القاصدين مكة يمرون بإفريقية .

وفي الفصل الرابع عشر :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب أن جميع من ضمته جزير :
الأندلس / أولياؤه ورجائه وأشياؤه ومواليه وعبيده وجنده وأنصاره .

فقال المعز عليه السلام : فلو صدقنا في ذلك قوله وأخذناهم بشهادته وادعائهم
لقتلتنا من ظفرنا به منهم ، وأخذنا أموالهم فضلا عن أن نحول بينهم
وبين حجهم ، لأنهم إذا كانوا على ما وصفتهم ، فهم لنا حرب وأعداء ، وجائز
لنا أن نفعل فيهم ما قلناه إذ هم : على ما زعم ، منه ، وهو منهم ؛ بتولييتهم
له وكوتيتهم في حربه .

ولكننا نعلم أن الأمر فيهم على خلاف ما ادعاه ، وأنه كذب ، لعنه
الله وأخزاه ! وإننا نعلم أن كثيرا ممن حوته داره وأحاط به جداره
يشنؤه ويمقتنه / ويستعبد أجله ويستطيعه موته ، وأنه لو قدر على ذلك
لاستعجله له ، فضلا عن سائر أهل بلده الذين قد ساءهم سوء العذاب ، وتجاوز
في أموالهم حد الواجب إلى أن صاروا إلى الانتهاب . وما (1) كف عنهم بعض
شره (2) إلا مذ أوقعنا به ، وإنهم ليدعون الله لنا لذلك بالنصر عليه ، لما كلفنا
عنهم منه . فنحن لا نقبل قوله عليهم ولا نصدق فيهم ، نَحْسِنُ لمُحْسِنِيهِمْ
كما قد أحسنَّا إلى من قدرنا عليه منهم .

وفي الفصل الخامس عشر :

(قال) وكان في فصل من فصول هذا الكتاب المتقدم ذكره : (قال) وكتب
إلينا - يعني من كتب إليهم من الحضرة - / أنا أرسلنا مدد البربر عليهم في
مراكب وأنها عطبت ونُكِبَ أهلها فأسيروا فيبيعوا بالكلاب (3) . فقال : وهذا
موضع غم لمن عقل ، أن يكون أحرار المسلمين يباعون .

(1) في الأصل : ولما ...

(2) في الأصل : شعره .

(3) تلبس الفسائر فلا تفهم من هم الباعثون لهذا المدد ، إلا أن يكون الناصر هو الذي أرسل البربر في
أسطول لمحاربة الفاطميين ، فأسيروا ويبيعوا في الأسواق ، فباع عليه الناصر ذلك كاله يقول له :
دفعت بالمسلمين إلى النجاسين . هذا ، ولم تر وجها لكلمة «الكلاب» هنا .

قال المعزّ لدين الله صلوات الله عليه : والكاتب بذلك إليهم لم يقل عنا إنما أبحنّا ذلك ولا أجزّئناه ، وإنما أجزّئنا عن عقوبة الله لهم بما فعلوه . وأما نحن ، فلو ظفّرنا بهم ، لما حكمتنا فيهم إلاّ بالقتل أو المنّ أو ما يجب في أمثالهم في الحكم .

ثم قال (صلع) : وما حجزّهم عن الملك والسببي إلاّ ظاهرُ الشهادة ، فأما أعمالهم فأعمالُ أهلِ الشّرك . وإذا كان الله عزّ وجلّ قد أحلّ بهم من البؤس والعقوبة ما عسى أنّا لو كنّا / ظفّرنا بهم لم تفعلْه فيهم ، فذلك أشقى لقلوبنا وأبلغ في نعمة الله وفضله علينا . فجعلْ معرفتنا بنعمة الله علينا في هلاك عدونا ومن قصد بالمكروه إلينا ، وذكرنا ما أحله الله به ، عيباً علينا .

(قال) ثمّ ذكر هو في كتابه هذا أنّا لما أخرجنا أسطولنا إلى المريّة وأحرقنا مراكبته ووطننا بلدة أن الله لم يتيّم ذلك لنا لأنّا أخرجنا مع ذلك أسطولا إلى غزوة الروم بقرشقة (1) فلم نظفر بشيء وانصرف أهل أسطولنا خائبين وأوقع ببعضهم المشركون .

قال المعزّ عليه السلام : وهذا ممّا ذكرناه من تناقض كتابه وأنّه لو صرف إليه لكان جواباً له ، وهو هاهنا يُبكِتُنا بأنّ ذكرنا نعمة الله علينا / في دفاعه عنا من أرسله مادّة (2) علينا وأنّه أحلّ بهم النّعمة والبؤس دوننا ، فهو هاهنا يعتدّ ويُسّرّ بأنّ المشركين حموا أنفسهم ممّا وأصابوا من المسلمين ما هو فيه مع الكاذبين . بل وطننا بلدّهم وقتلنا منهم وأجلّيناهم وانصرف رجالنا سالمين بحمد الله ربّ العالمين . فجمع إلى الكذب المسرّة بخلص المشركين ونكبة المسلمين ، وهذا هو اعتقاده قد أبداه الله على لسانه وأظهر ترجمته مع التغايّر في كتابه الذي لا يجوز على كثير من المجانين مثله أن يتقدّر علينا ما لا يُشَقّد ويأتي بمثل المعنى الذي نحلّنا إيّاه وبأعظم منه .

(1) لعلها جزيرة كرسিকা Corse المعروفة في خليج جنوة شمالي جزيرة سردينيا .
هذا وقد ذهب فرحات الدشراوي (افتتاح الدعوة ص 331 من المتن وص 139 من التحليل بالفرنسية) إلى أنّ « ترقيسا » أو « ترقيسيا » الواردة عند ابن الأثير وابن خلدون في الحديث عن غزوات القائم ، قد تعني خليج Gascogne على المحيط الأطلسي ، وهو أمر بعيد مستبعد ، فالفرنزي في الانماط (ص 108) حصر هذه الغزوات في البحر الأبيض المتوسط . ومهما يكن من أمر ، فإن ملاحظة التاصر هنا تدل على أنّ المعزّ واصل غزوات جده القائم على جزر الروم .

(2) هكذا في الأصل . وفي اللسان : المادة كل شيء يكون مدداً لغيره .

وفي الفصل السادس عشر :

(قال) وكان في فصل من فصول / هذا الكتاب : ثم زعم أن الله عز وجل سيقطع مدتنا ويتقيم منا . (قال) : وهذا قول جاهل وكفى بجهله بأن يقطع بالغيب على الله ما لا يعلمه .

قال المعز عليه السلام : ونحن ، فلو قلنا ذلك لقلناه من كتاب الله جل ذكره /و/ من قول جدنا رسول الله صلى الله عليه وآله . لأننا إذا رأينا هذا الفاسق مرتكباً لمحارم الله عز وجل ، متهاوناً بأمره مناصباً لأوليائه وحزبه ، حكمناه بحكم الله ، واسنة/بجزنا فيه وعده لأنه يقول لا شريك له : « إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » (1) .

« قَلَمًا أَتَقُونَا اتَّقِمْنَا مِنْهُمْ » (2) .

« وَأُمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ » (3) .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ » (4) .
« وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ / مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْسُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » (5) .

فعلما أن الله (عج) لا يدع مثله حتى يتقم منه ولا بهمل منكزه بل يغيره ولا يدع أن يظهر منه أرضه ويورثها - كما قال - صالحى عباده .

قال المعز عليه السلام : ثم هذا فصل في كتابه بعد هذا يذكر فيه بزعمه سوء رأينا. وقال فيه : ومن كانت هذه أحواله لم تدم أيامه . فجاء بمثل ما أخذته بزعمه علينا ، لم يعده قوله وسوء توجيهه وجهله . والله للظالمين بالمرصاد (6) .

(1) الصافات ، 173 .

(2) الرغوف ، 55 .

(3) القلم ، 45 .

(4) الرعد ، 11 .

(5) الأنبياء ، 105 .

(6) هنا ينتهي الرد عن رسالة الاموي فصلا فصلا .

كلام في مجلس في حمد الله وشكره :

95 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يوما يذكر ما هيأه الله عز وجل له من إقبال الدنيا عليه / وما كثرة تبارك اسمه من متاعها عند من صنوف الأموال والخيول والسلاح والمعدة والطراز ، وما ظهر في أيامه من بديع الأعمال وغرائب الصنائع التي لا يحكم حدائق أهل المشرق مثلها ، وأن ذلك من صنعة عبيده الذين أفاء الله عز وجل بهم عليه من سببي الروم وأن مثل ذلك لم يتهيأ لأحد من ملوك الدنيا مثله ، ثم ما هيأه الله تعالى له من قطع الحجارة من الجبال بالمكان الذي لم يكن ملك من ملوك الدنيا قبله قد تهيأ فيه ذلك له (1) ، والذي ابتناه من البنيان واغترسه من الأشجار مع إقبال الخلق بالطاعة له واستقامة الأحوال في أيامه في جميع مملكته (2) .

وذكر مع ذلك ضعف / بنسي العباس وما أصارهم الله عز وجل إليه من الذلة والضعف ، وما غلبوا عليه من ملكهم وأنهم كسبل الأيتام في حجبور من تغلب على مملكتهم يجرون عليهم النفقات وقد حازوا جميع أموالهم وغلبوا على سلطانهم . فحمد الله حمدا كثيرا وشكر ما أولاه الله ومكنه وأعطاه وسلبته وانقصه أعداءه .

ثم قال (صلح) : نبذنا الدنيا واطرحناها وطلبنا الآخرة وآثرناها ، فأتى الله عز وجل إلينا بالدنيا وهي راغمة ، وأعد لنا كريم ما لديه في الدار الآخرة . والله ما نال عدونا ما ناله من دنياه إلا بتكديروا على حال خوف وتقرير (3) ، وما يتلذذون إلا بمعاصي الله ومحارمه عارفين بها لا يشكون فيها ، أكثر ما يقوله أحدهم / في ذلك ويقال له : إننا هي دنيا فاستعجل منها ، فما استعجلته فهو الذي تربحه وما تركته منها فقد خسرت . ولا يذكرون معادا ولا يرجون ثوابا . وإننا بطاعة الله وبجلاله لأشد منهم تلذذا في غير معصيته وحرامه ، وما لهم في الدنيا إلا الخزي والتعيب والتعصب ، ولا في الآخرة إلا العذاب واللعة وسوء المنقلب ، فقد خسروا الدنيا والآخرة ، ذلك هو الخسران المبين .

(1) في الاصل : لم يمكن ملكا من ملوك الدنيا قبله به تهيأ فيه ذلك له .

(2) هذا عين الفخار الذي كان المزمع منه حين (انظر ص 180-181) يعيه على عبد الرحمن الناصر ، والإشارات إلى العمران والصناعات هي بعد غامضة مبهمة لا غناء للمؤرخ فيها .

(3) في الاصل : تعزيز .

حديث في صنع الله لوليه :

96 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يذكر رجلاً كان طسراً إلى من المشرق ورأيناه وعرفناه . قال : كان ممن أذن له في موضعه في الدعوة إلينا قديماً . أطلق له ذلك بعض من فوضنا ذلك / إليه من دُعائنا فكان يتصل بنا عنه من سوء الحال وقبيح الانتحال وتغيير دين الله وتحريفه والتقول بالباطل فيه . ما قد شق علينا واغتممنا به . ثم هيا الله مصيره إلينا وقدمه علينا فأزله وأجرينا عليه ، وأمرنا من نثق به من أوليائنا بمفاوضته واستخراج ما عنده . فإذا هو بحسب ما وصف عنه ، ورفع إلينا فيه . وأسوأ حالاً من ذلك . فلما استنفدنا ما عنده ، ووقفنا على ما يعتقده : أنكرنا ذلك عليه ، ووعظناه فيه واستبنا منه . فأظهر توبة وقبولاً ورجوعاً إلى الحق وإنابة . وأخذنا عليه . ثم سألنا تسريحه إلى مكانه فأمرناه بالتأهب لذلك وأجزاه فأحسن / جائزه .

ففرغ إلينا جماعة ممن كان من أضيافنا معه يخاليه ويفاضه أنه إنما أراد التخلص منا، وأنه عزم على الرجوع إلى ما كان إليه وأن ينشره عنا بموضعه وغيره، ويجول في الآفاق . إذ به قد صدر عنا تسريحه . وانصرف عن بابنا لما يريده من التآكل بذلك من أموال الناس . مع ما يورطهم فيه من المهالك ، ويزرع فيهم من سوء الانتحال . ورفع ذلك إلينا من رقعته من أوليائنا رفع نصيحة . واذكر أنه إن صار إلى أي مكان أفسده وأتلف أهله . وأن حبسه بالحضرة واعتقاله دون ذلك صلاح . وتبين لنا ذلك . وكان الذي يوجه التيسير استهلاكه واجتياحه ، وأن يكون أقل ذلك حسه واعتقاله . ثم نظرنا في / واجب قصده إلينا من قبل أن نقدر عليه . وفي الذي أظهره من توبته . وأن الذي يخشى منه لم يكن بعد فعلته فيوجب ذلك عقوبته . وإن كان قد نهياً واستعد له . فأرأينا إثارة الحق فيه ، وقُلْنَا : إن كان قد اعتقد سوءاً فالله يكفيه . ولا نكون نأتي أمراً فيه شبهة . فأذننا له في الانصراف . فلقد انصرف وما ودعنا خوفاً من أن يعوق في المقام عائق . وأنفذناه مع عاملنا على / إدارة في حين انصرافه وأمرناه بحسن صحابته وبره وإكرامه وقضاء حوائجه .

فلما وصل معه إلى مدينة طرابلس قدم العاملُ رجلين على نجيين إلى برقة لما أراد أن يتقدم فيه قبل قنومه (1) ، فسأله أن يقدمه / معهما ، ورغب في ذلك فأخبره بما يكون عليه في ذلك من المشقة لركض النجيب به وسرعة السير . فقال : هذا أحب إلي . فأجابته إلى ذلك لما تقدمنا (2) إليه فيه من قضاء حوائجه . وقد رنا أنه إنما دَعَاهُ إلى ذلك ، الخوفُ من أن نردّه . فمضى مع الرجلين . فبعد أن قطعوا أيامًا صاروا من الليل ، فخرج عليهم لصوص فاشتدَّ الرَّجُلَانِ بنجبيهما واشتدَّ معهما ، فرمى به النجيبُ فسقط إلى الأرض فاندقَّ عنقه فمات ، ولم يعلم به صاحبه واستتر عن اللصوص لظلام الليل . وأصابه أهل الناحية من غدرٍ بما معه فترَقَّعُوا أمره إلى عامل المكان فحاط ما كان معه ودفنته ، وكتب إلينا يخبره كفانا الله / مؤنه وخلصنا من الدخولِ في شُبُهَةٍ من أمره .

وهذه عادة الله عندنا فمن غمَطَ إحساننا وكفر نِعْمَتنا وأسلمنا أمره إليه وتوكلنا فيه عليه ، والحمد لله رب العالمين على ما لا نُحْصِيه من فضله ونِعْمَتِهِ ولا نَعْتَاطِي بُلُوغَ شُكْرِهِ من آلائه حمداً كثيراً كما هو أهله ومُسْتَحِقُّهُ .

حجة في الأخذِ عن أولياء الله :

97 - (قال) وحضر مجلسه يوماً بعضُ النحويين فقال له : خبرني عنكم معشرَ المنتحلين علم النحو واللغة : أليس إنما أخذَ أئمتكم علمَ ذلك عن أهل بوادي العرب ، وهم قومٌ لا يعرفون منه ما تفتلون أنتم به له ، وتصرفونه عليه في أبوابه وشواهدهِ وأبحاثه ودقائقِ مخارجِهِ / واختلافِ وجوهِ إعرابهِ وعروضِ شعره وفواصله ودوايره بأفَاعِيلِهِ ووجوهِ عِلَلِهِ ؟ فلم كانوا أخذوا ذلك ممن لا يعرف ما عَرَفُوهُ عنه ، ولا يدري ما دَرَوُهُ من أسبابه ، وسلموا إليهم في علمه ، وإن أتوا منه بغير ما يعرفونه وخلافٍ ما يصرفونه ؟

(1) في هذه الجملة الطويلة غرض ناتج عن التباس الصائرات الكثيرة ، والمعنى هو : أرسل عامل طرابلس رجلين على ناقتين في حاجة له إلى برقة كان ينويها قبل قدوم الرجل المشيخ في أمره .

وبرقة في القديم كانت إحدى المستعمرات الإغريقية الخمس (بثابوليس) على السواحل الشرقية من ليبيا . وفي المصور الإسلامية أصبحت عاصمة للخليفة الذي يعرف اليوم بولاية برقة ، حسب عادة العرب في تسمية كامل المقاطعة باسم قصبتها ، وقد اندثرت برقة القديمة وقامت مقامها اليوم قرية المرج على أميال من بنغازي الحالية (انظر فصل Barka بدائرة المعارف الإسلامية J. Despois) .

(2) أي نحن ، الممز .

قال : لأنهم علموا أنهم مطبوعون عليه وأنهم أهل ومعدنه ، وإنما وضعوا (1) ما وضعوه من هذه الشواهد والأبنية والأنحاء على أصولهم لكي لا يخرجوا عنها ، فإذا جاءهم عنهم ما لم يكونوا عرفوه سلموا القول إليهم فيه .

فقال المعز عليه السلام : أفلمستنا نحن أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولحمته وخلصاءه ودخلته وأهل ما حضر وغاب منه ، وحياة سره وأخص الناس كلهم به ؟ فلم لم يكونوا سلموا كذلك إلينا ما جهلوه من أمر دينهم وسألونا عما اشتبه منه عليهم ، ولم يقطعوا فيما جهلوه منه بآرائهم وأهوائهم ؟

فسكت ذلك الرجل ولم يُحِر جوابا ، وكان ممن يتحل قول العامة .

ولعل من حجته في ذلك عند نفسه أن يقول : نحن ما تأخذ بما أئانا عن رسول الله صلى الله عليه وآله إلا عن ثقات أدوا ذلك إلينا عنه ، وإن لم يكونوا من أهل بيته . فقد ثبت لصيحتهم عندنا ما أدوه (2) إلينا . فيقال له : أرايت لو أدى إليك عن هؤلاء العرب قوم منهم وقوم من غيرهم ، [ف]لمن كان أولى بصحة النقل عندك وأثبت فيه لديك : من هو منهم يعرف لغتهم ويدري ما يؤديه عنهم ، أم (3) من هو من غيرهم لا يعرف ما يعرفونه ولا هو في ذلك كمن هو كأحدهم ؟

فإن كابر وقال : إذا كان ثقة في نقله أخذت عنه ولم أبال ، قيل له : أفرأيت إن خالف ما جاءك به العربي الذي لا تشك في معرفته : [ف]لمن أولى عندك أن تأخذ بقوله ؟ فإنه لا يجد بدا من القول إن العربي أحق من أخذ عنه ، وإلا خالف أصله الذي بنى عليه وأوجب أنه يدع قول العرب / الثابت عنهم ويأخذ بقول المولدين الداخلين على العربية . وهذا ما لا يقوله أحد من أصحابه . ولو قالوه لأبطلوا كلام العرب الذي (4) يستشهدون به في كتبهم ويرجعون إليه وإن لم يعرفوا معناه ، كما ذكر ذلك المعز عليه السلام فيما أصله عنده فأقر واعترف به .

(1) في الأصل : وضعهم .

(2) في الأصل : وما أدوه .

(3) في الأصل : أو .

(4) في الأصل : الذين .

رؤيا رآها المنصور بالله صلوات الله عليه :

98 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه يقول: لما خرج المنصور بالله صلوات الله عليه إلى ناحية تونس في حين إخراجِه الأساطيل (1) إلى غزو الروم نزل خربة قرطاجنة وهي لَمِينٌ أحد عجائب الأولين في البناء ، فأقام بها / أياماً .

(قال) فدخلت عليه في صبيحة يوم من تلك الأيام ، فقال لي: أخبرك عن (2) عجائب هذا البناء ، لقد اشتغل (3) قلبي به ، فقلت في نفسي : ليت شعري من بناءه ؟ وهل واحد أم (4) تعاقبه جماعة ؟ وكيف كان اقتدر من بناءه عليه مع عظمته واتساعه ؟ وقلت : إن كان الذي بنى هذا ملكاً واحداً ، فكيف اتسع بذلك والعمر لا يبلغه ؟ وإن تداولته ملك بعد ملك ، فكيف اتفقت آراؤهم على هذا المكان وقلما تتفق الأهواء على سكنى البلدان ، سيما الملوك ؟

فنمت وأنا أفكر في ذلك . فرأيت في المنام كأن رجلاً دخل عليّ ، آدم شديداً الأدمة ، تعلوه صبرة / ، خفيف العارضين متحورا (5) معتدلاً القائمة ، عليه ثوب أبيض قد توشح به فسلم عليّ ، فرددت عليه السلام وقلت : من أنت ؟ قال : عبد من عباد الله بُعث إليك .

قلت : مرحبا بك ! ودفعت يدي إليه . فأكب عليّ وقبل عَضْدي . وقلت له : اجلس ! فجلس . وسكت أنظر ما يقول ، فسكت وتبسم في وجهي تبسماً خفيفاً . فقلت : يا هذا من أنت ، وما له جئت ؟

فقال : أنا صاحب هذه المدينة .

قلت : وكيف أنت صاحبها ؟

قال : أنا الملك الذي ابتنيتهَا وملكتُ أهلها .

فقلت : وحدك أم شاركك فيها غيرك ؟

(1) يبدو أن الميناء الذي خرج منه الأسطول هو ميناء دار الصناعة ببجيرة تونس الذي اتخذه حسان بن النعمان سنة 80 هـ .

(2) في الأصل : في .

(3) في الأصل : فاشتغل .

(4) في الأصل : أو .

(5) محذوف : سبين في غلظة .

قال : بل وحدي ابنتيهما حتى أكملتهما وسكنتهما / وأقامت عمري بها إلى أن مت فيها .

فقلت له : لقد أعطيت ملكًا عظيمًا وبسطةً ، أفما كان لك عدوٌ فجاربته فشغلك عن هذا البناء (1) ؟

فحرك يده وجمع أصابع يديه جميعا وقربهما وقال : كان لي عدوٌ كثير . ومن ذا يخلو من الأعداء ؟

قلت : فما كان دينك ومذهبك ؟

قال : التوحيد .

قلت : فما صرت إليه ؟

قال : إلى خيرٍ والحمد لله !

قلت : قد جمع الله لك أمر الدنيا والآخرة .

قال : وما تذكر من ذلك إذ كانت هذه البقاع من هذه الأرض قد منحت ما تراه من المنحة (2) فكيف بالأرواح الشريفة وما يخصها الباري إذا أرقضها ؟

قلت : أجل ، فما اسمك ؟ . فتسمى لي باسم لم أسمع بمثله في لغة من اللغات ولا عرفت معناه ، إلا أنه كثير عدد الحروف .

وقال المعزّ عليه السلام: أظنه قال: فيه مثل عشرة أحرف وذكر بعضها. وقال: كتبها المنصور عليه السلام. (قال) ثم تحرك للقيام، فقلت : ألا تجلس ؟ أنست بك . فقال : ما بُعثت إليك إلا وأنا على شغل (3) . فإن أحببت أن تسأل عن شيء فاسأل عما يهداك !

(قال) فسكت مفكرًا فيما أريد أن أسأله عنه ، فقام ومضى ، فانتبهت .

(1) هذا السؤال يعبر عن مشغل المنصور كأنه يقول : لولا الحروب لبليت مثل بناءات قرطاج .

(2) في الأصل : المنحة .

(3) وأنا على شغل : هذه إشارة إلى ما يعتقد الإسماعيلية من أن الأنفس المحبودة تؤثر بعد الموت في أنفس الأولياء ، وتستغفر لهم من الذنوب . فهي في شغل دائم إلى يوم القيامة .
انظر : ستروماتان : أربعة كتب إسماعيلية ص 89 : ويرى الكرماني (راحة العقل : 391) أن مكوث الأنفس بالبرزخ يوم حتى يتم الخلق الجديد .

كلام في فضل الأئمة عليهم السلام :

99 - (قال) وذكر المعزّ عليه السلام أمر مدينة من مدائن الغرب (1) وقيل له إنه وقع بين / أهلها وبين من يليهم من القبائل اختلاف وحرب ، وكان قد خربت مرارا قبل ذلك بمثل هذا وأخرج عنها أهلها .

فقال المعزّ عليه السلام: ما ألَوْنَا في طلب عمارتها ولكنّها وغيَرها من المدن التي دافعتْ أولياءنا في ابتداء أمرنا لن تُفْلَح أبداً، ولا تزال الفتن بها حتّى تأتيَ عليها .

وذكر غيرها ممّن كان أهلها دافعوا وهم على مثل هذه الحال . وقال : هذه عقوبة من الله عزّ وجلّ . ثمّ ذكر المدن التي سلمت ودخلت في الطاعة وما أعقبها الله به من الأمن والخير والعمارة .

كلام في فضل الولاية :

100 - (قال) وسمعتَه صلوات الله عليه يذكر / كتامة وموالانهم وانطبأهم على الولاية . فقال عليه السلام : والله إنّي لأظنّ أنّه لو مُبِلَّتْ لهم النار والجنة وقيل لهم: هذه الجنة وفيها أعداؤنا ، وكلاًّ / لا يكون ذلك ، فليأمن أن نكونوا معهم فيها ، وإلاّ فهذه النار فادخلوها ، لاخترأوا دُخُولُها .!

الجزء التاسع

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

كلام في ذمّ الحسد ذُكِرَ في مجلس :

101 - قال القاضي النعمان بن محمد : سمعت الإمام المعزّ لدين الله صلوات الله عليه يقول : الحسدُ أعظمُ الداءِ وجهدِ البلاءَ وأشقى الشقاء . إنّ الحاسدَ / إنّما يسخط على الله عزّ وجلّ إذا رآه آتياً عبداً من عباده خيراً ، يسخط ذلك منه ويترى نفسه أهلاً لذلك ، وليس هو كما رأى . فينسب إلى الله عزّ وجلّ الجورَ في فعله والخطأ في حكمه ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ثمّ يتبع ذلك ما يعتريه فيه من الكمد والغمّ والحسرات والهمّ .

قلت : فالحسدُ في الفضل ، كالعلم والعبادة والحجّ والجهاد وأفعال الخير ؟ فإنّهم قد زعموا أنّ الحسدَ في ذلك يستحبّ .

قال : لهذا وجهٌ ومخرج : إن كان التحاسدُ في مثل هذه الوجوه العملَ بها والمنافسةَ فيها ، والقلوبُ سالمةٌ من الغشّ والدغلّ ، لا يُحبّ الحاسدُ / أن يُحطّ المحسودُ في ذلك عن درجة الفضل التي هو بها ، وإنّما يُحبّ أن يتلحقَ به فيها ، فليس هذا حسدًا / وإنّما هو تنافس في الخير ومبادرة إليه .

وإن كان إنتما يريد إسقاطاً من حسده ، وكونه هو في منزلته ، وهو في منزلته (1) ، فهذا هو الحسد ، وهو معلوم .

قلت : قد قالوا في مثل هذا في قول الله تعالى : « وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ » (2) « أنه الرجل يَتَمَنَّى أن يكون له مال رجل بعينه وأمرأته بعينها وأن ينتقل ذلك إليه عمن هو في ملكه ويديه . وقالوا في قوله : « وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ » (2) وقول رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا تمنى / أحدكم فليكثر فإنما يسأل ربّه عزّ وجلّ (3) : إنّه يتمنى أن يكون له مثل ذلك المال أو يكون له مثل تلك المرأة .

فقال المعزّ عليه السلام : تمنّيه مثل المال الذي لأخيه ومثل امرأته ضرب من الحسد . ولكنته يسأل الله عزّ وجلّ كما أمر ، من فضله ، ولا يقترح عليه ولا يشغل قلبه بمال أخيه ، ولا بزوجته ، ولا يلتفت إلى ذلك ولا يفكر فيه ، فإن فكرته في ذلك واشتغاله به وتمنّيه مثله نوع من أنواع الحسد .

كلام في مسايرة فيه رمز :

102 - (قال) وسمعت عليه السلام يقول لرجل ، وأنا أسايره في طريق ، ولا أدري ما كلمته / به الرجل : إنّه كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ذوّو نجدة وأولو قرابة منه كعمّه حمزة (4) وابن عمّه جعفر (5) وابن عمّته الزبير (6) وغيرهم . وأعطى غير واحد منهم في غير مشهد كثيراً من سلاحه يقاتل به ، ما

(1) في الأصل : فهو . والفكرة غامضة ، ولعلها : يريد أن يكون هو في منزلة المحمود ، وأن يكون المحمود في منزلته هو .

(2) النساء ، 32 .

(3) البيهقي : الجامع الصغير ، ج 1 ص 95 . أخرجه الطبراني .

(4) هو عم الرسول (ص) وسيد الشهداء . مات في وقعة أحد .

(5) أخو علي لأبيوه . ويلقب بجعفر الطيار ، الحديث : رأيت جعفراً يطير في الجنة مع الملائكة . واشتهد بغزوة مؤتة سنة ٥ هـ .

(6) صحابي جليل ، أنه صفيّة بنت عبد المطلب عمّة الرسول (ص) . شارك في وقعة الجمل مع طلحة وعائشة وبها قُتل بعد اعتزاله الحرب . (أسد الغابة 1732) .

خلا ذا الفقار (1) فإنه لم يضرب به غير رسول الله (صلح) وعليه وصيته بإعطائه إياه له . فلم يعطه قط أحدا غيره .

ونظر إلي وقال : ذو الفقار على ما قد رأيتموه على عظم قدره واختصاص الله عز وجل به رسول الله صلى الله عليه وآله أقصر السيوف قدراً وأقلها في العين قدراً (1).

فلم أر إلا أن ذلك مثل ضربه ودليل دل على اختصاص / علي عليه السلام بالكرامة التي أكرمها بها ، والحجة (2) التي اختصه بفضلها والعلم الذي أودعه إياه ، لأن السيف في الظاهر آلة الغلبة باليد ، والعلم في الباطن آلة الغلبة باللسان والحجة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله اختص علياً صلوات الله عليه من ذلك ، بما لم يختص به غيره .

ومنه قوله عليه السلام : علمني رسول الله ألف باب من العلم والحكمة ، كل باب منها يفتح ألف باب .

وقوله عليه السلام : كنت إذا سألت رسول الله صلى الله عليه وآله أجابني ، وإذا سكثت عنه ابتدأني .

وقوله : سلوني قبل أن تفقدوني فإنكم لا تسألوني عن علم / ما كان وما يكون إلا أخبرتكم به ، أخبرني بذلك النبي الصادق عن الروح الأمين عن رب العالمين . مع اختصاصه إياه صلوات الله عليه وعلى الأئمة من ولده بالوصية والإمامة .

كلام في مجلس في فضل أولياء الله عليهم السلام :

103 — (قال) وسمعت يقول : نحن النجباء الأبرار ، المصطفون الأخيار ، نجل محمد سيد النبيين وخاتم المرسلين ، لا ينكر حقنا إلا معاند ، ولا يدفعه إلا مكابر ، ولا يجهله إلا جاهل ، ولا يدعيه إلا ظالم . خصصنا بولادة النبي والوصي ، وأورثنا الإمامة ، وأعطينا الكرامة ، وفضلنا على العالمين . ولو شئنا أن نقول إننا كنا مع آدم

(1) قد مر وصف هذا السيف . انظر من 114 .

(2) في الأصل : فالحجة ...

لقلنا (1)، لأن الله تعالى لما خلق آدم (ع) نظر فرأى في ساق العرش / مكتوبا : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، أيدئته بعلي وأورثته به . فقد ذكرنا الله عز وجل قبل أن يُخلق آدم ، فمن يدعي هذا معنا أو من يدعي (2) فيه فضلنا ؟

باب في حليم المعز صلوات الله عليه :

104 - (قال) وحضرت يوما مجلسه فتحدث مليا ثم قال لبعض الخدم بين يديه : أصليح الحمام !
قال : نعم .

فجلس بعد ذلك طويلا ولا أشك إلا أنه قد كان أمر قبل ذلك بإصلاحه . ثم دعا بالفرس فركبه ومشينا بين يديه إلى الحُجْرة التي فيها الحمام من قصره (3) . فدخل فنزل ليدخل الحمام فأصاب بابه مقفلا لم يُصلَحْ بعد ، فسأل عن المفتاح . فلم يوجد / . فوقف طويلا ما تنكر حاله ولا بدا منه غضب ولا قال في ذلك قولا . ثم دعا بالكُرسى فجلس ، وجعل يتحدث حتى أتى بالمفتاح . وأصلح الحمام . وقام فدخل ، وما حرك ذلك منه ساكنا ولا أهاج كامنا . وإن الذي زعم له أنه أصلح من العبيد لقائم بين يديه ، ولقد تداخلى من ذلك غيظ شديد عليه وعلى من يلي إصلاح الحمام .

فذكرت لذلك حديثا كان حدثناه عن بعض آبائه وأظنه محمد بن علي (صلع) (4) أنه كان جالسا مع أصحابه حتى سمع صيحة في داره ، ثم أتاه

(1) هذا القول معروف مشهور عند شعراء الاسماعيليه ، حتى ان بعضهم يجعل خلق آدم والبشرية ذرية لخلق الأئمة ، كان آدم لم يخلق الا لينجب الامام يوما . فيقول ابن هاني (القصيدة 53 ، الابيات 24-26) متحدثا عن المعز :

« هذا ضمير الشاة الاول التي	بدأ الإله ، وغيبها المكون
« من أجل هذا قدر المقدور في	أم الكتاب ، وكون التكوين
« وبهذا تلقى آدم من ربه	عفوا ، وفاء ليونس اليقطين »
ويقول العزيز الخليفة الخامس (صبح الاعشى ج 2 ص 417) :	
« أنا ابن رسول الله غير مدافع	تنقلت في الأنوار من قبل آدم »

(2) في الأصل : أمين ويدعي .

(3) هذا النص يدل على سعة أبعاد القصر .

(4) محمد الباقر : انظر ص 77 ، تنبيه 2 .

بعض الخدم فأكبّ عليه وأسرّ إليه / سرّا ، فقال : الحمد لله ! له ما أعطاه وله ما أخذ . انهم عن البكاء وخنوا في جهازه واطلبوا المسكينة وقولوا لها : لا ضير عليك ، وأنت حرة لوجه الله لَمَّا تداخلك من الرّوع .

ورجع إلى حديثه فتهبّ القوم سؤاله حتّى أتى إليه فقيل له : قد جهّزناه . فقال لهم : قوموا بنا نُصلِّ على هذا الصبي !

قالوا : ومن هو يا ابن رسول الله ؟

قال : ولدي فلان سقط من يد جارية كانت تحمله فمات .

وحدثنا أيضا عن بعض آيائه أن جارية قامت عليه توضّئه ، فسقط الإناء من يدها فجرّته وانكسر ، فخافته فقالت : يا مولاي ، إن الله يقول : «وَالْكَافِرِينَ / الْغَيْظَ» .

قال : قد كظمناه عنك .

قالت : ويقول : «وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ» .

قال : قد عفونا عنك يا جارية .

قالت : ويقول : «وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (1) .

قال : فأنت حرة لوجه الله .

وما أحصي ما رأيت المعزّ عليه السلام في مجلسه وتصرفه في خروجه يُعترض بما يوجب العقوبة والغضب ، وربما اعترض عليه بعض عبيده في رأيه ، وقطع عليه كلامه واحتجّ عليه من يأمره ويخاطبه ، وراجع فيما لا ينبغي المراجعة فيه ، ممّا يضيّق لذلك صدر من حضرة وسمعه ، فما رأيت قط غضب لشيء من ذلك ولا عاقب فيه .

105 — وأكثر ما رأيت منه أنّه قد خرج يؤمّا إلى خارج المنصورية / في بعض ما يخرج له ، فازدحم الناس على ركابه وأحاطوا به من كلّ جهة يسألونه حوائجهم ويرفعون إليه قصصهم ، وقد أقام لذلك من يتولاه فأتوا إلاّ مواجهته به ، وهو في ذلك يُقبل عليهم ويسمع منهم ويأمر بقضاء حوائجهم ، إلى أن جاء من ذلك ما لم يُمكنه

معه الشيء ، ونفر به الفرس تحته ، ودار به . فأمرهم بالانصراف ، وأمر من بين يديه من المشاة بصرفهم ، فألحوا عليه ولم ينصرفوا عنه وقصّر المشاة عنهم في دفعهم ، فتناول رعا من يده بعضهم وقال : ما جزاء أحدكم إلاّ ضربته بهذا ! ثمّ نظر (صلح) إلينا وتبسّم في الوقت بعقب / ذلك وقال : أما ترون ما نحن فيه ؟ وتحدّث ، كأنه لم يعارض بشيء .

ولقد نالني ومن رأيته حولي ممّن كان سايره لما رأيناه من ذلك غمّ وغضب شديد ، فلا والله ما كان منه في ذلك إلاّ ما ذكرته ممّا استعمله طبعه الكريم يظهر استعماله إيّاه كما نستعمل الغضب على الطفل إذا جهل لبسوع ويُسزّع من أجله .

ولقد تأسيت به في الحلم عمّن يجهل ويخالف الواجب من دخلتي وعبيدي والإعراض عن زلاتهم والصفح عن هفواتهم : فلقد بطّروا لذلك ونال (1) عليّ كثير من أمرهم . ثمّ قرنت / ما كنت أجده من ألم الغيظ والعقوبة بما صرت إليه من راحة الحلم ولذة العفو والإغضاء ، فرأيت أنّ الذي صرت إليه من ذلك أفضل . وقد كنت كثيرا ما أعاقب فأنّدم على العقوبة إذا سكن غضبي ، وأعاب في ذلك نفسي . ثمّ صلح لي بحمد الله مع الدوام على ذلك كثير من الأمور ممّا لم يكن يصلح بالعنف .

وكذلك رأيت أمور المعزّ عليه السلام على ما منحه الله من الحلم والأناة والصبر يأتي مع ذلك بحسن العواقب وجميل الأمور (2) . وكثيرا ما فكّرت في ذلك فذكرت له قول بعض أهل الأدب وقد رأى بعض الناس عبدا له يفعلون في أمور غير / الواجب فقال له : ألاّ تؤدّب عبيدك هؤلاء وتصلحهم ؟ فقال : قد رمت ذاك فرأيت أنّي لا أصلح شيئا من أحوالهم إلاّ بفساد شيء من حالي ، فرأيت أنّ إصلاح حالي أعود عليّ من صلاح أحوالهم فتركتهم لذلك ، يصفو منهم ما صفا ويتكدر منهم ما تكدر .

(1) بمعنى : أشبه واستعصى .

(2) التعبير مختل ، وكان «أمور» الأولى زائدة .

رَمَزٌ ذَكَرَ فِي مَسِيرَةِ :

106 - (قال) وسأيرت الإمام المعزّ عليه السلام يوما وقد خرج من المنصورية إلى ما يليها من المني (1) فلقى بعض التجّار المختلفين إلى جهة المشرق ، فذكر له كلاما طويلا أجزأه في ضروب من الأمتعة إلى أن ذكر الجواهر وتميزه ومعرفته وقيّمته / . فقال له المعزّ عليه السلام : وكيف تعرف قيمة الجواهر على الحقيقة ، وإنما هو شيء قد استحسّنه الملوك ، فمتى استحسن شيء منه بالغت في العطاء بقدر ما استحسّنه/2/4 منه وبقدر علوّها وسخاء أنفسها ومقدار بسطها واتساعها وطباها ؟ وقد تملك كثيرا من الدنيا من لا فرق عنده بين الجوهرة النفيسة والزّجاجة المعمولة وما قاربها من الأشياء المصنوعة ، والخرزّ المفتعلة . والتجّار إنّما يشترونه وينقلونه من بلد إلى بلد ويبلغون في النفيس منه لما يرجونه من اشتراء / الملوك إيّاه ، وهم لا يعلمون كيف يقع ذلك منهم ، وإن أتوا به من يستجده ويستحسنه منهم وتُساعده القدرة ويجتمع فيه الطّبع والهمة ، أجزلوا لهم في العطاء . وإن أخلّ به شيء من ذلك كان النقص بمقدار الإخلال إلى ما دون ذلك ممّن لا قدر له عنده ، ممّن وصفناه وقدّمنا ذكره .

فقال الناجر : هو كما ذكر أمير المؤمنين . فلم يُقْبَلْ عليه ولا رجّع إليه جوابا ونظر عليه السلام إليّ وتبسّم . فقدّرت في نفسي أنّه إنّما ضرب ذلك مثلا ورّمز به رمزا بالحكمة التي لا تزكو إلّا عند أهلها ولا يعرف قِيَمَتُهَا ومقدارها / إلّا من خصّه الله عزّ وجلّ بها ، وبقدر الاختصاص بذلك والعطاء منه والهمة والإمكان فيه تكون المعرّفة بقدرها . وإن كان عطلا منها محروما من فضلها تمرّ صفحا عليه ، فإنّ سَمِعَها لم يعلق بشيء منها قلبه ولا يتنفع بها .

وكان الذي فتق لي هذا المعنى أنّني جلست بين يديه (صلح) قبل ذلك اليوم بيومين ، فذكر نحوا من هذا عن بعض الأئمّة من آباء الطاهرين صلوات الله عليهم ، وأنّه خاطب يوما بعض أوليائه بمكنون من الحكمة ممّا أخذ العهد في كتمانه ، وبحضرت بعض العبيد / ممّن لم يؤخّد عليه (2) ولا بلغ مبلغا يستحقّ به سماع ذلك

(1) جُ المنيّة ، وهي المنتزه والبستان الواسع ، انظر قاموس دوزي . وقد شاع استعمال الكلمة كمساحة صغيرة ومنية الغيل بالقيروان ومنية الخصب بمصر .

(2) أخذ عليه العهد بالولاية وكتان علم الباطن .

الكلام . فقال له : يا مولاي ، أترى من بحضرتك ؟ قال : أراه وليت أنكم أنتم قهيمون ، مع ما تقدّم عندكم من الفضل ، ما قلت !

ومثل هذا يشهد له قول الله جلّ ذكره : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا ؟ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ » (1) . فأخبر عز وجل أنهم سمعوا كما سمع أولو العلم فلم يعرفوا ما سمعوه / ولا وعوا شيئا منه ، وجعلوا يسألونهم عما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، فهم بمنزلة من لم يسمع شيئا منه ، وبحسب ذلك يكون من لم يدرك قدر الجوهر ، لا يعرفه ولا يرغب فيه ولا يفرق بين كثير من الحجارة وبينه .

حديث في مجلس في سوء أحوال بعض الدعاة :

107 - (قال) وجلست بين يديه عليه السلام يوما بعقيب ما وصل إليه الكتابُ بافتتاح سبجلماسة (2) وأسر المتقلب الذي كان عليها محمد بن / الفتح (3) المتسمي الشاكر لله أمير المؤمنين . فأذن لشيوخ الأولياء من كتامة فدخلوا عليه وسلموا ، وأمرهم بالجلوس فجلسوا بين يديه ، فحدثهم مليا وتحدثوا لديه إلى أن جرى ذكر الفتنة وتقلب مخلص اللعين على إفريقية وأخذته مدينة القيروان وما دون المهدية . فذكروا تخلف القائم بالله (صلع) عن النهوض في تلك بنفسه وما كان في ذلك العصر من التباعد بين الناس والتدابير ، وما امتحنوا به ممن نصب للدعوة نفسه بعد نصريح

(1) محمد ، 16-17 .

(2) مدينة تقع آثارها اليوم في جنوب المغرب الأقصى . أسسها مدرار بن عبد الله صاحب الدولة الدرارية سنة 140 هـ . ونزل بها المهدي عند وصوله مختفيا إلى المغرب . ومن سجنها خلاصه أبو عبد الله السامعي فسار به إلى رقادة بعد اطاحته بالأمانة الأغلبية سنة 296 هـ . (انظر : الروض المطار الحيري ص 305) .

(3) هو محمد بن الفتح بن ميمون من أمراء دولة بني مدرار ، انتزع إمارة سبجلماسة من ابن عمه المنتصر وكان طفلا ، وانشغل عنه الفاطميون بثورة أبي المافية وناهرت ثم بفتنة أبي يزيد بعدها . فدعا لقباسين وأخذ بذهاب أهل السنة ورفض الخارجية وتلقب بالشاكر لله وغرب السكة . وكان عادلا .

وكانت هذه الحملة عليه بقيادة جوهر الكاتب في جموع من كتامة وصنهاجة وأولياهم سنة 347 هـ ففر أماته محمد بن الفتح إلى حصن تاسكرات على أميال من سبجلماسة ثم رجع منتكرا فمرف فقبض عليه . ويقتل به جوهر وبأمر فاس أحمد بن بكر أسيرين إلى المنصورة . وفي كتاب المجالس والمساربات حديث كثير عنهما وعن القفصين اللذين ابتكرهما المعز لهما ليرضهما على الناس (انظر ابن خلدون : الغبر 270/6 ط إينان) والبيان المغرب 222/1 والمجالس والمساربات : ص 411 والكامل لابن الأثير ج 6 ص 354 والدراري : أسر ابن واسل ، مجلة كراسات تونس 1956 ص 295 .

من القاسم بالله صلوات الله عليه بلمعه ومنعه ، وأنت تأول ذلك / الذم مدحا والمنع إطلاقا ، فخلّاه وما اقترفه وامتنع العباد به .

فقال المعزّ عليه السلام : ولقد أرسلني من سأل إقامة ذلك الداعي ليقيم به رئاسته إلى القاسم بالله صلوات الله عليه ، وأنا يومئذ أؤدّي عنه وإليه ، بعد أن أمر أن لا يؤخذ الأمر عنه إلا عني ولا يؤدّي إليه مثله غيري ، وأنا يومئذ حدث السنّ يافع (1) . فسألني ذلك الطالب - وذكره ، وهو من جلة خلمه - أن أسأله أن يدعّه ومن عنده ممن يخصّه ذلك الداعي ، فبلّغت ذلك عنه .

فقال لي : قل له : دع هذا عنك ، فتركه خيرا لك ، وأقبل / على ما يعينك ، ففي إقبالك عليه سعادتك .

فأبلغته ذلك ، فقبل الأرضَ ومرغ خديّه وقال لي : يا مولاي ، افعل مثل هذا عني بين يديّ مولانا واسأله لي . فلم أجدهُ بدّا من تأدية ذلك عنه ، ففعلت .

فقال : قل له : ويحك ! دع هذا إلى أن يكون ما هو خيرٌ لك وأفضل . فأخبرته ، فعاد إلى مثل سؤاله ، وألحّ وردّي بسؤاله .

فقال لي : قل له : هذا الرجل قد انصرف إلى منزله ، وإذا عاد من غد نظرتُ في أمرك . وكان قد أمر بانصراف الناس فانصرفوا عن الباب . فأخبرته فقال : / يا مولاي ، هذا هو ، وقد حبسته . وأراني إياه .

فعدت إليه فأخبرته ، فقال : ورأيتُه ؟

قلت : نعم .

قال : امض إليهما (2) وقُلْ لهما عني (كامل) :

يا أمة السوء التي قد غيّرتْ واستبدلتْ بضايها ظلكمآها ! (3)

فلذا قلتُ ذلك لهما ووفقا عليه ، فقل لهما : اصنعا ما شئتما لا بورك لكما فيه !

فلما وليت قال : أحضرت البيت ؟

(1) ولد المعز سنة 319 ، واندلعت فتنة أبي يزيد سنة 332 ، فسنة إذن بين 13 و 15 سنة .

(2) في الأصل : عليهما .

(3) لم نعرف قائل هذا البيت .

قلت : نعم .

قال : فأعده عليّ ، فأعدته ، فقال : امض فقل لهما ذلك .

ف فعلت وأنا أظنّ أنّي إذا قلت لهما ذلك خيراً صبيحتين له ، فلمّا قلته قبل أيديّ ، وعانق ذلك الداعي سوء صاحبه وقال له : قد وجبتّ ! يوهمه أنّ في ذلك رمزاً وتحتّه باطنا ومضى معه / فدعاه وأصحابه ، وكان من أمره ما يطول ذكره .

(قال) : ثمّ دخل إليه البغداديّ (1) وقد استفاض ذلك ، فذكره ، ودعاني وقال : هذا كان رسولي إليهما . ثمّ قال لي : أعد عليّ ما أرسلتك به ، فأعدته فقبسيّ البغداديّ باهتا لذلك متعجباً له .

ثمّ قال المعزّ عليه السلام لمن حضر بين يديه : فأين أنتم اليوم ممّا كنتم فيه بالأمس ، وبأيّ شيء تبلغون شكرَ نعمة الله عليكم فيما عوضكم إيّاهُ وأبدكم به ؟ إنّنا عاملناكم شفاهاً بلا وسائط بيننا وبينكم فشرّبتهم عذّباً زلالاً بعد ملّح آجِنٍ .

فقبلوا الأرضَ بين يديه فشكّروا له وذكروا ما كانوا امتنّحوا به من أمر ذلك الداعي وما كان في ذلك / العصر فيما بين الناس من التباغي ، وأنّه من كان قد أناه فدعاه أسقط من نفسه واطّلع على أعوار ما عنده ، ومن تخلّف عنه خاف البغيّ عليه والهلاك من أجله ، وذكروا من ذلك كثيراً .

فقال المعزّ عليه السلام : أعجيبٌ بذلك لمّا لم يكشفه وليّ الأمر وأعجيبٌ به إذ لم يفعَلْ ، كيف انتهى الأمر إلى ما انتهى إليه . والله لو كان ما قد صيرنا إليه من فضل الله ونعمته وما كشفه الله من طغيّاء تلك الظلمة ، وأزاله من شرّ تلك الفتنة وأذهب من شدّة تلك المحنة ، كان في عمرٍ بعد عمرٍ وقرنٍ بعد قرنٍ وعصرٍ بعد عصرٍ ، لكان عجباً / ، فكيف بزوال ذلك كلّهُ بالتعقيب بخلافه وضدّه من وجوه الخيرات كلّها وعموم النعمة وسبوغها في هذه المدة القريّة والأيام القليلة ؟ ثمّ شكر الله على ذلك وحمده بما هو أهله .

ثمّ قال : وبعد أن كشف الله تلك المحنة وأحمد نار تلك الفتنة ، وأمّن من اللّتين مخلص وقطع دابر أنصاره ، وقرّ المنصور بالله صلوات الله عليه في قراره ، ألم تكن أطرافنا قد تخطّفتُ مرّةً بفلان ومرّةً بفلان حتّى لقد خيفَ من أن يعودَ

(1) لم يسبق ذكر لهذا البغدادي . والقصة كلها لا تغلّو من غموض واضطراب .

أمر الفتنة بكَرًّا والحربُ جَدَّةً، إلى أن دعا الأمرُ المنصورَ بالله صلوات الله عليه إلى الخروج بنفسه على حال عِلَّةٍ / مؤلة وأوجاعٍ شديدة إلى أن نجم ابن ذلك الداعي المُتَسَوِّر (1) على الدعوة ، وكادت أن تعود به الفتنة . ثم أمكن الله منه وعجل به إلى سعيه وكان قد دنا من الحاضرة (2) هو وغيره ممن انتجبت الفتنة فبدد الله شمله وفرق جمعه . ونحن اليوم بحمد الله ونعمته نطوي الأرض من أطرافها ونهدم أبنائها، والرَّعبُ الذي نضر الله به جدنا محمدا صلى الله عليه وآله يسير بين أيدينا وأيادي أوليائنا .

لقد أخبرني مخبر قديم من أرض الأندلس أنَّ اللعين الأموي لما أحسَّ بالعساكر التي أولجناها الغرب ، اشتدَّ خوفه واستولى / عليه ذعره ، فأرسل أوثق قواده (3) عنده بمسكر أوعب فيه إلى ناحية المريَّة ، فضرب على ساحل البحر مضاربه وأناخ به عسكره، إلى أن واثى مركب به بعض أهل يعل (4) اللعين يخبرون بقتله وقتل أهل بيته واستيلاء العساكر في ساعة واحدة على مدينته وقيامته (5) . وجاء في مركب مخبر آخر يخبر عن هرب صاحب سجلماسة (6) ، ولم يكن عليم بأسره ، فما هو إلا أن بعث ذلك في العسكر الفزعَ فنسروا نفرة واحدة ، فما اجتمع منهم اثنان وما بقي بالمتأخ إلا مضربُ القائد ، وهم من وراء البحر . فالحمد لله الذي ألقى لنا في قلوب / أعدائنا دُعره .

ثم ما وهب الله سبحانه في هذا اللعين صاحب سجلماسة المتسمي بغير اسمه الجالس غير مجلسه من أنه ، حين خرجت إليه ودنت منه عساكرنا خرج منها هاربا على وجهه بعد أن كان يعدُّ من معه الثبات والمحاربة ، ويؤمنهم

(1) لا تزال نجيل اسم هذا الداعي المنشق المتطاول على الأئمة . ويبدو أن ابنه سلك مسلكه . ولتضمن هذا لا يفيدنا بتدقيق .

(2) وصلت هذه الفتنة إلى أبواب المتصورة ؟

(3) هذا القائد لعله أحمد بن يعل صاحب شرطة الناصر . وغير خروجه في البيان لابن عذاري (ج 2 ص 221) تحت سنة 347 في المحرم منها . أما قتل يعل بن محمد اليفرنى فيقول ابن عذاري إنه كان في جمادى (ص 222) .

(4) يعل بن محمد اليفرنى ، كان واليا من قبل المعز على إيفكان وتأهرت ثم تحالفت مع الأمويين ، فقتله جوهر في حملته المغربية الكبرى سنة 958/347 (انظر : ابن خلدون ، طبعة بيروت ، ج 4 ص 96 وابن عذاري : البيان ج 2 ص 223) .

(5) مدينته : إيفكان وتقع « خلف تأهرت بثلاث مراحل » (ابن خلدون) . والتياطين ج قيطون : الخيام التي يخيم بها العسكر (دوزي) .

(6) ابن واسول : انظر ص 214 .

الغلبة . فلو قد فتحها الله عز وجل علينا عترةً وهرب ، لكان فتحاً جليلاً ومناً عظيماً . لكن أبى الله بفضلنا لنا إلا بلوغ الأمل الذي أمكنناه وتمايم الرجاء الذي رجونا . ولقد قال لي بعض من قال ، قبل ذلك : إننا لنخافُ عليه أن يهرب . فقلت : كلاً ! إن الله سيمكنني منه لأنني لم أتكمل فيه على حَول ولا قُوة / ولم أرجُ في الظفر به والتمكن منه إلا هو وحده لا شريك له . فحقق الله ذلك الأمل وتَمَّ ذلك الرجاء ورد الخائب من المكان الذي هرب إليه وحده حتى أمكن منه بلا عهد ولا ذمة . أفهذا عطاء يقادر قدره أو يبلغ شكره ؟

ثم أكثر حمد الله وشكره ، ثم قال : ومما وضع الله فيه لأولائنا الذين حوتهم عساكرنا القاصدة نحوه لما عليم عز وجل حُسن نياتهم واطلّع على صفاء طوياتهم . وما هم لنا عليه من السمع والطاعة ، وبذل المجهود فيما يقع منا بالموافقة أن حمل عنهم المحاربة ومنحهم الظفر بلا مُعاندة / وجعل أيديهم في الظفر بالخائب يداً واحدة ولم يخصُ بالظفر به بعضهم دون بعض فتشخّ بذلك نفس الظافر ويقتصر له الخائب . لكن الله عز وجل ساوى فيه بينهم ، وجعل الأجر والفخر والذكر بذلك لهم كلهم إسباغاً للنعمة عليهم وعموماً بالموهبة لهم فهنأهم الله وزادهم وبارك لهم (1) .

قلت : نعم يا مولاي . فهنأهم الله ، ولبتهم سميعاً ما أعطاهم الله من رضاك ووهب لهم من قبولك سعيهم وما أوجبته بفضلك لهم ! على أنك لو شئت أن تقول إن ذلك مما أفاء الله عز وجل عليك وصنّعه هنئاً لك بلا إيجاف منهم بخيل ولا ركاب / عليه . ولا صنّع لأحدٍ منهم فيه ، لقلت ذلك فصدقت وبررت .

قال / : الفضل والصنع والموهبة والظفر من الله الكريم ، ومن فضله وصنّعه وموهبة ما خصنا به من طاعة أولائنا ، وبذلهم مجهودهم فيما أرضانا وعاد بهلاك عدونا واستفراغهم في ذلك طاقتهم واستهلاكهم فيه أنفسهم . فهم بعض صنع الله لنا الذي أنالنا به آمالنا وبلغنا فيه سؤالنا .

قلت : هنئاً لهم ونعمى عين !

(1) شارك في حمله جوهر جعفر بن علي ابن الاندلسية واني المسيلة ، وزير بني مناد الصنهاجي صاحب اشير (ابن خلدون ج 4 ص 97) .

قال : ولمَ لا يكون كذلك ، وهم خاصتنا دون الخاصة وأحبُّ إلينا من الأهل والقرابة ؟ - يعني كتامة - والله لو لم يكن منهم إلا ما كان في هذا البعث / من أننا تقدّمنا إليهم في أمر ، فما خالفوه ، فحبسك من عسكر قطع ما بيننا وبين سجناسه لم يَعْفُ أثرُا الذي طاعة ولا تناول مثقالَ حبة ، وقد كان أكثرهم يُظَنُّ به خلافُ ذلك بما هم عليه من الحداثة ، وبما كانت فيهم من الحدة . فهذا فلان وفلان - وعددٌ رجالا وذكر ما كانوا عليه - قد صاروا اليوم حكماء قومهم وشيوخ عشائهم وموضع رِفْدِهِمْ ومفزعهم ، والله لَيَسْبِقُنَّ مَنْ تقدّمهم وليسْبِقُنَّ مَنْ تأخّرَ منهم ! فبارك الله فيهم وأحسن جزاءهم ! وأنتم والله عدّتنا وذخيرتنا لما نحتاج إليه ، وكثرنا الذي نعوّل عليه ، إن استغنيا / عنكم كفيتمونا مؤنة أنفسكم، وإن احتجّنا إليكم أصبناكم وقمنا بما نرى أنّه يُصلِحُكم وغيركم من عبيدنا وحشيّنا ، لا يكفيهم شيء عتّا وعن طلب ما عندنا ظعنوا أو/ أقاموا وعلى أيّ الحالات كانوا .

فقبل الأرض من حضر من الجماعة بين يديه وقالوا : متى نبلغُ شكرَ هذه النعمة من مولانا عليه السلام ؟ والله ما سمعنا مثلَ هذا من أحد من موالينا قبله ولا بلغنا أنّهم قالوه ولا ندري بما استحقّقنا هذا عنده إلا بفضلُه .

فقال لهم : والله لو وجدنا منكم من القبول ما نُحبّه لرأيتُم منّا فوق ما تُحبّونه وتأمّلونه .

فقال بعضهم : لنا سؤال / نسأله مولانا .

قال : سلّسوا !

قالوا [: لا يَكِلُنّا مولانا إلى أنفسنا ولا يدعنا واختيارنا ، ولكن بطول علينا بموادّ فضله وتنبيّهه ويُعطينا ما هو أهله ، لا ما يرانا نستحقّه عنده ، فوالله لا نستحقّ عند أنفسنا النظر إليه فضلا عن نيل معروف منه .

فقال عليه السلام : وكيف لي بِلَقَيْنٍ لِمَا أقول فيعبيهِ وذِي (1) معرفةٍ بالفائدة يحفظ ما أعطيه ؟

(1) في الأصل : ذوي .

فقال الرجل : نحن لذلك يا أمير المؤمنين حافظون لقينون إن شاء الله تعالى .

قال : فهل لقينت وحفظت شيئا عن الآباء ؟

قال : نعم .

قال : فهات ما حفظت .

قال : سمعت المهديّ بالله عليه السلام نصّ على جدّك القائم بأمر الله (ص) ، وسمعتُ جدّك القائم بأمر الله / عليه السلام نصّ على أهلك المنصور بالله صلوات الله عليه (1) ، وسمعت المنصور بالله عليه السلام نصّ عليك : فهذا الأصل الذي لا يثبتُ الفرعُ إلاّ عليه .

فقال : يا سبحان الله ، إنّ هذا أمرٌ ادّعاه الطُّلَقَاءُ واللُّعَنَاءُ (2) بالنّصّ من آبائهم عليهم السلام (3). فهل لك من حجة على من والاهمّ تدخّصُ بها حجّته (4) في تولّيه إذا أنت احتجّجتُ بها عليه ؟ فسكت الرجل .

فقال له : اعمل على أنّك قد صرتَ إلى من قد در منهم عليك فسألَكَ عن انحلالك إمامتنا بأيّ وجه عرفتَ أنّا أئمّةٌ ، وما حجّجتُك على من أنكرها وادّعى غيرها . أكنّت تنقُطعُ / هكذا، وأنّت منّا بالمحلّ الذي أنت به ؟ أفليس ذلك مِمّا يزيدُ عدوّنا عُنُودا، ومن تولّاه به تمسُّكنا، بأن يقول : هذا من وجوه هؤلاء، ولو كانت لهم حجةٌ لكانت عنده ، كما قال اللّعين المتسمّي المكتفي (5) لما أتى باللّعين القرمطيّ وقد قام عليه يدعي ولاية آل الرسول استماله للناس بها، وهو من الفسوق واللّعة بالموضع الذي نزه الله أهل بيت نبيّه عنه ، وعجّل النّقمة منه (6) فأسير وأتسي به المتسمّي بالمكتفي ، وهو في سوء الحال مثله، أسيرا ، فأدخل إليه وأمر من

(1) انظر تعليقنا ص 137 في شأن كتمان القائم بتعيين المنصور مدة طويلة . وسيروي النعمان عن المنصور أن التّعيين لم يعلم به أحد سوى القائم والمنصور ص 448 .

(2) أي : العباسيون والأمويون .

(3) هذه العبارة غريبة في شأن الخصوم إذ لا نعلم من الفاطميين تقديرا للعباس ولا لابي سفيان ولعله سهو من النّاسخ .

(4) في الأصل : تدخّص لها حجة ...

(5) المكتفي هو الخليفة العباسي السابع عشر ، وقد قلب على الثورة القرمطية بالتمام ، وتوفي سنة 295/908 . (انظر خبره مع القرامطة في الكامل لابن الاثير 6 ص 116 تحت سنة 294) .

(6) في الأصل : بالموضع منه .

ناظره بين يديه . فقال له : ما سبب خروجك على أمير المؤمنين والدعاء إلى غيره ؟

قال : لأتني رأيتُ أن علياً / أحقّ من العباس .

قال : بماذا ؟

قال : لأتته وارث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) .

قال له : كذبت ! العمّ أولي من ابن العم ! فلم يُجِر جواباً ، فأشهد عليه بانقطاعه وأشهد بأنه أقرّ بأنه كان مُبطلاً في دعواه .

قال أمير المؤمنين عليه السلام : والمحتجّ عليه (1) كان أقرب إلى الانقطاع منه لو كان يدري وجه الحجة ويقوم بها . فلمثل هذا من احتجاج المُبطلين ودعوى الظالمين أحسب أن تكون سيوف الحقّ في ألسنتكم وأيديكم ، وسيف اللسان أقطع ، لأنّ سيف اليد يملكه البرّ والفاجر بالغلبة ، وسيف اللسان لا يملكه إلا أهل الحقّ ، فذلك مشترك فيه ، وهذا متوحدّ به / لا يكون إلا لأهله ولا يملكه غير أصحابه إن ناصبوا به ظفروا وإن جالدوا به قتلوا . أريد منكم أن يكون بيد كل واحد منكم قبس يستضيء به ويستضاء منه كنار موسى ولا تجتمعوا على قبس واحد .

فقال بعض القوم : لذلك ما قال بعض العامة — وقد نظر إلى بعض أصحابه ، وقد قطعه بعض من ناظره بحجة — لا تناظر (2) هذا فإنه ذو حجة .

فقال : وما أراد بهذا ؟

فقال : لا أدري .

فقلت : لعلّه أراد ما يقولون : كلّ مفتونٍ ملقّنٌ حجةً .

قال : ويقولون ذلك ؟

قلت : نعم ، كذلك يقولون ، كأن لم يسمِعوا قول الله عزّ وجلّ : « وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ (3) » ، فإن كان / كلٌّ من لَين حجة مفتونا فقد فُتن إبراهيم على قولهم .

(1) أي : العباسي .

(2) في الأصل : لا تناظره .

(3) الأنعام ، 83 .

فقال صلوات الله عليه : ما أعجب هذا من قولهم ! لئن كان ذلك فالحق فيما لا حجة فيه .

ثم عطف على القوم فقال : والله ! اني لأشهى في تعليمكم وتقويمكم مني في كل شيء أشتهي لأنني أحب أن تكونوا أعلم الناس وأورع الناس وأحلم الناس ، فلا تدابروا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا ، وأن تكونوا كما سماكم الله عز وجل ، إخواناً ، وعلى البر والتقوى أعواناً ، وأن تكونوا أبراراً أطهاراً ، ما على أحدكم إن قارف ذنباً أو أحدث إحداثاً / أن يطلعنا عليه ويسألنا الاستغفار له ، كما قال جل ذكره : « وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً (1) » . اجعلونا بينكم وبين الله (2) واحتجوا بما نأمركم به وننهاكم عنه لدينه ، فنحن والله أفضل من جعله العباد بينهم وبين ربهم . خلوا عنا ما نأمركم به وامثلوه ، علينا تباعة ما نأمركم به . احفظوا سرنا / و/ اتبعوا أمرنا وانصحبوا لنا وأخلصوا نياتكم وأحسنوا طوياتكم وقولوا الحق ولو على أنفسكم ! عليكم بالورع والاجتهاد والاقتصاد والعفة والتسليم لأمرنا والرد كما أمركم الله إلينا ، فإنه يقول جل / ثناؤه : « وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ (3) » .

(1) النساء ، 64 .

(2) مسألة استغفار الأئمة من المسائل التي اتخذها الاسماعيليون برهاناً على أن الإمامة واجبة ، وذلك قياساً على ما كان يقر به الرسول من استغفاره لمن يستغفره . واعتصموا على أن عدل الله يقتضي أن يكون بعد النبي من يقوم بهذه المهمة ، وإن الناس بعد انتقال الرسول يجدون من يأرون إليه عند وقوعهم في الخطيئة كما التجأ الناس إلى الرسول في حياته .

وفي هذه المسألة يقول الكرمانى : « البرهان الخامس : لما كان الله - تم - عادلاً لا يجوز ولا يظلم ، وكان تعالى قد خص الامة التي كانت في أيام النبي - ص - بالفضيلة العظيمة بإيجاده كون الرسول فيما بين ظهرانيهم أماناً لهم من العذاب كما أخبر تعالى بقوله : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » (الأنفال، 33) (وسيلة لهم يستغفر ذنوبهم عند زلاتهم، كما أخبر تعالى بقوله في تنزيله : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً » (النساء، 64) . وبقوله حكايه عن المنافقين حين كانوا يدعون ليستغفر لهم الرسول - ص - : « وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لموا رؤوسهم ورأيتهم يصدون وهم متكبرون » (المنافقون ، 5) ، ولم يكن أولئك الامة بهذه الفضيلة من كون الرسول بين ظهرانيهم فاصلاً احكامهم ملبساً لهم بماله دينهم وفراقهم ، باعثاً لهم على طلب الآخرة والجهاد في سبيل الله ، مستغفراً لهم عن ذنوبهم ، ولا يوجد مثل فيما بينهم أول من غيرهم مع كون الرسول رسولا إلى الكافة ، ووسيلة للجماعة ، وجب من حيث أن الله ليس بنظام للعبد أن يوجد في الامة بعد نبينا من يقوم مقامه ويبد منه في كونه أماناً لها ووسيلة يستغفر الله لها ، ويحفظ نظامها ... » الكرمانى ، المصاييح في اثبات الإمامة ص 85-87 .

(3) النساء ، 83 .

فقبلوا الأرض بين يديه وقالوا : يتفضل مولانا برحمته ويمنّ علينا بفضلِهِ .

فقال : دمت على ما رغبت من طلب (1) واجتهاد ، فأنتم على خير فيفيد الواحد منكم الشيء بعد الشيء فيلقنه ويحفظه ويعمل به فينفعه الله بعلمه ، إن الله عز وجل أقدّر القادرين وأحكم الحاكمين ، لم يعط خلقه ما أعطاهم من نعمه دفعة واحدة ولا أكمل خلقهم بمرة ، لكنه خلق الإنسان من تراب ، ثم من نقطة ثم صيره علقة ثم مضغة ثم عظاماً / ثم كسا العظم ثم نفخ فيه الروح ثم أخرجه طفلاً فغذّاه باللبن وقتاً ثم بلطيف الغذاء ، ثم كذلك بشيء بعد شيء إلى أن أكمل خلقه ، وقد كان قادراً على أن يعطيه دفعة واحدة ، ولكن فعل ذلك بحكمة وقدره .

فارغبوا في حياة أنفسكم إذا رغب الناس في حياة أجسادهم ، فإن حياة الأنفس هي الحياة الدائمة ، والصفقة في خلاصها هي الصفقة الرابعة ، وقد فتح الله لكم ما أغلقه عن غيركم ، ونهيكم لكم من الزمان والإمكان ما لم يكن نهياً لمن قبلكم ، فبادرُوا إلى ما فيه سعادتكم ولا تتخلفوا فتكونوا وبالاً على أنفسكم وعلى من يأتي بعدكم ، واطلبُوا النجاة طلب من عرف / قدر الحياة واحذروا الفوت حذر من علم مصيبة الموت : اجتهدوا وجِدُوا . واعتزِمُوا واستعِدُوا ، فكونوا كقوم صبح بهم فهبوا وأوقظُوا فاستيقظُوا !

ومرّ مستحضراً في مثل هذا من الموعظة بكلام يبلغ لم أحك منه كما قدّمت ولا كلّ الذي ذكرت إلاّ معناه بعد بذل المجهود في إصابة اللفظ بعينه ، وأرجو أنني أصبت منه كثيراً إن شاء الله تعالى . وبعد أن (2) لم أتمدّد نقصا ولا زيادة بحمد الله .

فلما سمعت ما غمرني من الفضل وبهظني من الحكمة رجوت من أصحابنا رغبة يكون بها درك الأمانة . فحرّكت من عن يميني وعن شمالي منهم / كذلك ، فكلّاهما قالوا (3) : نقول ذلك في وقت القيام ، وأمير المؤمنين صلوات الله عليه مجده في الموعظة ، إلى أن وقف خادماً فقال : قد قرب وقت الصلاة يا أمير المؤمنين .

(1) في الأصل : وطلب .

(2) هكذا في الأصل : وامير محل .

(3) هكذا في الأصل : ولله يعني الجماعة في الفريقين .

فقال : وما ذاك ؟ إن حضر وقتها صليتُ بإخواننا ، وما عسى أن تقوم عنهم إليه إلا [و] (1) ما نحن فيه أفضل منه . والله ما لذتي إلا فيما أنا فيه ، ومن لي أن أكونَ على ذلك أيتامَ حياتي لو قد وجدتُ من يأخذ عني ويفهمُ مني ويتنفع بما سمع ، ويعي ما أقول ! اللهم أعطِ قلوبَ أهل دينك على ما يرُضيك ويزدلفُ لديك أو نحو هذا من الدعاء .

ثم دعا / عليه السلام بما ل أنه ممّا ضربَ بمدينة سجلماسة باسمه ففرقه على من حضر وقال : تبرّكوا به ! فهذا من أوّل ما ضربَ لنا بالموضع الذي أفتحه الله علينا . فكثر الجدَلُ والسرورُ بالمال، وسأل بعضهم منه لمن غاب فأعطى من سأل ، ثم نهض عليه السلام . ولم يذكر أحدٌ ممّن حرّكته شيئاً علمه ولعلمهم نسوه ، وقمت كذي الثقل الثقيل من كثير ما سمعتُ من الحكمة من وليّ الله والفضل ، وتَخَوَّفْتُ إن أنا انصرفتُ إلى مجلس الحكم أن أنساه أو أخلّ (2) أكثره لشغب الخصوم وكثرة الكلام وطول المجلس . فاستأذنتُ / أمير المؤمنين عليه السلام في التخلّف عن مجلس القضاء يومئذٍ ذلك إلى أن أثبتته .

فقال : ومن يخلّفك فيه ؟

فقلت : لا أحد . إلاّ أني أنحمّلُ من غد ما فات منه اليوم .

فقال : افعلْ إذا شئت .

وانصرفت وأنا أستبَعِدُ المنزل وأتذكّرُ ما جرى في المجلس . فما هو إلاّ أن وصلتُ إلى منزلي وعليّ من كان ينتظر في المجلس أني لا أجلسُ حتى انكفؤوا (2) عليّ ، فما فرغت منهم وممّا عرض لي من الشغل إلى أن أذنَ المؤذنُ لصلاة المغرب (3) فصلّيت المغرب والعشاء الآخرة . وجلستُ أتذكّرُ المجلس وأوقع ما حفظتُ منه شيئاً بعد شيء حتّى أتيتُ / على ما حفظته من ذلك ، فأثبتته في هذا المجلس وأرجو أن قد بلغتُ منه جِماع ما كان فيه وأتيتُ على جملةٍ من لفظه وجمعتُ معانيه إن شاء الله تعالى .

(1) الجملة ملقوبة في الأصل : إلا إلى ما نحن ...

(2) أنكفؤوا : مالوا واجتمعوا .

(3) هذه المجالس تدرّج إذن بين الظهور والعصر . وانظر في خصوصها مقدّمتنا ص 12 و ص 435 من الكتاب.

وقد ذكرت في ابتداء هذا الكتاب (1) قول بعض الصحابة لبعض من سأله أن يحدثه بحديث سمعه من لفظ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يفادر منه شيئا ولا يحيله عن معناه ولا يزيد فيه ولا ينقص منه . فقال : لقد سألتني شططا ! حسبي ، وغيري ، من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله إذا نحن جئنا بالمعنى !

وكذلك إن شاء الله أقول فيما أحكيه / عن أمير المؤمنين عليه السلام وهو الذي لا نجد غيره ولا استطاع سواه . و/لو/ أن أحدثا حديث فقيل له : أعدّه علينا بلا زيادة ولا نقصان . لقلّ من كان يقدر على ذلك . والله يغفر لنا من الزلل ما لم نتعمده . ومن الخطأ ما لم نقصده إن شاء الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (2).

(1) انظر ص 48 .

(2) لم ينقل إلينا النعمان جواب المعز للكشمي الذي عجز عن الاحتجاج ، ولا تصحيحه لحدوث انحراف على الذي أفحمه مناظره العباسي ، ولا فدي من السهو من العراء من العبدان .

الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

108 — قال القاضي النعمان بن محمد : قد ذكرتُ قبل هذا ما سمعتهُ / من المعزّ عليه السلام في ذكر الجواهر ومن يعرف مقداره ويرغب فيه . ومن يجهله ولا يدريه . وتزيلي ذلك منه رمزاً عن الحكمة . وتمثيلاً لها بالجواهر (١) . ثمّ إنّي بعد ذلك ذكرتُ له في مجلسٍ جلست فيه بين يديه عليه السلام تزيلي ذلك وتمثيلي إياه فاستصوبته عليه السلام وارتضاه وقال لي : أزيدك يا نعمان في ذلك وأفتح لك فيه . فقلت : يا مولاي ، إنّي إلى ذلك لمحتاجٌ وفيه راعبٌ .

فقال عليه السلام لي : إنّ مثل الجوهرة النفسية كمثّل النفس الشريفة وبقدر تفاوت ما بين الجواهر / في النفاة والخطر كذلك قدر تفاوت ما بين الأنفس في الجلالة والقدر : فمن ذلك الرفيع وما هو دونه ، والمتوسط وما يقاربه ، والدون وما يشاكله فيما لا يحصى تفاوته بين الجواهر . وكذلك النفس .

ومن الجواهر الصّلب الذي لا يؤثّر فيه شيء من الأشياء . ولا يقبل الفساد ولا تحيله الأعراض . ومثل ذلك الأنفسُ العالية التي لا يؤثّر فيها شيء من الأشياء ، ولا يدخلها فسادٌ ولا يغيرها عرضٌ من الأعراض : وهي من الإخلاص والصفاء بمنزلة إخلاص الجوهرة الشريفة وصفائها .

ومن الجوهر ما هو دونَ ذلك يُؤثّرُ فيه / بعضُ التأثيرِ اليسيرِ ويقبَلُ بعضُ الفسادِ ويُحيلُهُ بعضُ الأعراضِ . وكذلك مثله في الأنفسِ على هذا التمثيلِ .

والجواهر . منها (1) الرّخو الرطيب ممّا لا يدرك أيضاً مقاديره (2) [ل]تفاوته في الصلابة والرطوبة وقبولِ الفساد والامتناعِ منه . /و/بحسب ذلك الأنفس على ما مثلته لك من التفاوت في حالاتها وطبائعها .

(قال) ومن الجوهر ما يكون ملبسا بحجارة من غير جنسه فتتَكَسّرُ (3) عنه ويَحْكُكُ عنها فيخرج من داخلها فتكون عليه كالغلاف . ومنه ما يكون مكتوناً في أصداف قد أُطِيقَتْ عليه . ومنه ما يكون في / معادنه يُستخرج من داخلها وذلك كله مثل اكتتاب (4) النفس في الجسم . وقدر تفاوت ما بين الجوهر وما يكنه في الفضل . كذلك تفاوت ما بين الجسم والنفس في الشرف والقدّر .

ومن حجارة الجوهر ما يكون صفاؤها ظاهراً بيناً فيها . إلاّ أنّها تكونُ على الجلاء والصقل أصفى وأظهر رونقاً . كما تكون النفسُ الشريفةُ منهيّةً لقبول الحكمة . فإذا علمتها (5) لقينتُ وة/لت . ومنها ما لا يكاد يُرى بصفاء . فإذا حُكَّ وجُلِّي ظهر صفاؤه ورونته . وذلك مثل النفس القابلة للتعليم والتلقين .

ومنه ما إذا صُقل وحُكَّ ظهر فيه بعضُ الرونق / ولم يكن له صفاء يُشتَف له ويظهرُ منه ما تداخلته . وذلك مثل النفس القليلة الضبطِ للتعليم والقبول للحكمة من بين الأنفس . ففي هذا أيضاً من التفاوت والدرجات ما لا بدرك حفظه (6) .

ومن الحجارة ما لا يظهر له رونق ولا جوهر ولا صفاء فإذا حُكَّ وصنع به ما شاء أن يصنع به الصانعُ لا يتبيّن فيه صفاء ، وذلك كالإنسان الذي لا يفهم ولا يعلم ولا يلقن ، فهو كمن لا نفس له ولا روح فيه . كذلك (7)

(1) في الأصل : ومن لجوهر منها ترخو الخ ...

(2) في الأصل : مقاديره .

(3) في الأصل : تتكسر .

(4) كتب الشيء في جرابه : أودعه وأغشده .

(5) في الأصل : علمتها .

(6) في الأصل : حفظه .

(7) في الأصل : كما ذلك .

الحجر لا جوهريَّةَ له . يبيِّن ذلك قول الله : « إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَدَلَّةً كَثْرَى لِمَن كَانَ لَهُ قُلُوبٌ (1) » . فمن لا يَدَّكُرُ كمن لا قلبَ له / . وقوله : « وَتَرَاهُمْ يَنْتَظِرُونَ لِتِلْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (2) » . فمن لا ينظرُ في الحكمة كمن لا بصرَ له ، لأنَّ ما جعلَ لإقامة شيءٍ ما فلم يقمُ به كان كالعدم وكلا (3) شيءٍ .

(قال) ومثل الجوهرة تكون عند من لا رغبة له في كسبها كالتاجر والفواص الذي هيمته من ذلك ثمناً بما يحمله ويستخرجه من الجوهر ، كالحكمة تكون عند غير أهلها ، كما قال جدنا علي بن أبي طالب (صلع) : إنَّ الكلمة من الحكمة لتكون ريثماً وقمته إلى المنافق فلا يزال يتحدثُ بها ولا ينتفع بذلك حتى تقع في سمع المؤمن فيأخذها عنه ، فإذا صارت إليه أنسيها المنافق واستليته / منه .

(قال) فكذلك الجوهر / تكون عند من ذكرناه ، فلا يزال يعرضها حتى يراها من يرغبُ فيها ويعرف قدرها فيشتريها منه فتصير إليه فتزول عنه كانت في يديه .

فذكرت / في قوله هذا قولاً قاله المنصور عليه السلام يوماً ، وقد وقفت بين يديه ، فذكر قديمَ خدمتي له وانقطاعي إليه ، وعددَ من ذلك ما هو أهلُ حفظه ، ثمَّ قال : يا نعمان ، مثل الرجل مثل الحجارة ما حلك منها فظهرَ له جوهر لم يعدلْ بغيره ممَّا لا جوهرَ فيه . فأمثال أولياء الله عليهم السلام يشهد بعضها لبعض .

وبعد فتقَّ لي ما مثله المعزَّ عليه السلام ممَّا ذكرته / وذكره المنصور عليه السلام وقدس روحه ، ما نشاهده من رفع أولياء الله منازل من ارتضوه من الناس وإحلال كلِّ امرئٍ محلَّ الذي هو أهله ، فمنهم من أدتوه وخصَّوه ورفَّعوه وأعلَّوه كما يُجعلُ نفيسُ الجوهر في التيجان ، وعلى الرؤوس ، ويُعلَّقُ في الأفراط والشُّنُفِ ، وينظَّمُ في القلائد وينصب في الخواصم .

وطبقة أخرى دون ذلك في الحال والتقريب والاختصاص كما / أن ما دون ذلك من الجوهر ينصب في الأواني وتكُلَّلُ به الأسرةُ والكراسيُّ وأشباهُ ذلك .

(1) ق ، 37 .

(2) الأعراف ، 198 .

(3) في الأصل : وكل شيء .

وطبقة دون الطبقتين كالذي يكون من الحجارة له رونقٌ بلا جوهريّة، نحو الرّحام / وأشباهه، تُفترس به المجالس وتُنحت منه العمُدُ وأشباهُ ذلك . وفي مثل هذا من الجواهر وطبقات النّاس من التّفاوت ما لا يُحصى .

والطبقةُ السفلى من النّاس كالعوام والسّفلة ، أشباهُ الحجرة التي لا رونق ولا جوهر لها ، كمثل ما تُبنى [به] الجدرانُ ، ويحمل عليه الجنوع ويعمل منه (1) القناطرُ تمرّ عليها البهائم والكيلاب والسّباعُ ويطؤها النّاس ، وبين ذلك تفاوت، وهم درجات . وما صين من الجواهر ولم يستعمل لُفّ في القطن وأودع أسفاط (2) اللّهب والفضّة ورُفّع في المرافق والصناديق، وما لم يستعمل من الحجارة كان منبوذاً بالأفنيّة والطرفات تناله الأوساخُ / ويوطأ بالأقدام ، وكذلك قدر ما شاكل التّوعين من النّاس في الرّفعة والاطراح .

حديث في مجلس في الثبّت والأناة :

109 — (قال) وجلست بين يديه عليه السلام يوماً فذكر أهل الأذى والبغي والفساد في الأرض ، فقال : قلت لبعض النّاس : ما ينبغي أن يكون العملُ في مثل هؤلاء ؟

فقال : ما عمله المنصور عليه السلام — يعني من قتلهم وحرّقهم بالنار — .
(قال المعزّ عليه السلام :) فقلت : إنّ الوقت الذي فعل فيه ذلك المنصور وقتٌ كان يحسنُ ذلك فيه لما طبّق الأرض من البلاء وعظُمَ على النّاس فيه من المحن ، فلم يكن ينبغي أن يُدفع / ذلك المكروه إلاّ بمثل ما دفعه عليه السلام / به/ . فأما إذا أزال الله عزّ وجلّ تلك المحنة وأطفأ نار تلك الفتنة ، فإنّ الذي ينبغي لنا أن نقابل به النّعمة أن نصفّح عمّا كان لنا أن نصفّح عنه ممّا الجناية فيه علينا دون غيرنا ممّا لا نخشى له سوءَ عاقبة من الأمر ، ونكل الإنصاف في ذلك إلى الله عزّ وجلّ الذي أقدّرنا وسلّطنا وملّكنا الانتصار لو شئنا أن نتصرّ لأنفسنا ، فيكون انتصاره عزّ وجلّ لنا أبلغ ، كما وعدّ بالتّصرّ منّ بُغيّ عليه (3) . وما كان من ذلك من

(1) في الأصل : عليها ... ومنها .

(2) السّفت يفتحان : وعاء الطيب وشبهه .

(3) قضين للآية 60 من سورة الحج : ومن «بني عليه لينصره الله» .

حقوق العباد أنصفنا منه بحسب الواجب فيه . وما علينا أو نخشينا دخول الفساد / من أجله وأن يترقى الأمر فيه ، إذا تركناه ، إلى ما هو أعظم منه ، لم يسعنا تركه ، واستعملنا العقوبة فيه بقدر ما يوجه الجرم ويلزمه الذنب . وما كان من حقوق الله عز وجل أمضيته على ما افترضه علينا واسترعانا إياه . ولو أننا أمضينا العقوبة على كل ذنب مما العفو فيه إلينا ، لأورثنا الإحن وسببنا أسباب الفتن على غابر الزمان وزرعنا بين الناس العداوة وأقمنا لهم سوق الطلب بالثارات في الأنفس والأعقاب ، على مر الدهور والأحقاب ، لأن الذي عسى أن يستصف اليوم منه يسعي ساع سعى عنه (1) بذنبه إلينا ، قد تدور له / دائرة السوء على الساعي به يوما ، فيطالبه بثأره أو عقبه من بعده .

وهذا القول مأخوذ من قول الله أصدق القائلين : « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (2) . فأمر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وآله وآله بالتعوذ به من نزغات الشيطان الحاملة عليه والعرف (3) عند الغضب والقدرة .

(قال المعز عليه السلام :) ولقد سمعت المنصور بالله عليه السلام وقد ساء الله روحه كثيرا ما يتعوذ بالله من ذلك ، ويقول : إنه ربما جاءني من الغضب / ما لا أملك معه الصبر . وهذا نبي الله موسى عليه السلام قد وصف الله ما (4) صنعته عند الغضب من أنه ألقي الألواح التي أنزلها الله عز وجل عليه وأخذ برأس أخيه يجره إليه . ووصف نبيه محمدا عليه السلام باللين والرحمة ، فقال : « قَسِمَا رَحْمَةِ مَنْ لَئِنْ لَبِثْتُ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتُ قَطًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْتَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ » الآية (5) . وقال : « وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » (6) .

(1) نتظر : به .

(2) الأعراف ، 200-199 .

(3) أي الصبر والتأني والحلم .

(4) في الأصل : عسا .

(5) آل عمران ، 159 .

(6) المائدة ، 13 .

فعلى مكارم أخلاق جده محمد صلى الله عليه وآله طبع الله المعزة لدينه . وقل يوم أراه وما يكون منه من الحليم فيما يوجب الغضب والعقوبة / فأتذكر بذلك ما روي عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في مثل ذلك حذو النعل بالنعل فيما كان يتحمله ويصبر عليه ويعلم عنه .

كلام في الشكر ذكر في مجلس :

110 - (قال) وسمعت عليه السلام يوما ذكر بعض نعم الله عليه فأكثر من حمد الله وشكره والثناء عليه لذلك بما هو أهله .

فقلت : الحمد لله الذي وفق أمير المؤمنين لما يوجب المزيد من فضله من الشكر على نعمه . فقد قال جل ثناؤه : « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (1) » .

فقال : يا نعمان ، وكيف يبلغ أحد شكر شيء من نعم الله الذي أوجب المزيد به ؟ / وأين يقع الشكر من مقدار فضله ونعمه ؟ لا والله ، ما نرجع إلا إلى الإقرار والاعتراف بالتقصير ، وإن نعيم الله علينا وإحسانه إلينا فضل منه يتجدد وحجة علينا تتأكد ، نسأله دوام نعمته والمزيد منها بفضله ورحمته .

حديث في مجلس ذكر في بني أمية :

111 - (قال) وذكر يوما بين يديه عليه السلام ما تجاهر به ويؤديه عبد الرحمان الأموي المتغلب بالأندلس من الفسق والمسكر والفساد ، ويبيحه للناس ببلده . فقال بعض من حضر المجلس : حسبه بأن يعلم ما هو عليه من ارتكاب محارم الله ومعاصيه .

فقال / المعز عليه السلام : إنه لو علم أن ذلك من المعاصي لكان أقل جرما ، ولكنه بالسلف السوء - ومن سلفه على ما كانوا عليه من أمر الجاهلية واعتقاد الكفر ، ودفع ما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام - اقتدى (2) . والله لو أمكنهم

(1) إبراهيم ، 7 .

(2) في الأصل : واقتدى ، وفي الجملة تقديم وتأخير .

إظهار ذلك بالسنتيم (1) كما أظهروه بأعمالهم لفعلوه ، ولكن لم يروا ذلك ينسأغ لهم ولا يمكنهم فأبدوا أفعالهم القبيحة التي غلبتهم شهواتهم عليها . وجهل جهل الناس أن ذلك منهم اقتراف للآثام ومعصية يرجى غفرانها بالإقلاع عنها والتوبة منها ، لِمَا يُروونهم ويظهرونه من / التمسك بالإسلام ، وهم على ما هم عليه - وأولهم - من اعتقاد الكفر . أليس بذلك وصفهم علي عليه السلام لما نظر إلى معاوية العيين في جمعه بصفتين فقال : هذه والله رايات أبي سفيان التي قاتلنا بها ونحن مع رسول الله ، والله ما أسلموا ولكن استسلموا وأسرؤا الكفر حتى وجلوا عليه أعوانا فقاموا به .

ثم قال المغزى عليه السلام : سمعت المنصور عليه السلام يقول : ما أحصيت ما كنت أسمع المهدي عليه السلام يقول ويُجمِّع (2) إذا خلا، غير مخاطب لأحد ، لا كالذي يجول الشيء بصلره وهو يجمِّع (3) به ، حكاية عما يروى عنهم : أطمع / بنو هاشم وأطمعنا ، وسقوا وسقينا ، وفعلوا وفعلنا ، حتى إذا كنا كفرسي رهان قالوا : منا نبي . والله ما نقر بهذا أبدا (4) !

ثم قال عليه السلام : والله لو تعلقوا من الإسلام بشيء لظهر عليهم ، ولو أقرؤا بمحمد صلى الله عليه وآله لما تناولوا ما تناولوه من عتريه وأهل بيته .

فقلت : القول ما قاله أمير المؤمنين عليه السلام ، ولكن قد نالوا من الدنيا بسبب رسول الله صلى الله عليه وآله والإسلام الذي تسببوا إلى ذلك به ، ما قد نالوه ، فأقل ما كان يوجب ذلك أن يرعوا له ولأهل بيته حقوقهم .

فقال عليه السلام : / فأين العداوة الأصلية والضغائن الجاهلية والطبع الذي مضى عليه السلف وتبعه عليه الخلف من اعتقاد البغضاء وتوارث الشحناء ؟ هل يستقيم مع ذلك ميل لوجه من وجوه الخير في قول أو فعل ؟ ما ظنك أنت بنفسك فيهم مع ما تمتدُّه من ولايتنا ؟ أتراك كنت مائلا إليهم بود أو بظاهر محبة أبدا ، صنعوا بك ما صنعوا ؟

(1) في الأصل : باستهم .

(2) في الأصل : ويقول ويجمع .

(3) في الأصل : يجمع .

(4) انظر هذه القولة معادة في ص 416 .

قلت : لا والله .

قال : وكذلك والله هم لنا ولجميع شيعتنا ، والله لا يجمعنا الله وإياهم أبدا في دنياه ولا في آخره .

قلت : الحمد لله الذي جعلنا من حزبه وحزب أوليائه وجمعهم أحزاب الشيطان / وأتباعه .

قال : نعم ، الحمد لله على جميع نعمائه .

كلام في مسابقة في الوصية والموعظة :

112 - (قال) وسأيرثه عليه السلام يوما وقد أذن الحجيج بالخروج وكان قد اجتمع عنده عليه السلام جماعة من رسل الدعاة بالمشرق من نواح كثيرة ، فأدّوا ما أرسلوا به إليه من الأموال من قربات المؤمنين وقصّوا حوائجهم فيما قدموا له ، وكتب معهم أجوبة من قدموا عنه ، وأمرهم بالانصراف مع الحجيج . ووافق خروجهم ركوبه ، فمشوا إليه حتى صُفّوا بين يديه وقبلوا الأرض ، وقالوا : يا وليّ الله ، لا جعله الله آخر العهد بك ، فما أشدّ علينا فراقك لولا ما نرجوه / في امثال أمرك ، وإنّا لذلك شخّصنا عنك وفارقناك .

فقال لهم عليه السلام : إذا كان اعتقادكم ولا يتّنا وامتثال أمرنا وطاعتنا /والتسليم لنا ، ووصلتم ذلك قولاً وفعلًا ، فأنتم معنا حيث كنتم متصلة أرواحكم بأرواحنا ، ومودّكم بمودتنا . ومن كان على خلاف ذلك ، لم ينفعه قربُه منا لأنّ الاتصال لا يكون بتقارب الأجسام وإنما يكون عن تقارب الأنفُس ، فأنفسكم ، ما كنتم على ما وصفنا ، قرية من أنفسنا ، وإن بعدت الأجسام ونأت المنازل . ومطابقة الولاية أخص وأقرب وألصق من مطابقة الأهل والقربة ، وأنتم واجلون منا / ما لا تجلدونه من الآباء والأمهات ، إن أنتم أحسّستم إلى أنفسكم شكرنا ذلك من أمركم وعرفنا فضاه لكم وجزيناكم به ، وإن أسأتم صفحنا عمّا يجب صفحه عنكم (1) ، وكلّ إنسان منكم ينظر لنفسه ويكدرُ لها ، ونحن ننظر ونُعنى (2) بصلاح جميعكم . فأعينونا على ذلك بتقوى الله وامتثال أمره والانتها عن

(1) هكذا في الأصل ، ولعل السياق يقتضي : عما يجب الصلح فيه عنكم .

(2) في الأصل : ونعني . وأخترنا «نمى» لمقابلتها بـ«يكدر» .

نهيهم ، فإنكم إذا فعلتم ذلك أصلح الله حالكم وأجزل أجوركم وأقصر أعينكم وأعيننا بكم . وعن قريب ترون من صنع الله وفضله ما تُحبونهُ إن شاء الله .

فقالوا : قرب الله ذلك ويسره ومدّ في أعمارنا إلى أن نبلغهُ ، ونراك في المواطن التي يسرُّنا أن نراك بها / ، قد أهلك الله عدوك وأنجز لك الله ما قد وعدك .

فقال : قد والله عرفنا الله عزّ وجلّ من فضله وتبعته ما لا تقدرُ قدره ولا تقوم بشكره وأسَدَانَا بصنعه وإحسانه ما نحن واقفونَ بدوامه وتمامه . وربما كان الشرّ يأتي دفعةً والخير يأتي على ترتيبٍ ونظام ويتبعُ بعضه بعضاً ، وعوارفُ الله عزّ وجلّ لدينا متتابعةٌ متصلةٌ ، وإنّا لَنرجوُ بفضله أن نظويَ الكتاب من آخره مقامَ جدنا محمد صلى الله عليه وآله ولا ندعُ وراءنا عدواً إلا أمكننا الله عزّ وجلّ منه ، كما وعد ، وهو لا يُخلف الميعادَ ، أن يُمكِّننا في الأرض ويستخلفنا / فيها ويظهر دينه منا على الدين كله . سيروا في كِلَاءَةِ (1) الله وحفظه .

فقالوا : عن رضى منك يا أمير المؤمنين .

فقال : نعم ، رضي الله عنكم وشكر سعيكم وأجزل أجوركم .

فقبلوا الأرض وقالوا : إن رأى مولانا ألاّ ينسانا من فضله ورحمته وبركة دعائه ، فصل .

فقال : ما أنسى ذلك لكم إن شاء الله .

ثمّ قرَّبهم إليه عليه السلام وأسرّ إليهم كلاماً وانصرفوا .

113 - وسمعتُه قبل ذلك يقول وقد دخلوا إليه في مجلسه فخلا بهم طويلاً ثمّ خرجوا ، فقال : قلت لهم فيما قلت : إنّه لم يؤخّرِ الناسَ إلاّ دعاةُ السوء إلينا ، فلا والله ما هم لنا بدعاة ولا أولياء بل هم أعداءُ الله وأعداؤنا / والصادقون عن الله . ولو رأى الناسُ فيهمُ خيراً وسمعوا منهم قولاً حسناً ، وأدّوا إليهمُ عنا ما أوّدّ عناهم ، وبلغوا عنا ما حملناهم ، لكان الناسُ أسرعَ إلينا من الطيرِ إلى وكرة والماء إلى مقرّه . ولكنهم حرقوا وبدكوا وفتنتهمُ الدنيا بعاجلِ حطامها وزين لهم الشيطانُ اقترافَ آثامها ، فضللوا وأضلُّوا كثيراً وضلُّوا عن سواهِ السبيل ، وبعدُ

(1) في الأصل : في كل آية . والكلام : الحراسة والحفظ .

عنا محلهم وصعب علينا أمرهم . فإن رُمنا صلاحَ ناحيةٍ أفسدوها ، خيفنا فسادَ أخرى ، فأعرضنا عنهم وتركناهم في غيهم يعمهون ، وقد رضوا بعاجلِ رئاسةٍ في الدنيا أصابوها ، وحطامِ دنيا تَعَجَّلُوها من غسَلاتِ قومٍ تطهروا بها / فخانوها وجعلوا الباطلَ والباطلَ / 1/ كذبَ على الله وعلينا سبباً ، لما نالوه منها . فهلكوا وهلكَ بهلاكهم خلقٌ كثير .

(قال) فقال لي بعضهم : وإنَّهُم لعلَى هذه الحال يا وليَّ الله ؟

فقلت : أي والله وأسوأ حالا منها . أليس فلان قاتلَ كذا وفلانَ فاعلَ كذا وكذا - وعددَ رجالاً وأقوالاً وأفعالاً لهم قبيحةٌ - ثم قال : فمن كان هذا قوله وفعله ، هل الناس من أمره إلا على ضربين : ضربٍ أخذَ عنه وقيلَ منه فضلٌ وهلكَ بهلاكه وضلالته ، وضربٍ تبيَّنوا عِوَارَه ، وتكشفتَ لهم عن سِوَاهِ أَسْأَرَه : فرفضوه وباعدُوهُ ، وباعدونا ورفضونا من أجله ونسبوا إلينا ما تبيَّن لهم / من سوءِ فعله ممَّا قد برَّأنا الله منه ونزَّهنا عنه ، فكان من أجل ذلك هلاكُ الجميع . ألم يقل فلان - رجل (1) سمَّاه من خيار المؤمنين - فلان - رجل من بعض من وصفه من هؤلاء المبذلين - وقد خلا به : ويحك ! أليسَ عنك أخذنا كذا وروينا كذا ، وقلَّتْ لنا كذا وأمرتنا بكذا ؟ وعددَ عليه كلاماً كثيراً من الحقِّ قد رآه خالفته ورفضه وقال بغيره .

قال : نعم .

قال : فما عدا ممَّا بدا (2) ، وما أحالك عمَّا كنتَ عليه ؟

قال : الدنيا وعاجلُها .

قال له : وكيف لك بعداب الله وناره ؟

قال : نعيمُ النارِ على بصيرةٍ مع عاجلِ الدنيا !

فَعُوذُ بالله من الحَوَرِ بعد الكَوَرِ (3) ، والفضلة بعد الهدى / .

(1) في الأصل : رجل فلان .

(2) هذا مثل يضرب للمستقل من حالٍ إلى نقيضها . قائله عليّ الزبير - أو للطلحة - حين حاربه يوم الجمل بعد أن يأمه بالمدينة (انظر مجمع الأمثال ج 2 ص 328 واللسان في : عدا) .

(3) هذا من حديث الرسول (ص) وقد صار مثلاً يضرب للتقصان بعد الزيادة أو لفساد الأمور بعد صلاحها (انظر اللسان حور وكور) وسنن النسائي ج 8 ص 272 وصحيح الترمذي ص 1279 رقم 3888 .

(قال) وسمعته في هذه المسيرة وقد وقف إليه جماعة من الأولياء من كثامة بلغه عنهم فساد في ناحية ، فأمر (1) بإشخاصهم إليه لذلك ، فجعلوا يتعكرون منه ويحلفون عليه . فقال لهم : قد صدقتم فيما قلتوه عن أنفسكم ، ولكن قد فعل ذلك أحدائكم وعبيدكم ومن لا خير فيه ممن ينسب إليكم . وأنتم تعلمون ذلك فلم تغيروه ، فأنتم بمتزلة من فعل ذلك . وإن تلافوا أمركم وتأخذوا على أيدي سفهاكم ، وإلا كتتم وهم في العقوبة سواء .

وهذا مشتق من قول الله عز وجل : « لَوْلَا يَنْهَاهُمْ رَبِّيَانُِونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَتْلِهِمْ / الْإِنْبِمْ وَأَكْلِهِمْ السُّخْتِ / لَإِيْشَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (2) » . قال جعفر بن محمد عليه السلام : لما لم ينه الربانيون والأخبار من بني إسرائيل شيرارهم عما كانوا يأتونه من المعاصي عمهم الله عز وجل بالعقوبة .

وقول رسول الله (صلى) : ما أقر قوم على المنكر بينهم لا يغيرونه إلا عنهم الله ومن يفعل به عقابه تعالى (3) .

كلام في نعي المنصور بالله صلوات الله عليه :

114 - (قال) وجلست يوما بين يدي الإمام المعز لدين الله عليه السلام ، فجسرى كلام قيل إنه في بعض الكتب ، فدعا بالكتاب الذي قيل إن ذلك فيه ينظر إليه . فأنتي برزمة من الكتب (4) فوضعت بين يديه فجعل / يتصفحها كتابا كتابا إلى أن مر منه على كتاب فيه تعليقات بخط المنصور عليه السلام يؤلفه ، فلما رآه استعبر وجعل يديم (5) النظر فيه ، ثم تنفس الصعداء وقال : والله لو لم يكن له غير هذا لكفى به معجزة من أمره ، وما رأيته قبل وقتي هذا .

(1) في الأصل : فأمرهم .

(2) للمائدة ، 63 .

(3) الحديث : ابن ماجه ص 1327 رقم 4005 وافتح به ابن حنبل مسنده .

(4) في الأصل : من الكتاب .

(5) في الأصل : آدم .

ثم أَرَانَا ذَلِكَ وقال : هذه الخطبة التي أَلَفَهَا وخطب بها في عيد الفطر الذي قُبِضَ بِعَقِيْبِهِ (1) ، /فيها كلام/ كأنه أراد أن يقولته ، ثم بدا له من ذلك فتركه .
ف نظرنا إلى ذلك بخطه نعرفه وقد ضَرَبَ عليه بعد أن كتبه ، وفيه : وقد مضت ليالي الشهر وأيامه / وحن انقضاء العمر وانصرامه .
ثم قال المعزّ عليه السلام : أراد والله أن ينشئ إلينا نفسه .

فأبكاني (2) ذلك وقلت : وأي نعي يكون أكثر من قوله يومئذ وقد انصرف من المصلّى ووقف بصحن القصر ، ويده على كتف أمير المؤمنين يوصيه بأوليائه وأهل مملكته وقد أحاط الناسُ به وهو يستعير ، وصيّة من قد أيقنَ بقُرب الأجل ؟ والله لقد كادَ يومئذ كلامه أن يصدع الأكباد . فكان من أعجب ما ظهر منه يومئذ للناس فرأوه عيانا وسمِعوه ، وإن كان قليلا من فهم ذلك ، إلا بعد أن قبض عليه السلام .

حديث في موعظة ذكر في مجلس :

115 — (قال) وسمعت المعزّ لدين الله عليه السلام يقول : السعيد كلّ السعيد من امتثل أمرنا ، وما على أحدهم أن يكون قد امتثل ما نأمره به ، فإن كان منه خيرٌ ، والخير والله في كلّ ما نأمره به ، حُسِبَ ذلك (3) لعامله وشُكِرَ له وانتفع في الدنيا والآخرة به . وإن وقع ، من أجل ذلك ، فيما يراه الناس نقصا (4) ، لم يكن على من امتثل أمرنا فيه تَبَاعَةٌ ولا سوءُ عاقبة في دنياه ولا آخرته . لكنّ أكثر ما أهلك الناس العُجبُ بأنفسهم وآرائهم ، فإذا أمرنا بأمر ورأى خلافه / من قد احتلّه ذلك العُجبُ ، تركه لرأيه وعدل به عنه هوّاه وخلّفته عنه شهوته .

وفي مثل هذا كتبَ المنصور بالله عليه السلام إلى حسن بن عليّ (5) وفرج الخادم (6) لما انصرفا من أرض قلورية إلى جزيرة صقلية بالعساكر لتشتي

(1) توفي المنصور في أواخر شوال 341 هـ .

(2) في الأصل : ثم بدى له من ذلك فأبكاني ، والجملة الأولى منقولة سها عما تقدم ، فيما يبدو .

(3) في الأصل : حيث ذلك .

(4) في الأصل : نقص .

(5) الحسن بن علي الكلبسي : نقلت ترجمته في ص 165 .

(٦) فرج الخادم : قائد صقلي للمنصور ، كان أخرجه في أسطول من المهديّة إلى صقلية ثم قلورية في محرم سنة 340 (انظر المغني المغربي ، 199 ب مخطوط) .

بها ، وقد كان أمرهما بالمقام فيها (1) فكتب إليهما في ذلك كتاباً غليظاً ، وشدّ عليهما فيه وأمرهما بالرجوع إلى حيث أمرهما بالمقام به ساعة وصول كتابه ، ففعلا ، فكان ، لذلك ، الفتح العظيم ، وسبقا عساكر طاغية الروم إلى موضع لو سبقهم إليه لما تهيأ ذلك الفتح ، فهزماها ، واحتوت [هم] عساكر المسلمين ، وأئخذوا بالقتل فيها ، وكان ذلك بسبب / رأيه المقرون بالتوفيق .

(قال) وكان في كتابه إليهما : كأنني بكما قد قتلتما لما رأيتما الانصراف إن الحاضر يرى ما لا يرى الغائب وقد رتما في أنفسكما أتكما الحاضران لما قبلككما وأنني أنا الغائب عنه . وليس كما ظننتما ، بل أنا الحاضر لذلك وأتما الغائبان عنه .

ثم قال المعز لدين الله عليه السلام : وهو كما قال المنصور (ص) : الحاضر للأمر وإن غاب عنه ، من أحضره الله (عج) توفيقه ، وجعله سببا بينه وبين خلقه ، فهو الحاضر لأمرهم وإن غاب شخصه عنها وحضروا هم فيها .

(قال) وسمعت عليه السلام يوما وعنده جماعة من شيوخ كتامة وهو يحدثهم ويعظهم ، / فكان فيما قال لهم : يكفيكم من وصايانا إليكم أنا تأمركم أن تقتدوا بنا في جميع الأمور كلها : ما رأيتمونا نحبّه وفعلناه وأمر به فعلتموه وأمرتم به . وما رأيتمونا نكرهه ونجتنبه كرهتموه وتجتنبوه . فبينما والله لكم خير أسوة حسنة . والله إنها وصية المنصور عليه السلام لي وقد احتضرت ، قال لي : إنني أجمع لك الوصايا كلها في كلمة واحدة ، فانظر : فما كنت رأيته أفعله فافعله . وما كنت رأيته تركته فاتركه ، واصنع بعد وفاتي ما كنت رأيته أصنع في حياتي . فنعلم السلف أنا لك ! (2) / .

(1) أي في قلورية من جنوب إيطاليا .

(2) ورد في آخر الصفحة عبارة : ثم الكتاب . وإنما هو تمام نسخة المكتبة الأصيفية بحدرداد رقم 4590 تاريخ .

الجزء الحادي عشر

بسم الله الرحمن الرحيم (1)

116 — قال القاضي النعمان بن محمد: سمعت الإمام المعزّ لدين الله صلوات الله عليه يوما وقد قرب عبد الأضحى وسأل عن مجيء كتامة من الأعمال لشهود العيد ، فقيل له : يا أمير المؤمنين ، يتساربون وقد غصّ القصر بهم .

فقال : بارك الله فيهم وكثر أعدادهم ، فما أسرّني / بهم وباحتفالهم ، وما أحبّ إليّ أشخاصهم وأزينَ في عيني مناظرهم !

ثم نظرَ إليّ فقال : أرايتَ مثلهم في بهائم وجمال مراكبيهم وحسنِ مناظرهم ! أما إنني ربّما أقول في نفسي إذا أعجبتني ذلك منهم : إنّ ذلك لِفِرْطٍ محبّتي لهم !

فقلت : هم والله على ما وصفهم أمير المؤمنين عند الولي والعلوّ. ولقد اتصل بنا من غير وجه أن مخلدا وأصحابه اللعناء كانوا يقولون أيام الفتنة وهم يقاتلونهم : أمّا ركوب كتامة وجمالهم فيه فما ندّعيه ولا ننازعهم فيه .

(1) جاء في نسخة « أ » : النصف الثاني من كتاب المجالس والمسائرات. وهي قصة خاطئة كما بينا في المقدمة ص 30 . وجاء في ب بعد البسملة : وبه نستعين في جميع الأمور . وب يسر ولا تعسر . رب تمم بالخير . وابتداء من هنا فرقم النسختين « أ » و « ب » في الهامش .

فقال: هم والله الذين أذاقوهم طعم الموت وأحلّوهم محلّ الذلّة وأخرجوهم قسرا بظُبْيِ السيوف وحدّ الرّماح حتّى ألحقوهم بقُسن الجبال في أطراف البلاد ، ثمّ استزلّوهم / منها قسرا وأبادوهم قتلا بنصر الله لوليّه وبركة . مقامه وسعادة جدّه وأيّامه ، وطاعتهم له وصبرهم معه .

فقال بعض العبيد الصّقالية : فنحن يا أمير المؤمنين ، فما ترى أنّا قصّرنا وقد كان لنا من العناء والجهد كمثّل ما كان لغيرنا ، فمن نازعنا ذلك فلْيَعُدْ مشاهدنا ووقائعنا ومقاماتنا ومن استشهدنا متّا !

فقال (عم) : لا سواء ، إنّنا بهم ملكناكم ، ولم نملكهم بكم . أرايت لو تُرْكبت أنت وأمثالك في بلدانكم ، أكتنم تأثؤنا ؟ قال : لا .

قال : فهؤلاء أثؤنا طاعينين وبذلوا لنا أنفسهم راغبين ، ومضى على ذلك أسلافهم وثبت عليه أخلافهم للسّلف منا وللخلف منّا فقرّنا وجيلا فجيلا . والله / ما وَفّت أمة من الأمم لنيّ من الأنبياء ولا لإمام من الأئمة ولا لملك من ملوك الدّنيا ، ولا وفى لها وفاءهم لنا ووفاءنا لهم ، إلّا وقد تدخل أولئك الفشلُ واعتراهم الخللُ ، وحال عليهم ملوك الدّنيا واستأثروا غيرهم دونهم واطرحوهم وأوقعوا بهم . وهؤلاء ، أجدادهم مع أجدادنا وآباؤهم مع آبائنا ، وهم معنا وكذلك يكون أعقابهم مع أعقابنا إلى يوم الدّين إن شاء الله .

ثمّ نظر إليّ فقال : أليس كذلك ؟

قلت : هو كما قال أمير المؤمنين (عم) ، وهم من السّابقين الذين أوجب الله فضلهم والاستغفار لهم على اللاحقين التّابعين .

ثمّ قال (صلح) : وليس سبقهم وفضلهم ممّا ينقص / فضل من جاء بعدهم من عبيدنا وأنصارنا . فجاهدنا ونصر ونصّح لنا ، بل يؤتي الله (عج) - كما قال - «كُلُّ ذِي فَضْلٍ فَضْلُهُ» (1) ، والله جلّ ثناؤه واسع عليم ، ولا يتّضيع عنده أجر من أحسن عملا وقد قال جلّ ثناؤه : «وَلَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ، أُولَئِكَ أَطْعَمُوا دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ

(1) اقتباس من سورة هود ، 3 .

وَقَاتِلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْجُسْنَ (1) . (قال) وقد وعدكم الله (عج) الحسنى كلكم وفضل السابقين بسبقهم منكم ما كانوا مقيمين على ما سبقوا به من الخير ولم يحولوا عنه ولم يتبدلوا به .

حديث في النهي عن البغي ذكر في مجلس :

117 — (قال) وسمعه (صلع) يقول وقد ذكر البغي على الناس / والوقية فيهم وسوء حال أهل ذلك ، فقال : يكفيهم خزيّة في الدنيا علمنا بهم أن أحدهم لا يرى أنه يتقرب إلينا إلا بإبعاد غيره ولا يتوسل إلى فضلنا إلا بنقص من سواه عندنا . وما كان على أحدهم إذا رغب في رتبة غيره أن يصفه بالجميل ويدكره بالخير إذا كان ذلك فيه ، ويسألنا من فضلنا الذي بلغ ذلك مبلغه فنؤليه به منه ما يستحقه من قصده فضلنا من وجهه وتوخاه من مكانه وابتغاه بحقه ، فيكون قد نال مراده من حيث لا يضع عندنا نفسه ولم ينقصها ببغي غيره والوقية فيه . ففضلنا يسع الخلق لو فصلوه من وجهه وابتغوه بحقه .

فقلت : / يا مولانا (2) ، هذا أدب الله وأدب (3) أوليائه الذين يأمرون بالقسط في عبادته . ، لا أدب ملوك الدنيا عند أنفسهم الذين رأوا أن من سياسة ملكهم التضرّيب بين رجالهم والتحرّيش بين أهل مملكتهم ليبين لهم بعضهم من بعض ما عسى أنه قد استتر عنهم من حالهم ، ويخاف بعضهم بعضا لذلك فيفضضوهم .

فقال (ع م) : يفعل هذا من لارغبة له في صلاح عباد الله ولا رأي له في رشادهم . ونحن ، فإنما نحب صلاحهم وما يعود بالنفع عليهم في دينهم ودنياهم لأن الله (عج) جعلنا لهم رحمة . فنحن أراؤ بهم منهم بأنفسهم . وكيف ينبغي لمن ملكه الله (عج) أمر عبادته أن يضرب بينهم / ليتعادوا ، والله (عج) يأمر بصلاح ذات البين في قول الله (عج) : « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ » (4) ، وقال :

(1) الحديد ، 10 .

(2) ب : يا مولاي

(3) أ : وآداب .

(4) الأنفال ، 1 .

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ » (1) . إِنَّمَا يَعَادِي بَيْنَ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَا نَصِيبَ لَهُ فِيهِمْ . وَنَحْنُ ، فَقَدْ اسْتَرَعَانَا اللَّهُ (عج) أَمْرَهُمْ وَافْتَرَضَ عَلَيْنَا أَنْ نَسْعَى فِي صَلَاحِهِمْ فَنَحْنُ لَا نَأْلُوهُ فِي ذَلِكَ جُهْدَنَا .

ثُمَّ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ شَيْوْخِ كِتَابَةِ مَمَّنْ كَانَ يَخْصُهُ وَيُدْنِيهِ فَقَالَ : لَقَدْ صَحِبْنَا صَحْبَةً طَوِيلَةً فَمَا سَعَى إِلَيْنَا بِأَحَدٍ وَلَا اغْتَابَهُ عِنْدَنَا ، وَلَقَدْ كُنَّا نُجَارِيهِ فِي الْحَدِيثِ وَنَتَحَدَّثُ مَعَ مَنْ بِحَضْرَتِنَا فَمَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ أَنْسٍ وَخَيْرٍ ، جَرَى فِيهِ وَتَحَدَّثَ بِهِ ، حَتَّى إِذَا ذُكِرَ غَيْرُ ذَلِكَ أَمْسَكَ .
ثُمَّ تَرَحَّمْ عَلَيْهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ .

حديث في / مجلس في فضل الأولياء :

118 - (قال) وسمعت (صلح) يقول : إِنَّهُ لَيَتَدَاخِلُنِي مِنَ السَّرُورِ وَأَجِدُ مِنَ الْفَرَحِ وَأُبْتَهِّجُ بِمَا يَتَّصِلُ بِي وَيُلْغِنِي وَأَرَاهُ . مِنَ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ فِي أَوْلِيَائِنَا مَا لَوْ كَانَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي الْوَلَدِ مَا بَلَغَ مِنِّي أَكْثَرُ مِنْهُ ، وَمَا يَفُوقُ مِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَالُهُ مِنْهُمْ عِنْدِي إِلَّا مَنْ خَصَّهُ اللَّهُ مِنَ الْوَلَدِ بِالْفَضْلِ الَّذِي يَنْقُلُهُ إِلَيْهِ عَنِّي .

حديث في مجلس جرى في ذكر الفتنة :

119 - (قال) وسمعت (صلح) يقول : قُلْتُ يَوْمًا لِلْمَنْصُورِ (صلح) وَقَدْ ذَكَرَ أَمْرَ الْفِتْنَةِ وَمَا حَاوَلَ فِيهَا إِلَى أَنْ كَشَفَهَا اللَّهُ (عج) عَلَيَّ بِدِيهِ ، فَقُلْتُ : لَوْ قَدْ كَانَ الْقَائِمُ بِأَمْرِ اللَّهِ (صلح) حَاوَلَ مِنْ ذَلِكَ مَا حَاوَلْتُ وَقَامَ مِنْهُ بِمَا قَمْتُ ، فَجَلَّاهَا ، وَالْأَمْرُ / مَجْتَمِعٌ وَالْحَالُ صَالِحٌ ، وَلَمْ يَدَعْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ كَانَ مَا قَدْ كَانَ مِنَ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ؟ فَقَدْ كَانَ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْمَنْعَةِ وَمُكَافَأَةِ الرِّجَالِ فِي أَكْثَرِ مِمَّا كُنْتُ أَنْتَ فِيهِ يَوْمَ قَمْتُ بِذَلِكَ .

فَقَالَ لِي : أَعِيذُكَ بِاللَّهِ أَنْ تَعُودَ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ ، بَلْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ مِنْهُ ، وَاللَّهِ مَا كَانَ لِلْقَائِمِ (عم) أَنْ يَفْعَلَ إِلَّا مَا قَدْ فَعَلَهُ ، وَلَا كَانَ لِي أَنْ أَفْعَلَ إِلَّا مَا فَعَلْتُ .

ثم قال المعز (صلع) : وصدق المنصور، نصر الله وجهه وقدس روحه وضاعف الصلاة عليه : ما كان للقيام - عليه أفضل السلام - أن يقوم في أمر أذن الله (عج) بانصرامه ، وقد ولى أمره وقرب وقت حياضه وامتنح الله عباده بالفتنة ووقت وقتاً / لانقضاء الميحنة . فلم يكن له تقريب ما باعده الله (عج) ولم يكن عنده إلا الصبر على ذلك والتسليم والرضاء به إلى أن لقِيَ الله (عج) محتسباً صابراً . وهذه من بواهر أولياء الله . فلما أذن الله (عج) بانكشاف المحنة وذهاب الفتنة لم يكن للمنصور أن يتخلّف . عن القيام بالأمر لقلّة العدد ولضعف المدد ، ومن نصره الله (عج) فلا غالب له . فقام المنصور بالله (صلع) بالأمر في أوانه ، وتركه القائم (صلع) لانصرام أمره وانقطاع زمانه . ولقد سمعته (صلع) يوماً وقد شاوره شيوخ من شيوخ كتامة في وجه من وجوه الحرب في أيام تلك الفتنة ، وكنت رسولهم بذلك إليه ، فقال : قل لهم : فليفعلوا من ذلك / ما أحبّوه . ثم قال : والله ما بمنعني من الرأي أحيلهم عليه ، وإن كنت أرى وجه الصواب ، إلا أن يكون عنه أكانه (صلع) قد علم أن أمر تلك الفتنة لا ينقطع على يديه أبداً (1) .

كلام في العدل ذكر في مجلس :

120 - (قال) وسمعت المعز (صلع) يوماً يسأل بعض القضاة - وقد قدم عليه من عمله - عن عامل ذلك البلد ، فأننى عليه القاضي خيراً .

فقال : بذلك أمرناه وغيره من عمالنا ، فمن امثل أمرنا فقد سعد في دنياه وأخسراه ، ومن خالفنا برئنا إلى الله منه كما برئ - جدنا رسول الله (صلع) إلى الله (عج) من خالد بن الوليد (2) لما خالف أمره .

كلام في مثل ذلك :

121 - (قال) وقدم بعض العمال من عمله بمال وافر فدكر / له أمره واستؤذن له عليه ، وقد وقف بباب القصر بما قدّم به ، وقدّمت قبل ذلك الشكوى فيه .

(1) « أبداً » ساقطة من ب .

(2) إشارة إلى حادثة النيصاء ، حيث أوقف خالد بقوم من بني جذيمة من كنانة وقتل منهم ناساً بغير حق . فقال الرسول (ص) : ألهم ، اني أبرأ إليك مما صنع خالد . وواداهم على يد علي بن أبي طالب (أنظر : ابن عبد البر ، الاحتياط 1/406 ، ومعجم البلدان ، 214/4) .

فقال (صلع) : والله لو قدم بأموال أولئها عندي وآخرها في عمله وصحيب ذلك بعض ما صحيبه من الشكوى ، ما كان زكاً لذلك عندي له موقع . فلو لم يأت إلا بحسن الثناء عليه لوقّع ذلك عندي موقعاً . إنا والله ما أمرناهم أن يدعوا لنا حقاً إلا أخذوه ولا أمرناهم بظلم أحد ولا بالتجاوز إليه ، فمن خالف ما قد أمرناه به فالله المنتقم منه . أما والله لو صحت (1) لنا شكوى من اشتكاه لما قصرنا عن إقامة الحق لله فيه والإنصاف لمن ظلمه منه ، ولكننا نسمع الشكوى فلا نجيد لها ثبيناً ويأتي / من الرعية من يبطلها ، ويشكر من شكى ويحمد سيرته ويثني عليه ، فنوقيف الأمر إلى تبيينه . ولو صدقنا الناس وأنصفونا من أنفسهم وقالوا حقاً لهم وعليهم ووجدنا منهم من تأمنه ، لحسنت أحوالهم واستقامت أمورهم ، ولكنهم من أنفسهم يؤثنون . والله يجزينا بما نضمره لهم ونؤمله من الخير فيهم إن شاء الله .

كلام ذكر في مجلس في فضل التلطّف :

122 - (قال) وسمعت (صلع) يوماً يذكر بعض عبده ممن استكفاه جليلاً من خدمته فأثنى عليه خيراً وقال : ما كلّفته عبلاً فاستكف عنه ولا ضجيراً منه ولا عجزاً عن احتماله ، ولا ناله أحد بمكروه فشكاه إليّ ولا رفع إليّ أمراً علمت منه فيه / حيثاً على أحد (2) ، ولا ضيع لي واجباً . وإنه ليرفع إليّ الأمر الذي لا بد من رفعه مما يكون فيه ما يوغر الصدر فيتلطّف في ذلك ولا يورده دفعةً ولكنه يأتي بما لا بد من رفعه منه شيئاً بعد شيء ليسهل أمره .

واستحسن ذلك من فعله وقال : إن الإمام إذا رُفع إليه الأمر لم يسعه إلا إمضاء الحق فيه ، وقد يكون في بعض ذلك بعض المكروه ، فمن استطاع أن يصلح ذلك دوننا فليتحلّ ، فإن الحق ثقيل إلا على من خفقه الله (عج) عليه .

وهذا كقول رسول الله (صلع) لصفوان بن أمية (3) وقد أتاه برجل سرق له رداءً فأمر رسول الله (صلع) . بقطع يده ، فقال صفوان : يا رسول الله

(1) من : والله ما أمرناهم ... إلى : لو صحت : سقطت من ب .

(2) سقطت « أحد » من أ .

(3) صحابي من أشراف قريش جاهلية وإسلاماً ، كان من المؤلفة قلوبهم . توفي بمكة سنة 661/41 (انظر الإصابة : 181/2 ، الاستيعاب 176/2 وتهذيب التهذيب لابن حجر 424/4) .

تَسْمَعُ أَعْلَمُ / أَنْ الْأَمْرَ يَبْلُغُ بِهِ هَذَا : تَقْطَعُ يَدَهُ مِنْ أَجْلِ رِدَائِي ! قَدْ وَهَبْتُهُ لَهُ .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلِّع) : فَهَلَا فَعَلْتَ هَذَا وَلَمْ تَرْفَعِهِ إِلَيَّ ؟ إِنْ الْخَدَّ إِذَا رُفِعَ إِلَى الْإِمَامِ لَمْ يَجِبْ تَرْكُهُ . وَأَمْرٌ بِالسَّارِقِ فَقَطِّعْتَ يَدَهُ .

وَقَالَ عَلِيٌّ (صَمْع) : لَوْ وَجَدْتُ مُؤْمِنًا عَلَى فَاحِشَةٍ لَسَرَّتُهُ بِثَوْبِي . وَقَوْلُهُ (عَم) : اسْتَرَوْا عَنَّا بَيُّوتَكُمْ فَإِنَّهُ مِنْ أَبْدَى صَفَحَتِهِ لِلْحَقِّ هَكَذَا . / وَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ فِي مِثْلِ هَذَا / مَا / يُؤَيِّدُ مَا قَالَهُ الْمُعْزُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ .

كَلَامٌ فِي الْعَدْلِ ذِكْرٌ فِي مَجْلِسٍ :

123 — (قَالَ) وَكَنتَ بَيْنَ يَدَيْهِ (عَم) يَوْمًا إِلَى أَنْ رَفَعَ إِلَيْهِ بَعْضُ أَهْلِ الْأَطْرَافِ أَتَوْا يَشْكُونَ إِلَيْهِ عَامِلًا كَانَ عَلَيْهِمْ، وَرُفِعَتْ لَهُمْ إِلَيْهِ رَقْعَةٌ وَقَدْ كَانُوا رَفَعُوا قَبْلَ ذَلِكَ أُخْرَى . فَقَالَ : عَجِبًا لِهَؤُلَاءِ ! / يَرُونَ أَنَّا فِي غَفْلَةٍ عَنْهُمْ وَعَنْ غَيْرِهِمْ، وَمَا شَغَلْنَا — إِذَا اشْتَغَلَ مُلُوكُ الدُّنْيَا بِلَدَائِهِمْ — إِلَّا النَّظْرُ فِي أُمُورٍ مِّنْ قَلْدِنَا اللَّهُ (عَج) أَمْرَهُ وَاسْتَرَعَانَا إِلَيْهِ . وَأَنْتُمْ تَرُونَ مَا نَحْنُ فِيهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ ذَلِكَ . وَإِنَّمَا يَلْتَذُّ بِالدُّنْيَا مَنْ رَأَى أَنَّهَا حَظُّهُ مِنَ الْآخِرَةِ . وَلَوْلَا مَا نَعْلَمُهُ لَنَا عِنْدَ اللَّهِ (عَج) مَا نَظَرْنَا إِلَى الدُّنْيَا بَعِينَ ، لَمَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ مَّرَاوَلَتِهَا وَأَهْلِهَا .

ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ ، فَقَالَ لِي : قُلْ لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ : حَسْبُكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَكُمْ أَنْتَهِى ، فَأَمْسِكُوا عَنِ الشُّكْوَى . وَكَانَ قَدْ بَعَثَ فِي عَزْلِ ذَلِكَ الْعَامِلِ ، فَوَافَى بَعْدَ ذَلِكَ بِأَيَّامٍ قَلِيلَةٍ وَاسْتَعْمَلَ مَكَانَهُ غَيْرَهُ .

كَلَامٌ فِي السِّيَاسَةِ ذِكْرٌ فِي مَجْلِسٍ :

124 — (قَالَ) وَسَمِعْتُهُ (صَلِّع) يَقُولُ — وَقَدْ / أَخْرَجَ عَسْكَرًا إِلَى بَعْضِ النَّوَاحِي — قَبِيلٌ لَهُ : مَا بِالْمَوْضِعِ مَا يَحْتَاجُ إِلَى . كُلُّ هَذَا .

فَقَالَ : إِنَّا لَنَنْتَظِرُ مِنْ حَيْثُ لَا يَنْظُرُونَ ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلِّع) أَمَرَ بِالْإِخْرَاجِ جَيْشِ أَسَاسَةَ بْنِ زَيْدٍ (1) لِأَمْرِ خُفْيٍ عَنِ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِمَنْ عَرَفَهُ وَأَسْرَهُ إِلَيْهِ . وَاللَّهُ لَوْ رَضِينَا مِنَ الدُّنْيَا بِالْدَّعَةِ وَالسَّعَةِ لَكُنَّا فِي ذَلِكَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ (عَج)

(1) هُوَ أَسَاسَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ . كَانَ أَثِيرًا لَدَى الرَّسُولِ (ص) ، أَسْرَهُ عَلَى جَيْشٍ فِيهِ مِنْ وَجْهِهِ الصَّحَابَةُ جَمَاعَةٌ ، فَمَاتَ النَّبِيُّ قَبْلَ أَنْ يَتَوَجَّهَ أَسَاسَةُ ، فَأَنْفَذَهُ أَبُو بَكْرٍ . وَفَاتَهُ سَنَةَ 54 هـ . (انظر ابن سعد : الطبقات 2/189 وابن الأثير : أسد الغابة 1/64 وابن حجر : الإسماعية 1/46) .

افترض علينا القيام بحقه في أرضه والأمر فيها بالمعروف والنهي عن المنكر ،
فلنا نُضِيعُ ذلك ولو ثقل حِمْلُهُ وعَظُمَ أَمْرُهُ .

سمعت المنصور بالله (صلع) يقول : أمر المهديُّ بالله القائمَ بأمر الله (عم) بالتهوؤ إلى مصر (1) ، فقال : يا أمير المؤمنين ، قد خَوَّلَكَ الله ومَكَّنَكَ (2) وأعطاكَ من الدُّنيا ما فيه سَعَة وكِفاية / فعَلَامَ تَعْمُ نَفْسُكَ وتَشغُلُ صَدْرُكَ ؟ دَعُ هذا حتى يَأْتِيَ الله به عَفْوا .

فقبض (صع) كَفَهُ السَّرى وقال : نَعَمْ ، هذا المَغرب في قَبْضَتِي هذه - وبَسَطَ اليَمْنَى - ولكنَّ كَفَّتِي هذه من المشرق صَفَر . إنَّ ثَقُلَ عَلَيْكَ ما أَمَرْتُكَ به ، خَرَجْتُ له بِنَفْسِي .

قال : بل أَنفَعْتُ ما أَمَرْتُ به يا أمير المؤمنين وأسارعُ إليه .

قال المَعزُّ (صلع) : ولقد علم المهديُّ (صع) أَنَّهُ لا يَصِلُ إلى ذلك ولكنَّهُ أَحَبُّ أَنْ لا يُضِيعَ الحَزْمَ ولم يَر تَرَكَ ما افترض الله (عج) عليه من الجهاد في سبيله .

ثمَّ أَنفَذَ المَعزُّ (صع) ذلك الجيْشَ (3) فكان فيه من السَّعادة والبَرَكَة والفتح والصُّنْع والسَّعد ما لم يَظُنَّهُ النَّاسُ ، وظَهَرَ من أَمْرِهِ ما قد رَمَز به المَعزُّ صلوات الله عليه .

كلام في فضل التوبة / ذكر في مجلس :

125 - (قال) وسمعت (صع) يوما يقول - وقد أتاه عن حَمِيد بن يَصْل (4) أَنَّهُ يريد التَّطَارح إليه - فقال : إن كان له . عند الله خَلاق فيوَفِّقُهُ لذلك وما أَرَاهُ

(1) خرج القائم إلى مصر مرتين ، الأولى سنة 301هـ بعد أن مهدت له حملة يقودها حباشة بن يوسف وصل بها بركة وشارف مصر ، ودخلا الاسكندرية مما سنة 302 ، ثم ذهبوا إلى القيوم . وتقهر القائم منتصف شهر رمضان إلى إفريقية عندما بدأت زحوف قائد الخليفة العباسي مؤنس الفتى تنال منه .
والثانية كانت مستهل ذي القعدة سنة 306 ، حشد فيها جيشا من كتامة وعرب إفريقية وبربرها ، ولاحي صوبيات من مؤنس قائد الخليفة المقتدر .

(انظر : ابن عذاري : البيان المغرب 1/171 ، وابن حماد : أخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم ، 11 وابن الأثير : الكامل 30/8) .

(2) أ : ملكك .

(3) الجيش المذكور في أول الحديث .

(4) حميد بن يصل المكناسي : قائد بربري ولاء المهدي تاهرت واستعمله عبد موسى بن أبي العافية . وسجنه المهدي سنة 321/933 لتقصيره في تتبع أعداء الفاطميين ، ففر من السجن سنة 328/940 والتحق بالأندلس ، فانضم إلى الجيوش الأموية (انظر : Histoire de l'Espagne ، Lévi-Provençal ، musulmane ، 2/102) .

و كذلك : كتاب الاستقصاء للناصري السلاوي ، ج 1/188 ، ويسميه حميد بن يسلتين ، وهو ابن أخي مصالة بن حبوس) .

يُوفَّقُ لَهُ لِمَا يَعْلَمُهُ لَهُ مِنْ سُوءِ الطَّوْبَةِ . فَأَمَّا نَحْنُ ، فإِنَّا نَتَأَسَّى فِي عِبَادِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ قِيَمًا خَوَّلَنَا مِنْ فَضْلِهِ وَنُمَثِّلُ فِيهِمْ أَمْرَهُ . وَبَعْدَ : فَقَدْ أَخْبَرَ جَلَّ ثَنَاهُ فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ « يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ (1) » . وَقَالَ : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (2) » . فَمَنْ تَابَ إِلَيْنَا قَبْلَئِنَّاهُ وَمَنْ اسْتَرْحَمَنَا رَحِمْنَاهُ وَمَنْ اسْتَقَالَنَا أَهْلَيْنَاهُ ، وَلَا يُوفَّقُ اللَّهُ لِدَلِّكَ إِلَّا السَّعِيدَ مِنْ عِبَادِهِ ، وَمَا أَرَاهُ بِالسَّعِيدِ .

وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَنَامِي فِي هَذِهِ / اللَّيْلَةِ (3) وَكَأَنِّي وَقَفْتُ عَلَى بَابِ حِصْنٍ قَبْلَ إِنَّهُ فِيهِ ، فَدَعَوْتُ بِهِ ، فَخَرَجَ فِي حَالِ رُكَّةٍ خَسِيسَةٍ حَتَّى وَقَفَ مِنْ وَرَاءِ بَابِ الْحِصْنِ وَقَدْ فُتِحَ بَعْضُهُ ، فَأَخَذْتُ بِمَجَامِعِ أَثَوَابِهِ وَهَزَزْتُهُ إِلَيَّ هَزَّةً مَنَكْرَةً فَأَخْرَجْتُهُ . فَسَمِعْتُ صُرَاخَ النِّسَاءِ مِنْ دَاخِلِ الْحِصْنِ وَعَوِيلَهُنَّ عَلَيْهِ وَهُنَّ يَقْلُنَّ : أَخَذَهُ وَاللَّهِ مَوْلَانَا ! فَقُلْتُ : نَعَمْ قَدْ أَخَذْتُهُ عَلَى رَعْيِهِ وَرَغِيكَنَّ ! وَاللَّهِ مَا أَظُنُّ اللَّهَ يُوفِّقُهُ لَشَيْءٍ مِمَّا يُقَالُ مِنَ الْخَيْرِ .

فَمَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا بِمَقْدَارِ مَا وَصَلَ الْخَبْرُ حَتَّى جَاءَ عَنْهُ أَنَّهُ هَلَكَ فَصَارَ إِلَى غَضَبِ اللَّهِ وَلَعْنَتِهِ . حَتَّى إِنِّي أَظُنُّ أَنَّ مَوْتَهُ كَانَ فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي رَأَى الْمَعْرُوفُ (عَم) ذَلِكَ فِيهَا .

كَلَامٌ فِي ذَمِّ بَنِي أُمَيَّةَ ذَكَرَ فِي مَجْلَسٍ :

126 — (قَالَ) وَذُكِرَ / يَوْمًا عِنْدَهُ (صَع) مَنْ بِالْأَنْدَلُسِ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ اللَّعْنَاءِ ، وَقِيلَ لَهُ مَا يَقَالُ فِيهِمْ أَنَّ أَبَاهُمْ الْوَاصِلَ (4) أَوْ لَا دَعِيٍّ وَلَيْسَ لَهُ مَنْ يُنْسَبُ إِلَيْهِ . (فَقَالَ) فَإِلَى مَنْ يُنْسَبُونَ إِذَنْ ؟ إِلَى الْكِلَابِ أَمْ إِلَى الْقَرَدَةِ أَمْ إِلَى « الْخَنَازِيرِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُمْ لَخَيْرٌ مِمَّنْ اتَّسَبَوْا إِلَيْهِ — يَعْنِي الْكِلَابَ وَالْقَرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ — وَإِنْ مَنْ اتَّسَبَوْا إِلَيْهِ أَسْوَأُ حَالًا مِنْهُمْ . فَدَعُوهُمْ وَمَا ادَّعَوْهُ ، كَفَاهُمْ عَارًا وَخِزْيًا بِاتِّسَابِهِمْ إِلَيْهِ .

(1) الشورى ، 25 .

(2) المائدة ، 34 .

(3) سقط من ب : من مباداه ... إلى ... الليلة .

(4) أي ، عبد الرحمن الداخل .

كلام في مجلس في فضل الصابرين (1) :

127 - (قال) وسمعت الإمام المعزّ لدين الله (صع) يوما في مجلسه يقول وقد ذكر الحرب: كَمْ مِنْ مذكورٍ بالتقدمة ومعروف بالرئاسة وموصوف بالشجاعة ، إذا التقت في الحرب حليقُ البطان (2) / لم يرد (3) ولم يعرف واستتر . ومن غيبي العيان مجهول الحال والمكان تبسّد في بعض تلك المواقف شجاعته ، وتظهر فيها كفايته . وليس في كل موقف يثبت النجد (4) ولا في كل حين يقف الشجاع .

فقال له بعض من حضر : لكن بلاد المهديّة وشبان الصابريّة (5) من أولياء أمير المؤمنين قل من شهيد منهم بعد ذلك مشهدا إلا عرّف فيه مقامه وتبين فيه أثره .

فقال (عم) : إن أولئك لا يقاسون بسائر الناس ، أولئك محضُ المحض ولُبّاب اللّباب ، إنّه لم يقف معنا يومئذ ويصبر إلا نحنُ وأبناؤنا ومن كان منا ، فالصابرون والله معنا حيثنذ هم الأبناء والإخوة والقرابة واللحمة ، متى رأيت موكبا من أولئك فلا ترى / إلا أنه موكب من موكب آل أبي طالب .
يقول ذلك (صلح) وهو يتهلّل وجهه سرورا بما يقوله .

كلام في مجلس في وصيّة بعض الأولياء وقد خرجوا للجهاد :

128 - (قال) وكنت كثيرا ما أسمعه (صلح) يقول إذا حضر عنده شيوخ كتامة وجوههم : إنّي والله لو ندبت من أحداثكم ومن عسى لا يؤبه له منكم

- (1) أ : كلام ذكر في مجلس في فضل القائم . ولا ذكر للقائم في كامل الفقرة .
 - (2) البطان : الحزام الذي يلي بطن أجواد . « التقت حلقنا البطان » من أمثال العرب التي تقرب الأمر إذا اشعث .
 - (3) أ : لم ير .
 - (4) أ : النجدة . والتجد : الشجاع الماضي فيما يميز عنه غيره .
 - (5) هذه الاضافة جديدة على التصوص الفاطمية - فيما نعلم - ولها وجهان :
- الأول ، وهو الأرجح ، نسبة استمد لها معنى الصبر من اسم صيرة الفاطمية عاصتهم الثانية بعد المهديّة ، التي أسسها المنصور إلى جانب القيروان وعرفت به المنصورية . وبذلك يكون قد أشار إلى مواليهم من أهل المدينتين : المهديّة وصيرة .
- والثاني أنه ربما كان ذلك إشارة إلى فرقة من الجند تنسب إلى الخادم صابر الذي جلب جوهر الصقلي . (انظر البيان 221/1) .

من أُنْدُبُهُ لِأَمْرِ تَرَوْنَ أَنْتُمْ أَنَّهُ لَا يَقُومُ بِهِ غَيْرُكُمْ وَلَا يَصْلُحُ لِسَوَاكُمْ ، لَكَانَ مَنْ أُنْدُبُهُ إِلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ عِنْدَ مَا أُرِيدُهُ ، وَلَقَامَ بِهِ حَسْبُ أَمَلِي فِيهِ . وَاللَّهِ مَا سَعِدَ لَهُ مِنْكُمْ مَنْ سَعِدَ وَبَانَ مِنْ بَانَ إِلَّا بِاخْتِيَارِنَا لَهُ وَتَنْبِيهِنَا لِيَأْهُ .

فَلَمَّا هُمْ (صَلَح) بِإِخْرَاجِ الْعَسَاكِرِ إِلَى سَجْلَمَاسَةَ لِقَصْدِ ابْنِ وَاسُولِ (1) اللَّعِينِ الْمَتَسَمِّيِّ بِالْإِمَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ / ، وَالطَّرِيقُ إِلَيْهَا مِنَ الْبُعْدِ وَالْمَشَقَّاتِ وَالْإِنْقِطَاعِ وَالْمَخَافَاتِ عَلَى مَا يَعْظُمُ فِي صُدُورِ النَّاسِ أَمْرُهُ ، وَيَتَهَيَّسُونَ سُلُوكَهُ لِذَلِكَ وَاقْتِحَامَهُ ، أَمَرَ (صَلَح) أَنْ يُنْدَبَ لَذَلِكَ مَنْ سَارِعَ إِلَيْهِ مِنْ شُبَّانِ كِتَابَةِ طَائِعَا . فَلَم تَمَضَّ أَيْتَامٌ حَتَّى أَتَاهُ مِنْهُمْ مَنْ الْعَدَدِ فَوْقَ مَا أَرَادَهُ ، مَسَارِعِينَ إِلَى ذَلِكَ فَرَحِينَ بِهِ ، فَأَوْسَعَ لَهُمُ الْعَطَاءَ وَأَجْزَلَ لَهُمُ الْحِيبَاءَ .

فَلَمَّا أَرَادُوا الْخُرُوجَ حَضَرَ الشُّبُوحُ وَحَضَرَتْ مَعَهُمْ مَجْلِسُهُ ، فَذَكَرَ مَسَارِعَةَ مَنْ سَارِعَ مِنْهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ ، وَأَنَّهُ كَانَ فِيهَا تَقْدِمٌ يَتَهَوَّلُ ذِكْرُ سُلُوكِ مَا نَدَبْتُهُمْ إِلَيْهِ دُونَ تَعَاطِي الْخُرُوجِ إِلَيْهِ وَذَكَرَ ثَنَاءُ قُلُوبِهِمْ — قَبْلَ ذَلِكَ — عَمَّا هُوَ دُونَ ذَلِكَ .

ثُمَّ قَالَ (صَلَح) : وَهَذَا الَّذِي كُنْتُ ذَكَرْتُهُ لَكُمْ فِي / غَيْرِ مَجْلِسٍ وَمَقَامٍ ، أَنْتِي لَوْ نَدَبْتُ مِنْ عَسَيْتُ أَنْ أُنْدُبَهُ مِنْكُمْ لَوَجَدْتُ فِيهِ مَا أُرِيدُهُ .

ثُمَّ أَذِنَ لِمَنْ سَارِعَ مِنْهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَوْجًا فَوْجًا ، وَغَضَّ الْقَصْرُ . بِهِمْ فَأَنْتَى عَلَيْهِمْ خَيْرًا وَقَالَ لَهُمْ قَوْلًا جَمِيلًا طَوِيلًا ، كَانَ فِيهَا حِفْظٌ مِنْهُ أَنْ قَالَ لَهُمْ :

بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ وَأَحْسَنَ صَحَابَتَكُمْ وَالْخَلَافَةَ عَلَيْكُمْ ! فَقَدْ صَدَقْتُمْ ظَنِّي فِيكُمْ وَأَمَلِي عِنْدَكُمْ وَأَنْتُمْ مِنْ مَعْدَنِ الْبِرَّةِ وَعَنْصَرِ الْخَيْرِ . بِكُمْ بَدَأَ اللَّهُ إِبْطَارَ أَمْرِنَا وَبِكُمْ يُتِمُّهُ وَيُصْلِحُهُ (2) بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَقَدْ عَلِمْتُ مَسَارِعَتَكُمْ إِلَى مَا نُدَبْتُمْ إِلَيْهِ وَإِجَابَتَكُمْ لِمَا أُرِدْتُمْ لَهُ ، وَأَرْجُو أَنْ تَبْلُغُوا مِنْ ذَلِكَ بِحَسَبِ الْأَمَلِ فِيكُمْ ، وَيَرْفَعُ اللَّهُ (عِج) بِذَلِكَ دَرَجَاتِكُمْ وَيُعَلِّيَ بِهِ ذِكْرَكُمْ . أَنْتُمْ الْبَنُونَ وَالْإِنْخَوَةُ /

(1) انظر تعريفنا بابن واسول في ص 214 تنبيه 3 .

(2) ب : ويصله .

وَالْأَقْرَبُونَ مَا يَدُلُّكُمْ عِنْدِي أَحَدٌ وَلَا يَلُغُ مَبْلَغَكُمْ مِنْ قَلْبِي بَشَرٌ ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِأَنِّي فِي قُلُوبِكُمْ .

ما نصر الله ولياً من أوليائه قبلنا بمثل نصرتكم لنا . على ذلك مضى أولكم وعليه أنتم ، على محبتنا ونصرتنا وموالاتنا تتأسلون وتتشافون ، وبها غديتم وعليها فطيرتم . فأبشروا بما قسم الله (عج) من الفضل لكم ، فأنتم حزب الله وأنصاره وجنده وأحباؤه . والله ما أردت بهذا البعث الذي بعثكم فيه شراً استدفعه ولا دفع مكروه أخافه ولا استكثارا من دنيا أصيبها :

أما المكروه فقد علم الخاص والعام والقريب والبعيد أن غاية أمني من حولنا من أهل الأرض من المتغلبين ممن دان / بملّة الإسلام ، والمشرّكين . أن يسلطوا منا ويعاقبوا أمرنا بأسنا وما أحد منهم أسمى وأصبح اليوم بحمد الله يطلع في شيء مما عندنا .

وأما اكتساب حطام الدنيا فيها (1) نحن . ننفق من أموالنا على هذا البعث ما لا نرى أننا نرتجّع مثله وإن مكنتنا الله وأيدتنا ونصرتنا . ولكننا أردنا بذلك وجوهاً : منها ما افترضه الله (عج) علينا من جهاد من خالف أمرنا وتسمى بأسمائنا وادعى ما جعل الله (عج) لنا . ومنها أن الله (عج) قد امتحن عباده بالجهاد في سبيله معناه فنحن نندبهم إليه لنعلم المجاهدين منهم والصابرين . ويرفع الله (عج) به درجاتهم ويجزل مثوباتهم وينقل حالاتهم . فكم منكم اليوم / ممن ينفذ في هذا الجيش قابلاً يعود متبوعاً ، ومرؤساً بصير رئيساً ! إنما ترفعكم عندنا وعند ربكم نيّاتكم وأعمالكم ، وبها تتوسلون إلينا . وإلى بارئكم . لولا السنّة التي أمر الله عز وجل باتّباعها ، التي لا يصلح العباد إلا بها . ما قدمت عليكم أحداً منكم ولا من غيركم إذ كل واحد منكم عندي يستحق أن يكون المقدم ، ولكن لا يصلح الناس إلا برئس . وقد قدمت عليكم من قد علمتموه (2) ، وأقمته فيكم مقام نفسي وجعلته معكم كأذني وعيني ، وكل امرئ منكم على نفسه بصيرة ، وقد أمرت لكم بأجزل عطاء أعطيته

(1) في النسخين : فهذا ، ومثله كثير في الكتساب .

(2) هو القائد جوهر (انظر البيان المغرب ، 22/1) . ولعل في « ائذار » المز على جعل الكتابيين تحمـ امرته دليلاً على وجود منافسة بين قواد البربر والقواد الصقالية .

مَنْ قَبْلَكُمْ إِلَى أَبَدٍ مِنْ مَسَافَتِكُمْ ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَمْ يُعْطَ مَنْ قَبْلَكُمْ / أَحَدٌ قَبْلِي مِثْلَ مَا أُعْطِيَكُمْ ، وَلَا اسْتَكْثَرْتُ لَكُمْ ذَلِكَ بَلْ أَسْقَلْتُ لَأَقْلَكُمْ . وَالَّذِي لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدِي فِي الَّذِي تَسْتَقْبِلُونَهُ أَجَلٌ وَأَكْبَرُ . فَسِيرُوا عَلَى بَرَكَاتِ اللَّهِ وَيُؤْمِنَنَّ وَسَعَادَتِهِ وَنَصْرِهِ وَتَأْيِيدِهِ ! كُونُوا عِنْدَ مَا رَجَوْتُمْ لَهُ مِنَ الْفَنَاءِ وَالْكَفَايَةِ . وَصَلَحَ الْحَالُ بَيْنَكُمْ ! أَحْسِنُوا عَشْرَةَ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَعَشْرَةَ مِنْ تَصَحُّبُونَهُ مِنْ غَيْرِكُمْ ، وَأَنْزِلُوا مِنْ يَنْقُذُ مَعَكُمْ مِنْ عِيْدِي مَنَازِلَ إِخْوَانِكُمْ ، وَأَجِيعُوا مَعَهُمْ كَلِمَتَكُمْ ، فَهَمَّ لَكُمْ عِضْدٌ وَلُحْمَةٌ ، وَمَوَالِي تَجْمَعُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ، فَلَا تَجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قَرْقَمًا ، أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ الصَّحَابَةَ وَعَلَيْكُمْ الْخِلَافَةَ .

فَقَبِلُوا الْأَرْضَ مَرَارًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَشَكَرُوا مَا كَانَ مِنْهُ وَوَعَدُوا مَنْ / أَنْفُسَهُمُ الْوَفَاءَ بِمَا أَمَرَهُمْ بِهِ ، وَغَلَبَ عَلَيْهِمُ مِنَ السَّرُورِ بِمَا سَمِعُوا مِنْهُ مَا ظَهَرَ فِيهِمْ وَتَبَيَّنَ عَلَى وَجُوهِهِمْ .

ثُمَّ أَمَرَ بِإِدْخَالِ مَنْ نَفَسَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ مِنَ الْخِصْرَةِ مِنْ قِبَائِلِ الْبُرْبُرِ مِمَّنْ كَانُوا قَدْ دَخَلُوا فِي الْفِتْنَةِ وَأَنَابُوا ، بَعْدَ الْمَقْدَرَةِ عَلَيْهِمْ ، إِلَيْهِ ، فَقَبِلَهُمْ وَعَفَا عَنْهُمْ ، بَكْنِي كَمَالًا (1) وَغَيْرَهُمْ ، وَقَدْ سَارَعُوا أَيْضًا إِلَى الْخُرُوجِ . فَلَمَّا صَارُوا بَيْنَ يَدَيْهِ (ضَلَع) قَبِلُوا الْأَرْضَ / وَقَفُوا ، فَقَالَ بَعْضُ مَنْ حَضَرَ مِنْ شَبَوَيْخِ كِتَامَةِ : هَؤُلَاءِ يَا مَوْلَانَا مِمَّنْ قَالَ اللَّهُ (عِج) وَفِيهِمْ : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّيِّئِينَ عَادِيَتُهُمْ مِنْهُمْ » مَوَدَّةٌ » (2) .

قال : نعم ! قد فعل الله ذلك بهم لما سبق لهم عنده من السَّعَادَةِ فَصَارُوا بِالْوَلَايَةِ بَعْدَ / الْعَدَاوَةِ وَبِالْهَدْيِ بَعْدَ الضَّلَالَةِ وَبِالنَّصْرَةِ بَعْدَ الْقَطِيعَةِ وَالْمُنَابَذَةِ لَنَا وَالْمَحَارِبَةِ ، فَتَوَبَّتْهُمْ مَقْبُولَةٌ وَذُنُوبُهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَغْفُورَةٌ .

فَقَبِلُوا الْأَرْضَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاعْتَرَفُوا بِنِعْمَتِهِ وَشَكَرُوا فَضْلَهُ وَعَفَوْهُ .

فَقَالَ : كَمْ سَارِعَ مِنْكُمْ إِلَى الْخُرُوجِ فِي هَذَا الْعُسْكَرِ الْمَنْصُورِ ؟

قَالُوا : كُلُّنَا يَا مَوْلَانَا مُسَارِعٌ إِلَيْهِ ، فَمَنْ قَبِلْتَهُ فَهُوَ السَّعِيدُ !

(1) قوم من هواة مقرهم جبال أوراس، ساندوا أبا يزيد مخلد بن كيداد . وتتل المنصور منهم الكثير في وقعة الرؤوس بفحص باتنه . « واستأنوا المنصور إسماعيل فأمنهم على سكني عيالهم بالقيروان » (انظر ابن حماد : أخبار ملوك بني عبيد 19 ، 31 ، 39 ، وابن حزم : الجمهرة 496 ، وابن خلدون : المسير 235/6) .

قال : بارك الله فيكم ووفقكم ، وأنا أنظر (1) إن شاء الله فيما يصلحكم .
وأدخل العبيد فأوصاهم بمثل ما أوصى به الأولياء . وأمرهم بأن يكونوا لهم
إخوة ومعهم ألفة . وودّعوا وخرجوا .

كلام في السرّ ذكر في مجلس :

129 — (قال) وحديثه (عم) يوما عن بعض من كانت له وجاهة وسيرة (2)
ورئاسة في العامة / أنه كان يجلس إلى خيَاط في بعض الأسواق غيبي الحال لا يكاد
يُرى إلاّ عنده يحدثه ، وأنه عوّب في ذلك وقيل له : أما وجدت لحديثك
غير هذا ؟

فقال : لا والله ، وإنّ فيه لخصلة ما وجدتُها عند أحدٍ من الناس .
ف قيل له : وما ذلك ؟

قال : يضيق ذرعي بالحديث وأحبّ أن أحدث به وأن لا يُنشر عني ،
فأحدثه به فكانما التقيته [في بئر . لا والله ما سمعت عنه أنّه أعاد عليّ
حديثا قط .

فقال المعزّ (صلع) : صدق والله ، وأحسن في اختياره . وإنّ من وُجد فيه مثل
ذلك لأهل لكلّ خير .

ثمّ ذكر رجلا من الأولياء كان له به والمنصور (صلع) اتصال ، قال : فكان
المنصور (عم) ربّما أخبرني بالحديث / يجري بينه وبين هذا الرجل ويقول لي :
سله عنه ، فأسأله ، فيأخذني في معاريف من القول يريد أن يقطع بها سؤالي ،
فلذا أعدته عليه وأخذته بالجواب عنه وعرفته أنّ المنصور بالله (صلع) أخبرني به
وأمرني أن أجاريه فيه ، قال : مولانا أصدقُ قولاً ، ولعلّي أنا أنسيْتُ هذا الذي
قاله . فأذكر ذلك للمنصور (صلع) فيستحسنه له .

وترحمّ المعزّ (صلع) على الرجل وأثنى عليه ثناء حسنا .

(1) أ : سقط : وأنا أنظر .
(2) س : وسيرة .

كلام في حِلْمِ الْمُعْزِّ (صلح) :

130 - (قال) وركب المعزّ (صلح) يوماً من أيّام الربيع إلى مكان وُصف له أن فيه زهراً حسناً ونبثاً عميماً وفي الطريق الحامل إليه . مثل ذلك ، فلمّا خرج (صلح) من باب / المنصوريّة اكتفه النّاس بسألونه حوائجهم ويرفعون أمورهم ، فما زال يُقبِلُ بوجهه على الواحد بعد الواحد والجماعة بعد الجماعة منهم ويكلّمهم ويحييهم (١) حتّى انتهى إلى المكان الذي وُصف له ، وانصرف وهو على مثل ذلك ما تملّى ممّا أراد التّظر إليه ولا أعاره الطّرف إلاّ اختلاسا ولا أضجره ما كان من أمر النّاس ، وإنّا حوله لنضجّر له لذلك ، وإنّ المشاة يبين يديّسه يدفعون النّاس فيأمرهم بنخيلة من يدفعونه ، وإنّ كثيراً منهم ليُطيل مسابركه ويكرّر حاجته فيأمره من حوله بالانصراف ويفميزه بعضهم إرادة التّخفيف عليه وأن ينظر إلى ما خرج إليه / ، فينهاهم عن ذلك ويأمر أن يدعوا من كلّمه إلى أن يقضي حاجته وينصرف عن رأي نفسه .

وهذا دأبه في أكثر خروجه صلوات الله عليه ، ولا أعلم ولا سمعت أحداً وُصف بمثل ذلك من الصّبر وسعة الصّدر .

(١) أ : سقط : ويحييهم .

الجزء الثاني عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رمز بالباطن ذكر في مسامرة :

131 - قال القاضي النعمان بن محمد : سارت الإمام المعزّ لدين الله صلوات الله عليه ، فذكر الجاحظ فلمّه وذكر مباويء انتحاله .

فقلت : إنني رأيت في بعض مصنفاته (1) شيئاً كأنه كان / عندي . قبل أن أسمع هذا من مولانا (صلعم) - أنه قد اتصل (2) .

قال : معاذ الله ! . هو أخزى وأقبح تحلة من ذلك .

ثم قال : وما الذي رأيته له مما توهّمت له ذلك ؟

فقلت : قوله في قول الله (عج) : « وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ : مَالِي لَا أَرَى الْهُدْهُدَ هَذَا أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ... » إلى قوله : « فَأَنْظَرُوا مَاذَا يَرْجِعُونَ » (3) ، « وأنّ الجاحظ قال في ذلك : أفيكون سليمان مع نبوته وكرامته على الله تعالى وما سخر

(1) انظر المهرسان 4 : 77 .

(2) هكذا في النسختين ، ولا تتبين المقصود من « اتصل » ، ولعل معناه : اتصل مذهب واصل بن عطاء المعتزلي .

(3) النمل 20 - 28

له من الرّيح والطّير والجنّ بأرض ألشام فلا يعرف أمر ملكة سبأ ولا اسمها ولا دينها على قرب مسافةٍ ما بينهما حتّى يأتيه بذلك الهدد⁽¹⁾ ؟ ! وأقلّ ملك من ملوك الأرض اليوم قد علم مثل ذلك من أحوال من / كان في أطرافها من الملوك (1) ؟ ثمّ كائنّي رأيته وارى عن ذلك فجاء في ظاهر القول بحجّة هي مثله في الحال ، فقال : وهذا غير منكر في قدرة الله (عج) ، وقد أقام يوسف بمصر ما أقام ، ويعقوب أبوه بالشام لم يعرف خبره ولا أين هو . وأحد من يؤسر اليوم في أطراف الأرض ويكون في الجبوس والوثاق والمضايق يصل خبره إلى أهله ويكتبهم بحاله .

وكائنّي رأيته جاء في الحجّة بمثل ما ابتدأ في القول وترك ذلك موقوفاً . وقد كنت قديماً اعتبر ذلك من قوله فلا أراه إلاّ كما ظننت به .

فما هو إلاّ أن نسمّ قولني حتّى ابتدائي (صلع) فقال : وما في أمر الهدد وما ذكره / من جهل سليمان (صلع) بأمر ملكة سبأ حتّى أتاه به الهدد ، ما يهول به الفاسق ويظيل ويُسهب فيه هذا الإسهاب ويُظنّب مثل هذا الإطناب ؟ وهل عليم أحد من النّبيّين والمرسلين . والملائكة المقربين أمّا من الأمور إلاّ من بعد أن كانوا به جاهلين ؟ والمتفرّد بعلم ما كان ويكون ، هو الله ربّ العالمين . فأما من دونه من المخلوقين فلم يعرفوا ما كان ولا ما يكون إلاّ بإخبار الله (عج) إيتاهم بذلك وإخبار بعضهم بعضاً عمّا شاهدوه وبلغهم وعلّموه ، فكلّ إنسان بما غاب عنه جاهل حتّى يؤدّيه إليه من شاهدّه وأخبره عنه .

وقد يجوز أن يكون أوّل من / أدّى إلى سليمان أمر ملكة سبأ الهدد . ومثل هذا من الأمور قد يعلمه من هو دون من يحمله ، كما يعلم أخبار ما في شام البلدان

(1) لقد عزا الجاحظ هذا القول لأصحابه فصدّره بقوله : ثمّ علم في ملك سليمان وملكة سبأ ناس من الدهرية وقالوا ... (الحيوان 85/4) وتمّ عليهم بالرد (انظر صفحة 86 وما بعدها) . والنقل هنا بالمعنى وليس من ألفاظ الجاحظ . والمجب للقاضي التّمام كيف تقيب عنه دقة الجاحظ وهو يثير مسألة يهدد ، ولمعه في هذا أحد أحدين : أما أن يكون قد طال الأمد على قراءته الحيوان فنسي التفاصيل ، أو أن النسخة التي طالعها كان بها سقط واختلال ، ونستعبد عليه التّعمد ، برغم الخلاف بين المتزاة والشّعبة الذي نجد له أسدء واضحه في بعض فصول هذا الكتاب ، ولا سيما إبطال حجية العقل (انظر ص 423) وكذلك في بعض كتب الجاحظ « السياسة » مثلك . الضّمانية المعروفة وكتاب « إمامة معاوية » الذي ذكره السّعودي (مروج الذهب ج 3 ص 253) فقد انه يؤيد فيه إمامة بني أمية ويتصرّح به من على وتيمّنه .

من دخلها من المسافرين ولا يعلمُ ذلك من لم يتدخلها من أهل الحكمة الفاضلين .
فعلى نحوِ هذا عليمُ الهددُ أمرٌ ما كان سبيلَ دونِ سليمانَ وأخبره به ، وليس
هذا من العلم الذي يجب به التفضيلُ ، ولا يُنسبُ به من عليمه دون من جهله
إلى العلم والحكمة عند ذوي التمييز والعقول ، وإنما هو علم مشاهدة وعيان .
وإنما العلم الذي يجب به التفضيلُ عليمُ العقول والأذهان والبراهين
والبيان .

ثم ذكر (صلح) من باطن هذه الآية في قصة الهدد/ وسأ سليمانَ جُملاً
فتحت لي عِلماً جماً .

كلام في السؤال جرى في مجلس :

132 — (قال) وسمعت (صلح) يقول : كان المنصور قدّس الله روحه وضاعف
الصلاة عليه ، ربّما طارحتني شيئاً من مسائل الحكمة فأجبتُه (1) بما يتهيأ لي من
الجواب . وإنه ألقى عليّ مسائل قبل وفاته (صلح) تعذر عليّ الجواب فيها
وأظلم ، فما هو إلا أن قبض (صلح) حتى تهيأ لي ما كان اعتاص عليّ من جوابه
دقّة بغير تدبّر ولا رويّة . فعلمتُ أن ذلك كما قيل : إن الله (عج) يقبل ما كان
عند الماضي من الأكمة إلى التالي منهم في آخر دقيقة تبقى من نفس الماضي (2) .

كلام في فضل المنصور والمعز (صلح) :

133 — (قال) وسمعت (صلح) / يقول : انتهت إلى القائم بأمر الله (صلح)
في آخر أيامه وفاة دّاع من دعائه ببعض جزائر (3) المشرق ، وتنازع وصيّته رجلان

(1) هكذا في النسخين ، ولعلها : فأجبه .

(2) انظر توضيح هذه العقيدة في ما يلي ص 267 .

(3) قسم الاسماعيليّة العام — مجال دعوتهم — مثل السنة الزمنية إلى اثني عشر قسماً ، سوا كل واحد منها
« جزيرة » ولا يزال تحديد هذه الجزائر غير واضح لدى الدارسين لاختلاف أسانها وحدودها . وقد
جعلوا على كل جزيرة « داعياً » هو « داعي دعاة الجزيرة » أو « حجة الجزيرة » يساعده ثلاثون « داعياً
نقياً » يراجمهم ويستعين بهم في كل ما يتعلق بجزيرته ، ولكل « داع نقي » أربعة وعشرون داعياً
نصفهم ظاهر ونصفهم مستتر . (انظر محمد كامل حسين : طائفة الاسماعيليّة 133 ، ودبران المؤيد
في الدين داعي الدعوة ، 55 ، والقاضي النعمان : افتتاح الدعوة 1 والمقدمة الفرنسية 39 ، الحاشية 1 .
وانظر كذلك : رسالة المبدأ والمعاد ، ص 12 لابن الوليد ، وإيفانوف

من أهل دعوته، كلاهما زعم أنه أوصى إليه . فلتَم يُسْضِ القائم (عم) من أمرهما شيئاً حتّى قبض قدس الله روحه . واشتغل المنصور (عم) بما كان فيه من أمر الحرب إلى أن أحمد الله (عج) به نار تلك الفتنة (1) وأزال به المحنة . فكتب الدعاة ، فاحتاج إلى إثبات داعٍ بذلك (2) الجزيرة وكان لكلا الرجلين اللذين ادّعىا وصية الداعي المتوفى رسولاً بالحضرة أتى من عنده بكتاب يذكر أنه وصي ويسأل لإطلاقه .

فقال لي يوما : من تراه يصلح من هذين الرجلين لهذه / الجزيرة ؟

فقلت : الله وليه أعلم .

قال : قل عليّ ذلك .

فتوقفت واستعفيت .

فقال : لا بدّ من أن تقول ، وقد قلت أنا في ذلك ولكنني أردت أن أعلم ما عندك فيه ، هل يوافق ما قلته أم يخالفه .

فقلت : يُنظرُني أمير المؤمنين (عم) .

فقال : أنظرُك .

فانصرفت فجئت فكري وأدرت نظري فوق اختياري على أحدهما ، فكتبت اسمه في رقعة وجئت بها إليه فوضعتها بين يديه ، فقال : ما هذه ؟

فقلت : اسم الرجل الذي وقع اختياري عليه . فتركها . مكانها وأخرج رقعة مُدرّجة فقال : وفي هذه اسم من وقع اختياري أنا عليه منهما . وفتحتهما فإذا اختياري واختياري قد / وقعا على رجل واحد . فسُرت بذلك وحمدت الله .

ثم جئته بعد ذلك فقال : أسرك موافقتك إياي في أمر الرجل ؟

قلت : وكيف لا يسرتي موافقة مولاي ؟

قال : فأزيدك سرورا !

قلت : إن قفّض أمير المؤمنين (عم) .

فأخرج إليّ رقعة فيها توقيع القائم عليه السلام بخطه باختيار ذلك الرجل .

(1) يعني فتنة أبي يزيد .

(2) 1. داعي الجزيرة .

وقال : قَلْبَت كُتِبَهُ فَمَرَّتْ بِي عَلَى غَيْرِ تَعَمُّدٍ .

ورأيت الرِّقَاعَ الثلاثَ التي كتبَ القائمُ والتي كتبَ المنصورُ والتي كتبتُ أنا كأنَّها كُتِبَتْ من نسخةٍ واحدةٍ يقابلُ بعضها بعضاً . وكانَ فيها : ادْعُ وصِيَّةَ فلانَ فلانٍ " وفلانٍ " ، فنظرتُ إلى كتابِ كلِّ واحدٍ منهما فرأيتُ أنَّ فلانا أحقُّ بذلكَ لوجهٍ كذا ووجهٍ كذا / ، لم يزدَ ما في رقعةٍ منها على أخرى .

(قال) فأذنانِي المنصورُ باللهِ إلى نفسه واعتنقني وضمتني إلى صدره وقبلَ صفحةَ عُنُقِي وألصقَ خدَّهَ إليها مدَّةَ طويلةٍ وهو يكيحني حتَّى بَلَـ[ت] دموعُهُ أطواقِي وبكيتُ لبكائه . ولا واللهِ ما علمتُ ما كانَ معنى ذلكَ البكاءِ حتَّى قبضَ (صلع) فعلمتُ (1) حينئذٍ أنَّ ذلكَ كانَ وداعاً منه لي ، وأنَّه رأى - لمَّا رآه - أنَّ في ذلكَ أجلَه قد قَرُبَ لِمَا رآه انتقلَ إليَّ من التَّأْيِيدِ .

وليسَ هذا الذي قاله المعزُّ (صلع) بخلافَ ما قاله من انتقالِ ما عندَ الماضي ، وإنَّما ينتقلُ إلى الباقي في آخرِ دقيقةٍ تبقى من نفسِ الماضي ، إنَّما ذلكَ في إكمالِ الأمرِ واستحقاقِ الإمامةِ / وجوبِ الطاعةِ ، لأنَّ ذلكَ لا يكونُ في اثنين . باقيتين .

وأما الدلائلُ والبراهينُ والقوَّةُ والتأييدُ فإنَّها توجدُ في الحججِ في حياةِ الأئمةِ كما ذكرَ (صلع) ، وتزيدُ حالاً بعدَ حالٍ إلى وقتِ الكمالِ ، كلِّما قَرُبَ أجلُ الإمامِ تقوَّتْ أسبابُ حجَّتِهِ وظهرتْ علاماته . ولذلكَ ما كانَ من بكاءِ المنصورِ (صلع) : لمَّا نظرَ إلى المعزِّ (صلع) قد وافقَه ووافقَ القائمَ (عم) علِمَ أنَّ ذلكَ من قوَّةِ الدلائلِ ، وأنَّ أجلَه قد قَرُبَ .

وعلى مثلِ هذا تجري أمورُ أكثرِ العالمِ ، لا ينتقلُ الشَّيءُ إلى الشَّيءِ دفعةً واحدةً ولا يكونُ ذلكَ إلَّا على التَّدرِجِ والنموِّ شيئاً بعدَ شيءٍ كنموِّ الخلقِ ودخولِ الفصلِ من / الزمانِ في الفصلِ ، حتَّى يقضيَ الشَّيءُ من الشَّيءِ ويخلُصَ بنفسه ويتَّيَّبَنَ بحالتهِ وينسَخَ ما قبله .

ومن ذلكَ ما رُوِيَ عن جعفرِ بنِ محمدٍ (صلع) أنَّه قالَ : عليّ (صع) عالمٌ هذهِ الأئمةُ ونحنُ نتوارثُ علمه ، وليسَ يهلكُ منّا هالكٌ حتَّى يرى مِن أهليه مَنْ يَعْلَمُ مثلَ علمه (صع) .

(1) ب : ما كان ... فملت ... ساقطة .

وفي مثل بكاء المنصور (صلع) لمّا رأى اتّصال المادّة بالمعزّ صلوات الله عليه، قال بعض الحكماء: من سرّه بنوّه ساءتّه نفسه (1)، يعنون أدلّه/ بكمال الولد وزيادته يكون نقص الوالد وانحطاطه. وفي ذلك يقول بعض الشعراء (رجز):

إذا الرّجالُ ولدت أولادُها واضطربت من كِبَرِ أعضادُها
وجعلت علائها تعتادُها فهي زُرُوعٌ قد دنا حصّادُها (2)

فلذا كان هذا في ظاهر خلق الأبدان وما يداخلها من الزيادة /
والنقصان، فكيف به في باطن علم الأديان؟!

كلام في مسألة في استقلال أمر الدّنيا :

134 - (قال) وسمعت (صلع) يقول : إنّ الله سبحانه يعطي الدّنيا من يشاء من أوليائه وعباده المؤمنين وأعدائه الكافرين ويمنعها من يشاء منهم . ولا يعطي الآخرة إلاّ أوليائه المؤمنين من عباده، وإنّا لنأثّر عن جدّنا محمد رسول الله (صلع) أنّه قال: لمّا أسريّ بي إلى السماء لقيت ملكا فازلا وملكنا طالعا ومعني جبرائيل، فسألتهما عمّا أرسلنا إليه، فقال أحدهما: أرسلت إلى فلان الكافر الجبار وقد اثنى سميّا فلم يؤجّد له في الوقت فاستخرجت ذلك له ليكمّل له في الدّنيا لذّته ولشّلاّ يكون / له في الآخرة من نصيب . وقال الآخر: بعثت إلى عابد من العبّاد وقد طبّخ قدرا من عشب الأرض وبقليلها وقد واصل الصّوم أيّاماً ليُطعّر عليها، لأكفّفها (3) له لشّلاّ يكمّل الله (عج) له ما أراد من الدّنيا فيكون له منها حظّ، ليكمّل الله (عج) له حظّه من الآخرة .

ثمّ قال المعزّ (صلع) : وقد أعطى الله (عج) سليمان بن داود وكثيرا من أوليائه الصّالحين من عباده من الدّنيا كثيرا وأعطى كذلك الفراعنة والجبابرة، وحرّم كثيرا من أنبيائه وعباده الصّالحين إيّاها، وفعل ذلك

(1) هذا من أمثال العرب، قاله جرّار بن عمرو الضبي (انظر مجمع الأمثال للميداني، 333/2).
(2) نسبها الجاحظ في الحيوان 6: 506 لأعرابي، وفيه: «وجدت أمقامها...» (وانظر: أبو هلال العسكري: الأمثال 246/2). وذكر الطبري (التاريخ 5: 335) أن عامل معاوية على المدينة كان إذا أراد أن يرد بريدا إلى معاوية أمر متاعيه فنأدى: من له حاجة يكتب إلى أمير المؤمنين، فكتب زر بن حبیش أو أيمن بن غريم كتابا لطيفا ورمى به في الكتب وفيه الآيات. فلما وردت الكتب عليه قرأ هذا الكتاب قال: نعم إني نفسي.
(3) أكفا الإناة إكفاء: قلبه ليصب ما فيه.

بكثير من الكفتار ، وذلك من عدله (عج) بين عبادِه وحِكْمَتِه في خَلْقِه وقِسْطِه بين برّيته ، لم / يظْلِمِ الْمُحْسِنَ فيما زوى عنه من الدُّنْيَا ونقص منها عليه إذْ عَوَّضَه منها ثَوَابَ الآخِرَةِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ لَهُ ، بل أَحْسَنَ . في ذلك رَأْنَعْمَ عَلَيْهِ ولم يَحْزِمِ الْمُسِيءَ شَهْرَتَهُ إِمْلَاءً لَهُ وإِحْسَانًا مِنْهُ فِيهَا إِلَيْهِ . فكلّهما بنعمته في الدُّنْيَا مَخْصُوصٌ مَرْعِيٌّ وفي الآخِرَةِ مُثَابٌ مَجْزِيٌّ ، وله الْحِجَّةُ الْبَالِغَةُ وَالنَّعْمَةُ السَّابِغَةُ عَلَى الْمُحْسِنِ لِنَفْسِهِ وَالْمُسِيءِ إِلَيْهَا ، وَالنَّازِلُ لَهَا وَالْجَانِي عَلَيْهَا ، وَلَا يَظْلِمِ اللَّهُ النَّاسَ شَيْئًا كَمَا قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : « وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ (1) » .

فحديث الْمَلَكَيْنِ معروف مشهور (2) ، ولكنّ الْفَائِدَةُ في بيان الْمَعْرَ (صَلح) إِيَّاه وإِقَامَةُ عَدْلِ اللَّهِ (عج) وحِكْمَتِه فِيهِ . وما أَحْصَى كَمْ رَبِّي هَذَا الْحَدِيثُ فَمَا أَفَادَنِي شَيْئًا / حَتَّى سَمِعْتُ بَيَانَ الْمَعْرَ (صَلح) وَشَرَحَهُ إِيَّاه هَذَا .

وفي كتاب الله (عج) مَا يَشُدُّهُ وَيُؤَيِّدُهُ وَيُوضِّحُهُ وَيُؤَكِّدُهُ . [فم] مَا قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (3) » .

وَقَالَ : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ، وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (4) » .

وَقَالَ (عج) : « وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا (5) » .

وَقَوْلُهُ : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ / نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَدْمُومًا مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ

(1) يونس ، 44 .

(2) حَدِيثُ الْمَلَكَيْنِ : لم نجده في الكتب الستة . وذكره عباس القمي في سفينة البحار ، ج 2 ص 548 .

(3) هود ، 15 - 16 .

(4) الشورى ، 20 .

(5) الأحقاف ، 20 .

الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ،
كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ . وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ
مَحْظُورًا ، انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ
دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا (1) .

وكلّ هذا يؤيد قول المعزّ (صلح) أن ذلك عدلٌ من عدل الله (عج) بين خلقه وحكمة بالغة في عباده وعطاء ونعمة منه ، كما قال (عج) في كتابه .
وقد جاء عن رسول الله أنه قال : إن الله (عج) يُعطي الدنيا من يحبّ ويُبغضُ ، ولا يعطي الآخرة إلا من يحبّ (2) .

وعن عليّ (صع) أنه قال : الدنيا عرض حاضر يأكل منها البرّ والفاجر / والآخرة وعدّ صادق لا ينالها إلا المطيعُ الشاكر . ومطاييبُ الدنيا ما زوي منها عن المؤمن لا ينكبه كما ينكبه ذلك الكافر .

فما أحصي ما أفسدني حديث المعزّ (صع) هذا ، من السلوان والصبر عن فائت أعراض الدنيا وما يتعرّض فيها من النكد والتكدير والشدة واعتياص الأمور ، إذا ذكرته عند (3) ذلك ونزلت الأمر فيه تنزيله هو (صلح) . وكان حظي من الفائدة بحمد الله في ذلك حظًا عظيمًا ، نسأل الله إلهامَ الشكر والفوائد من كلّ أمر .

حديث في مجلس فيه رمز من التأويل :

135 — (قال) وسمعت الإمام المعزّ لدين الله (صع) أمير المؤمنين يوما في بعض مجالسه يقول : ذكر جدنا أبو جعفر محمد بن عليّ (صلح) (4) يوما لبعض أصحابه بعض ما خصّه الله (عج) به من العلم (5)

(1) الاسراء ، 18 - 21 .

(2) حديث : إن الله يعطي الدنيا ... جاء في الجامع الصغير (ج 1 ص 359) حديث في هذا المعنى : إن الله يعطي الدنيا على نية الآخرة ، وأبي أن يعطي الآخرة على نية الدنيا . وجاء في الكافي لعليني (ج 2 ص 214-215 ، رقم 4-1) بلفظ أقرب إلى رواية المجلس .

(3) في أ : إذا ذكرنا عند ذلك ...

(4) محمد الباقر : انظر ص 77 .

(5) انظر الرأي في أن الذي « يجب قبوله وتعلمه ونقله من العلم هو ما جاء عن الأئمة من آل محمد » في دعائم الإسلام 84/1 .

وذكر ذلك المعزّ (صلع) عنه، قال : فرأى (عم) متن حدثه بذلك ما دلّ على أنه لم يحتمل ما سمعه منه وكأنّ أنفسمهم أنكرته ، فقال : إن تُنكروا ما قلتُ فما هو شيء افعلتسه ، ولكنتها حكمة ورثتها عن آبائي وفضلٌ خصني به ربي أن . علمني وآبائي من قبلي علم كتابه الذي يقول فيه : « مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » (1) وقال فيه : « نَبِيَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ » (2) . فما من شيء من الأشياء إلّا وهو في كتاب الله (عج) ونحن نعلمه .

قال المعزّ (صلع) : أليس قد قال رسول الله (صلع) في القرآن : فيه نبأ من قبلكم وخبر من بعدكم ؟

قلت : نعم !

قال : فأين / تجدون في الكتاب خبر من بعدكم ؟

قلت : من عندكم (صلع) نجده .

قال : من عندنا والله تجدونه ، وكلّ ما تطلبون ، ما سلمتم لأمرنا وتمسكتكم بحبنا ودنتم بإمامتنا .

وهذا الحديث الذي ذكره المعزّ (صلع) معروف مشهور ، يروى عن الحارث الأعور (3) قال : دخلت المسجد فأصبت الناس قد وقعوا في الأحاديث ، فأثبت عليّا (صلع) فأخبرته بذلك .

قال : قد فعلوها ؟ !

قلت : نعم !

قال : أما إنني سمعت رسول الله (صلع) يقول : أما إنه سيكون من بعدي ! (قال) قلت : فما المخرج منها يا رسول الله ؟

(1) الأنعام ، 38 .

(2) النحل ، 89 .

(3) حديث الحارث بن عبد الله : ذكره الترمذي (ج 11 ص 30) بهذا اللفظ تقريباً ، وزاد : لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وإسناده مجهول ، وفي الحارث مقال . وذكره الدارمي (ج 1 ص 435) والسيوطي في الجامع الصغير (ج 1 ص 448) .
والحارث هو الحارث بن عبد الله الأعور الهمداني الكوفي . من كبار علماء التابعين ، كان فقيهاً فريضاً ، روى عن الإمام علي وأبي سعيد وزيد بن ثابت . شهد صفين مع علي . وكانت وفاته سنة 65 هـ . (ابن حجر : تهذيب 145/2 ، المعجم : ميزان الاعتدال ، 202/1) .

قال : كتابُ الله (عج) : فيه نَبَأٌ مَن قَبْلَكُمْ وخبر مَن بَعْدَكُمْ وحُكْمٌ ما بينكم . هو الفصل ليس بالهزل ، من تركه / من جَبَارَ قصمَهُ اللهُ ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضلَّهُ اللهُ . هو حبلُ اللهِ المتينُ ، وهو ذِكْرُهُ الحَكِيمُ ، وهو الصِّرَاطُ المستقيم . هو الذي لا تَزِيغُ عنه الأهواءُ ، ولا تُلْطِيسُ به الألسُنُ ، ولا تشبَعُ منه العلماءُ ، ولا يخلُقُ على رَدٍّ ولا تَكَرُّرٍ ، ولا تنقضي عجائبُهُ . هو الذي لم تَلْبَثِ الجنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ أَنْ قَالُوا : « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا » (1) ، من قال به صدقَ ومن عمِلَ به أَجبرَ ، ومن حَكَمَ به عدَلَ ، ومن دعا إِلَيْهِ هُدًى الصِّرَاطِ المستقيمِ ، ومن اعتصمَ به غَنِمَ . خذها يا أَعْمُورُ !

وما أدري كم مرَّ بي هذا الحديث ولا كم قرأته وكتبته ، فلا والله ما أفكرت في قوله : وفيه خَبَرٌ مَن بَعْدَكُمْ حتَّى فتَح لي ذاك المعزَّ (صلع) / .

وهذا حديث قد رواه عامةُ أصحاب الحديث فينبغي لهم أن يطلُبُوا في القرآن خبرَ مَن يأتي مِن بعدهم . فإن لم يجدوه فليَسألُوا عنه أهلَهُ كما أمرهم اللهُ (عج) بقوله : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » (2) .

وقول المعزِّ (صلع) : إنَّ عندنا علمَ ما يُطلَبُ ، كقول جدِّه علي (عم) : سلوني قبل أن تفقدوني ، فوالذي فلقَ الحَبَّةَ وبرأ النَّسَمَةَ لا تسألوني [نبي] عن علمٍ ما كان وما يَكُونُ وعن علمٍ ما لا تعلمون إلاَّ أخبرْتُكم به ، علَّمَنِيهِ النَّبِيُّ الصَّادِقُ عن الرُّوحِ الأَمِينِ عن ربِّ العالمين . وكقول جدِّه جعفر بن محمد (صلع) : إنَّ العلمَ الذي نزل به آدمُ (عم) لم يُرْفَعْ وإنَّه يُتَوَارَثُ وهو / فينا نتوارثُهُ (3) .

كلام في مجلس في الحثِّ على طلب العلم :

136 — (قال) وجلست بين يدي المعزِّ (صلع) يوماً مع جماعة من أوليائه فسكت طويلاً وسكتنا ، ثم رفع رأسه ونظر إلينا ، فقال : ما لكم سكتتم هذا السكوت ؟ ! أَحَصَرْنَاكُمْ ؟ (4) ؟ ! أَلَا تَسْأَلُونَا عَمَّا تَنْتَفِعُونَ به ؟ سلُّونا عن أمر دينكم ولا

(1) الجن ، 1 .

(2) النحل ، 43 .

(3) في قوارث العلم بين الأئمة ، انظر ص 136 .

(4) أ : أحصرتكم . وحصره : أحجله وأحججه فلم يقدر على الكلام .

تَهَيَّبُوا أَنْ تَسْأَلُوا . فَإِنَّ عِنْدَنَا لِكُلِّ مَا تَرِيدُونَ جَوَابًا كَافِيًا وَعِلْمًا شَافِيًا . إِنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلِّع) كَانُوا رَبَّمَا يَتَهَيَّبُونَ أَنْ يَسْأَلُوهُ ، وَكَانَ الْأَعْرَابُ يَرِدُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَرْجِعُونَ عَنِ السَّوَالِ عَنْ كُلِّ مَا عَرَضَ لَهُمْ . وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ (صَلِّع) يَتَمَنُّونَ أَنْ يَأْتِيَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْأَلُ بِحَضْرَتِهِمْ لِيَسْمَعُوا الْجَوَابَ / .

فقلت : أَلَا أَكُونُ أَنَا أَحَدُ أَوْلَئِكَ الْأَعْرَابِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟

فَنَبَّهَ وَقَالَ : نَعَمْ ، فَكُنْ إِنْ شِئْتَ !

فقلت : قَدْ بَلَّغْنَا أَنْ بَعْضَهُمْ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ (صَلِّع) فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَّمَنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ . فَأَنَا أَقُولُ : عَلَّمْنَا ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ / مَا لَا غَنَاءَ بِنَا عَنْ عِلْمِهِ - وَإِنْ جَهِلْنَا سَوَالَهُ - وَمَا يُرْضِيكَ وَيُرْضِي اللَّهَ عَنَّا لَنَحْظِيَ بِهِ وَبِعِلْمِهِ .

فَقَالَ (صَلِّع) : نَعَمْ . أَخْلَصُوا قُلُوبَكُمْ وَنِيَّاتِكُمْ ، وَاعْمَلُوا بِمَا افْتَرَضَ اللَّهُ لَنَا عَلَيْكُمْ بِمَبْلَغِ طَاقَتِكُمْ .

لِيَنْظُرَ أَحَدُكُمْ مَا يَحِبُّهُ لِنَفْسِهِ . هَلْ يَحِبُّ لَهَا أَنْ تَكُونَ عَلَى خَيْرٍ وَهَدًى ؟

لِيَنْظُرَ أَحَدُكُمْ مَا يَحِبُّهُ مِنْ وَلَدِهِ ، هَلْ يَرِيدُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَافِيًا / صَالِحًا بَرًّا تَقِيًّا وَرِعًا عَالِمًا ؟

لِيَنْظُرَ أَحَدُكُمْ مَا يَرِيدُهُ مِنْ عَبْدِهِ . هَلْ يَرِيدُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَمِينًا مَطِيعًا

مَجْتَهِدًا ؟

فَهَذَا مَرَادِي فِيكُمْ وَبِهِ تَبْلُغُونَ رِضَى اللَّهِ وَرِضَانًا عَنْكُمْ .

فَنَظَرْتُ فِيمَا قَالَ (صَلِّع) مِنْ هَذَا الْقَوْلِ فَوَجَدْتُهُ جَامِعًا لَوُجُوهِ الْخَيْرِ كُلِّهَا ،

وَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَوْلٌ مِنْ يَقُومُ بِهِ .

فقلت : يَا مَوْلَانَا ، وَإِنْ قَصَرْتُ بِنَا أَعْمَالُنَا؟ فَإِنَّا نَرْجُو بُلُوغَ رِضَاكَ بِعَفْوِكَ

وَنِعْمَتِكَ وَإِحْسَانِكَ وَفَضْلِكَ وَتَغَمَّدِكَ . وَإِنَّا إِنْ أَتَيْنَاكَ فَاسْتَغْفَرْنَا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرْتَ لَنَا ،

[نَرْجُو] أَنْ نَكُونَ كَمَا قَالَ اللَّهُ (عِج) : «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ

فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (١) »

وأنت/ خلف رسول الله (صلى) فينا ومفرعنا لاستغفارنا . من ذنوبنا وتقصيرنا
وظلمنا لأنفسنا .

فقال : ذلك يكون مع ما قدمنا من تصحيح النيات ، وإلا فقد أخبرك الله (عج)
عن قوم سألوا رسول الله (صلى) أن يستغفر لهم عن غير نيّة فلم يغفر لهم ،
فقال : « سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ : شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ...
الآية (1) » .

قلت : قد يعلم الطبيب من حال العليل ما لا يعلمه العليل من نفسه ، ومولانا
أعلم بدائنا ودوائنا .

قال : أجل ، إن العليل إذا قيل عن الطبيب ما يأمره من أخذ الغذاء والدواء
شفي بإذن الله ، وإن / خالف هلك . فأنتم إن قبلتم منا سعدتم ونجوتم وصرتم
إلى الراحة الطويلة والبقاء الدائم ، وإن خالفتمونا أهلكتم أنفسكم بخلافنا .

فقال بعض من حضر : فضل مولانا ورحمته يسعنا وما نرجو غير ذلك .
فقال : إن الله (عج) يقول : « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا
لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ (2) » . فمن اتقى منكم فليترج رحمته

وفي مثل ذلك :

(قال) وانقبض (صح) عن الأولياء بعض الانقباض ، وجبري ذكر ذلك
فاسترحمته واسترفقته واستطفته ، فقال (عم) : والله ما هم بأرغب مني
في صلاحهم وبلوغهم نهاية آمالهم ، ولكني لم أجِد منهم من ذلك ما أردته ، ولو وجدته
فيهم لوجدوا عندي خير الدنيا / والآخرة . ولقد أبلت فما أقبلوا ودعوت فما
أجابوا . فما كنت أنت صانعاً بولدك لو أسلمته إلى المكتب فتركه وأقبل على
اللعب بالكلاب ؟

قلت : كنت أجهِد نفسي في تقويمه وتعليمه ولا أدعه لاختياره .

(1) الفصح ، 11 .

(2) الأصناف ، 156 .

فقال : إلى متى ؟ وهل لذلك من غاية ؟ هيهات ! ما لنا لا يُقْبِلُ على الموعظة . في الوعظ من نهاية .

كلام في مجلس في غمط النعمة :

137 - (قال) وسمعت (صلح) وقد أتى برأس يعلى بن محمد بن صالح (1) ورأس أخيه ، فوضعا بين يديه ، فقال : هذا ممن قال الله فيه : «أَقَمْنِ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةَ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ (2)» ؟ . قد صنعنا ما قد علمتوه ، أعطيناه من سلطان الله (عج) الذي أعطانا ، وملكناه وحوّلناه وأعزّزناه ، وكان رأينا فيه العفو والصّحّ عما يبلّغنا عنه من غمط النعمة وكفر الإحسان ما ظهر بالطاعة ، فأبى الله (عج) لنا من أن نقرّ على المكروه والضيّم ، فأبدى عليه ما أبطنه وأظهر ما أسره وعجلّ منه انتقامه وسلبه نِعْمَتَهُ كعادته عندنا فيمن كان كأمثاله .

كلام في فضل الطاعة جرى في مجلس :

138 - (قال) وسمعت (صلح) يوما وقد دخل إليه جماعة من الأولياء والعبيد ورجال المملكة ، فأوصاهم بوصايا كان فيما حفظته منها أن قال لهم : السعيدُ والله منكم من امتثل أمرنا وقبّل عنا . والله ما هو إلا أن يأخذ المرء نفسه ويروضها قليلا على طاعتنا والعمل بما يرضينا ، / فما أيسرَ ما يناله من ذلك حتى ينال خير الدنيا والآخرة . إن الله (عج) قد وصل أيامَ سلطاننا وظهور أمرنا بأيام الآخرة ، فمن أحسنَ منكم فيها اتّصلتْ له سعادةُ الدنيا بسعادة الآخرة واجتمع له خيرُهُما ، ومن غلبت عليه شهوة عاجلِ الدنيا حتى يخالفَ أمرنا ويعتاضَ منه حطاما قليلا خسر الدنيا والآخرة . ذلك هو الخسران المين ، حسبكم وصية عنا ما تشاهدونه منّا . فاقْتَدُوا بنا واقتفوا أثرنا . والله لو لم نجِب طاعتنا واتّباع أمرنا عليكم إلا بإحساننا في أمور الدنيا إليكم ، لكانَ من الواجب الوفاءُ لنا

(1) أمير قاهرت وافتكان وطنجة . كان متسكبا بدعوة بني أمية ، وقتله القائد جوهر سنة 347هـ (انظر ابن خلّون : البر 46/4 ، وابن الخطيب : أعمال الأعلام 164/3 ، وابن عذاري : البيان 222/2 والناسري : الاستقصاء 198/1) .

(2) الزمر ، 19 .

منكم وأن تكافئونا بإحساننا إليكم . فكيف وقد جمع الله لكم بنا خير الدنيا والآخرة ؟ / والله إن الرجل المتمسك بشيء من المروءة والأدب ليكون له الصليق والصاحب يأمره بالأمر فلا يرى مخالفة أمره ، ويكلفه الحاجة فيبذل فيها مجهوده ، فكيف من يعتد إمامتنا ويعرف فرض طاعتنا !

حديث في الإمامة جرى في مجلس :

139 - (قال) وسمعت (صلح) ذكر داعيا من دعائه بالمشرق فأننى عليه خيرا ، قال : لمّا اخترناه للموضع الذي هو به قال بعض من أراد الطعن عليه : إنه ليس بالبازع في العلم . فقلت : ذلك الذي أوجب اختياره ليعلم هو ومن كان قد عرفه قبل أن يصل فضلنا إليه إذ هو وصل ، كيف يكون تأثيره فيه ، وما يرى من مادتنا عنده وما / يظهر من النور فيه عند اتصال أمرنا به ، فيكون في ذلك المعجز الباهر لنا .

(قال) فكل ذلك كان بحمد الله .

ثم قال (عم) : وماذا عسى أن يدعي مدعي شيئا من العلم إلا ما قد أثره عن آبائنا وأسلافنا بوسائط بينه وبينهم من أوليائنا (1) وعبيدنا . أثبتهم حديثا وأصدقهم لهجة من يعبر عن المعنى الذي يحتمل التأويل والزيادة والنقص عند التحصيل (2) ، فذلك أفضل أم من نُمِدّه بالهداية والفوائد والحكمة ؟

وأبعد الناس والله من العلم وأقربهم من الجهل من تعاطى علما لم يثبت عنه وادعى حكمة لم يأخذها منا ، وما أكثر ما هلك من خالفنا إلا بإعجابهم بأنفسهم / وأنفتهم أن يسألونا كما أمرهم الله (عج) في القرآن المبين إذ قال : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (3) » ، فلم يفعلوا واتبعوا أهواءهم واستعملوا آراءهم فأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل .

(1) ب : سقط : وأسلافنا ... أوليائنا .

(2) ب : عنه التمهيم .

(3) التحصيل ، 43 .

كلام في مجلس في ذكر أهل البغي والفساد :

140 - (قال) وسمعت (صلع) يقول يوماً وقد ذكر أهل البغي الذين نجموا في أيام القائم ، وقتلهم المنصور صلى الله عليهما وأحرقهم بعد القتل ، بالنار .

فقال المعز (صلع) عند ذلك لجماعة بين يديه : ما تقولون فيهم وفي حالهم في عصر القائم وفيما صنع المنصور (صلع) بهم ؟

قالوا : وما عسى أن نقول في ذلك وهو فعل إمامين ؟

قال : فما يقول الناس فيه ؟ أترون أن / القائم (صلع) قبل فيهم ما قالوه فقتل من قتل وعاقب من عاقب ، ثم رأى المنصور (صلع) أن ذلك باطل وظلم ، فقتلهم بهم ، وفي ظاهر ذلك إنكار فعل القائم (عم) وتغيير أمره ؟

قالوا : قول الناس في ذلك يختلف بقدر اختلاف أهوائهم .

فقال : أما إنسي والله لقد قلت في ذلك قولاً بحضرة المنصور (صلع) وقد جرى عنده ذكر ذلك وبحضرته جماعة ، فجعلوا يشكرون له فعله فيهم ويصفون ما كان منهم ومن ابتلي بأسبابهم حتى لم يبقَ لهم إلا أن يجردوا القول بظلم القائم (صلع) . وإن كان في فحوى قولهم ما أوجب ذلك في اعتمادهم لما ، أبدوه من قولهم .

فضاق لذلك صدري وقلت فيه / للقوم قولاً غليظاً بيّنتُ لهم فيه خطأ ما كان منهم ، فاتجهج لذلك المنصور (صلع) وقربني إليه وضممتني إلى صدره وقبل بين عيني وقال : وفيت للقائم (صلع) لما كان يخصمك به من المحبة ويؤثرك به من القرب منه والاختصاص به .

فقلت : إن رأى أمير المؤمنين أن يكشف لهؤلاء القول في ذلك ويبين لهم حقيقة معناه ليعلموا ذلك ، فعله .

فأطرق ملياً وتنفس الصعداء ثم قال : والله ما كانت الجناية يومئذ من أولئك القوم السوء إلا عليه ولا كان المستحق غيره . لما كانوا يوردونه عليه ويرفعون إليه مماتاً لا يستعنه تركه ولا إهماله ولا الإغضاء عنه دون الوقوف

على حقيقة / أمره وصدقته من كذب به . والله ما عاقب أحدا بقول أحد من هؤلاء وإن رفعوا ما رفعوه ، ولا عاقب من عاقب إلا بقول قوم كانت لهم ولاية واختصاص ، وكان يأخذ بهم قبل ذلك ويعطي ويثيب ويتجزى من بعد أن راجعهم في ذلك وحذرهم لئلا يثيبوا عليهم في ذلك وناشدهم الله له إذا كان ما رفعه هؤلاء على سبيل شبهة . وما لم يكن لمن ارتضاه قطع القول فيه — وهو أكثر ما رفعه هؤلاء — أبقاه وأوقفه إلى أن ينظر فيه . وما عاقب إلا القليل بعد است فراغ المجهود في الكشف والبيان ، وأبقى ما أبقاه إلى أن أفضى أمر ذلك إلي فاتضح عندي ما اتضح ، وصح ما صح ، ووجب لدي / ما فعلته . فأمضيت ذلك الفعل فأطلقت بعضا ببراءتهم ، وبعضا بشبهة رأيت ستر الأمر فيها عليهم ، وبعضا بالغو عنهم حسب ما أوجبه الزمان والوقت ، ولو (1) مُدّ في أيام القاسم (صلح) إلى ذلك العصر لم يَعد ذلك الفعل .

ثم قال المعز (صلح) : فالقائم والمنصور صلوات الله عليهما في ذلك كنفس واحدة وأمرهما فيه متصل غير منقطع ، كما أن الإمام الواحد يرتضي حال الرجل من رجاله فيستعمله ويوليّه ويقربه ويخصّه ويدنيه ، ثم يبين له بعد ذلك ما يوجب عزله وإبعاده فيبعده ويخصه ويعزله ، وربما استحقّ عنده القتل فيقتله ، وربما تمادى رضاه عنه ولم يبين / له ما يوجب سُخطه عليه أيام حياته ، ويتبين ذلك للإمام الذي يأتي من بعده فيفعل ذلك فيه ، وكلاهما على هدى من الله وصواب وتوفيق وإرشاد .

فعل مثل هذا جرى أمر هؤلاء ، لا على أن القائم بأمر الله (صلح) فعل فعلا أنكره المنصور فغيره . ولكنه تبين له ما كان القائم بأمر الله (عم) أوقف [من] ذلك الأمر إلى أن يتبين له ما يتبين للمنصور (عم) فأمضاه على ما تَوَقَّيْتُهُ القائم لم يَعد فعله . وقد قال الله (عج) : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ » (2) . ولم تجب عقوبة القوم أولا فيما رفعوه ولا عقوبة من رفعوا فيه دون البيان الذي أمر / الله (عج) به .

(1) أ : وكما لو ...

ب : كما لو ...

(2) الحجرات ، 6 .

ثم قال المعزّ (صلع) : والواجب في مثل هذا على العباد التسليم لأولياء الله وترك . الاعتراض فيه عليهم والإنكار لفعلهم ، إذ كلّ فعلهم حكمة وصواب فيما عرفه العباد أو جهلوه ، ورضوه أو كرهوه ، لأنّ أفعالهم بأمر الله سبحانه وتعالى ، كما أن الله تبارك اسمه يُحيي ويُميت ويُصيح ويسقم ويفني ويفقر ويُعزّز ويُذلّ ويرفع ويضع . وذلك كلّهُ منه (عج) حكمة بالغة وعدل وصواب ، «لَا يُسألُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسألُونَ» (1) كما قال وهو أصدق القائلين .

وكذلك ما يجريه على أيدي أوليائه هو أمر من أمر الله (2) وحكمة من حكمته وعدل على عباده .

وليس تنغاير أفعال أولياء الله ولا تختلف وإن / اختلفت ظاهرها في العيان . لأنّ لكلّ حكم منها وقتا وزمانا لا يصلحُ إلّاّ عليه ولا يستقيم إلّاّ به . ذلك كلّهُ صواب وحكمة ، وإن رآه الناس تغايرا واختلافا .

(1) الأنبياء ، 23 .

(2) أ : من أمره .

الجزء الثالث عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام ذكر في مجلس في اختلاف ظاهر طباع الأئمة (صلح) :

141 - قال القاضي النعمان بن محمد: سمعت الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه يذكر اختلاف أحوال الأئمة فيما يراه الناس في الضبط والكفاية والقيام بأمور الأمة، فقال : إن الله (عج) . قد فرق من ذلك بين أحوال النبيين فقال وهو أصدق القائلين نبيّه محمد سيّد المرسلين صلّى الله عليه وعلى آله / : « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل (2) » فأخبره أنّ [ه] من رسله أولي العزم (3) ، وقال : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجده له عهداً (4) » ، وذكر قصة يونس (عم) وأنه ضاق ذرعاً بما حملته من الرسالة وذهب مغاضباً . وأنبياء الله على ذلك في درجة النبوة والمنزلة من الله (ص) .

(1) ب : قبل البسلة ، كتبت هذه العبارة : الجزء الثالث عشر من الأجزاء المولفة من كتاب المجالس والمسامرة (كذا) لسيدنا قاضي القضاة النعمان بن محمد .

(2) الأحقاف ، 35 .

(3) أ : فأخبره من رسله أولو العزم .

ب : فأخبره أن من رسله أولو العزم .

(4) طه ، 115 .

وكذلك الأئمة صلوات الله عليهم منهم ذو عزم وحزم ، ومنهم أولو رافة ورحمة ، ومنهم ذو جلد وصبر ، ومنهم من لا يحتمل شدة الأمر . وكل واحد منهم يصلح لزمانه ويحسن لمكانه لأن الله (عج) هو الذي اختارهم وأقامهم وجعل كل إمام منهم حجة على أهل عصره وقائما فيهم بأمره .

ثم ذكر (صلح) ما امتحن / الله (عج) به القائم (عم) من فساد أهل زمانه وما كان من أمر الفتنة في أيامه ، وصبره على ذلك واحتماله (عم) ما حمّله واستضلاعه به (صلح) ورحمته (1) .

كلام ذكر في مجلس في القرب والبعد :

142 - (قال) وسمعت (صلح) يقول : كم من قريب مني يراه الناس أنخص الناس بي وهو أبعدهم مني ، وشاح عني بعيد هو أقرب إلي من جبل الوريد . فمن أراد أن يعلم من قرب مني ممن بعيد فلي نظر إلى أحواله وأعماله . فوالله لا يقرب مني إلا من قربته أعماله (2) الصالحة ولو كان في أطراف الأرض ، ولا يبعد مني إلا من باعده قبايح أعماله ولو كان تحت سريري هذا . القريب والله / مني في الدنيا من جمعه معي رضوان الله في الآخرة ، والبعيد من باعده عني سخط الله في الآخرة . فمن شاء أن يقتر به لما يرى من قربيه وهو على خلافه ، فإيما يرضاه الله (عج) منه (3) .

كلام ذكر في مجلس في فساد أحوال أكثر الناس (4) :

143 - (قال) وذكر (صلح) فساد أكثر الناس وما يحاوله من ذلك ، فقال : إن نحن حلّمنا عن زلاتهم وسيئاتهم لم يحتشموا وظنوا أنهم على صواب في أفعالهم ، وإن نحن أبديناهم لهم ولم نعاقيهم عليها كان ذلك ذريعة لهم إليها . والله المستعان على ما نحاوله من أمورهم .

(1) في السنتين : ورحمته كما أثبتنا ، ولا صلة لها بالسياق ، ولعلها بقية دعاء مطبوعة على (صلح) .

(2) ب : فمن أراد أن من قرب مني إلا من قربته أعماله ...

(3) أ : فمن شاء أن يقتصر بمن شاء أن يقتر به ... والقراءة بعد ظنية .

(4) ب : أحوال الناس .

كلام جرى في مجلس في ذم بني أمية :

144 - (قال) وسمعت (صلح) / يوما يقول : بلغني أن هؤلاء اللعناء بني أمية يلعنونا على منابرهم بالأندلس . وقد بما فعل ذلك اللعناء آبائهم وكانوا يلعنون علينا (صلح) على منابرهم فما زاده الله (عج) بذلك عنده وعند الخلق إلا "رفعة" ولا زادهم إلا عارا ونقيصة . إنما أراد الفسقة بذلك ، الانتصار لأسلافهم لعناء رسول الله (صلح) وطرده لولا ما ظاهروا الناس به من انتحال الإسلام لم يقتصروا في ذلك علينا ولأبدوه في رسول الله (صلح) .

ولن يعدوا لعنهم إيانا أمرين : إما أن ينسبونا إلى نسيبنا من رسول الله (صلح) عند لعنهم إيانا ، فكفاهم بذلك خيزيا عند الله وعند عباده . وإما / أن ينسبونا إلى غير أنسابنا فيصرف الله ذلك عنا كما قال رسول الله (صلح) فيما كان أسلافهم يتناولونه به قبل أن يمكثه الله (عج) منهم : فكانوا يسمونه مُدَمَّمًا ويسبونه . فقال : أما ترون ما صرف الله عني من شر هؤلاء ؟ يسبون ملعنا ولست به (1) ؟

ثم قال : وإنا اللعن في اللغة الطرد . فهم طرداء رسول الله (صلح) لا يدفعون ذلك ولا ينكرونها ، هم ولا من انتصر لهم . فهم أهل اللعنة من الله ومن رسوله .

ثم قال : والله إن في أنسابهم لمقالا واتساعا للطن ومجالا ، ولكنهم لو نسبوا إلى القردة والخنازير لكانوا أفضل ممن نسبوا إليه : عبد الملك بن مروان اللعين ابن اللعين الطريد ابن الطريد ، / لعن رسول الله (صلح) جدّه الحكم وأباه مروان اللعين في صلبه ونفاه عن حرمة ، فلم يزل ومروان منفيين حياة رسول الله (صلح) وحياة القائمين من بعده إلى أن ردهما عثمان . وكان ذلك من أعظم ما نقم الناس عليه واستحلوا قتله من أجله . ونفى رسول الله (صلح) جدّه لأمة معاوية بن مغيرة بن أبي العاص بن أمية فتخلف فأمر عليا صلوات الله عليه فضرب عنقه ، فهذه أصولهم التي ادّعوها وأنسابهم التي انتسبوا إليها فكفاهم عارا وخزيا ونقيصة بها ، فما يضعهم واضع يريد ضعتهم بمثلها ولا يتقصصهم بأقص منها .

(1) حديث : يسبون ممما : ورد عند البخاري ج 4 ص 225 وابن حنبل 2 / 244 رقم 7327 على هذه الصورة : ألا تعجبون كيف يصرف عني شتم قريش ؟ يشتمون مذمما ، ويلعنون مذمما ، وأنا محمد !

قول في قبول الموعدة :

145 - (قال) . وذكرت للإمام المزي / لدين الله (صلح) يوما ما يتفاوض الناس فيه ممّا يأترون عنه ويسمعون منه من المواعظ والحكم في خطبه ومواقفه ومخاطباته ومواعظه وما دَوّن من ذلك وكتب . فقال : ما يروون بحمد الله من ذلك عنا ويسمعون منا إلاّ ما يرضاه الله (عج) ويتقبله إن شاء الله . وما نريد بما نقوله لهم ونُثبِتُهُ فيهم ، و[ما] نبتغي به إلاّ وجه الله ، ونحبّ به صلاحهم وسعادتهم في دنيائهم وآخرتهم . فإنّ قبلوا عنا ما يسمعون منه فقد فازوا بذلك ، وإنّ يُعْرِضُوا عنه فما علينا إلاّ التّصيحَة لهم والبلاغ إليهم . وهم بحمد الله في عصرنا أمثلُ منهم في غيره لما منّ الله به عليهم من إقبالنا عليهم⁽¹⁾ . ونسأل الله توفيقهم لما يرضيه / ويرضينا عنهم .

وفي مثل ذلك :

146 - (قال) وسمعت قبل ذلك يقول (عم) : سمعت المنصور بالله (صلح) يقول : قد كنت أحبّ أن لو أثار الناس عنا ما نقول ووَعَوْهُ وكبّوه ، فإنّ ذلك ممّا كان ينفعُهم ومَن يأتي من بعدهم .

قال : وذكر رجلا من ذوي الفهم بعلوم الدّنيا وآدابها وأخبارها قد صحبَ المهدي والقائم (صلح) مدّة أيام سلطانهما وفي خدمتهما وكان خصيصا بهما قريبا منهما . ثمّ كُبرَت سنّه وخرق ونقُصِل وضعف في اليّام المنصور (صلح) . فأهدى إليه كتبها جمعها وألقها في الأخبار عن سير بني أميّة وبني العبّاس وأخبارهم وما جاء عنهم من روايات المخالفين لنا والصادقين عنا وعن أمرنا / .

فعبّبت لرجل صحب من الأئمّة (صلح) مَن صحب وقرب منهم كمثل ما قرب أكثر (2) أيام حياته وعامّة عمره ، لم يوفّق إلى جمع شيء ممّا سمعه من حكمة جرت على ألسنتهم ، أو علم علمه عنهم ، فيخلد ويؤثّر عنه ويكتب ريسع منه . مكان هذا الذي جمعه ورأى أنّه أتمّحتّا به .

(1) أ : إقبالهم عليهم .

(2) أ : ما قرب أيام حياته .

وهذا ممّا ذكره المعزّ (صلح)، في الحديث الذي قبل هذا : أنّ الناس في عصره بحمد الله أمثل منهم في غيره (1) إذ هم يأثرون ويرغبون ويكتبون .

كلام في الموعدة جرى في مجلس (2) :

147 - (قال) وسمعت (صلح) يوما ذكر قولاً لبعض المخالفين فقال : لولا أن يُحْمَلَ القولُ عَنَّا لما كان ينبغي أن يُحْتَجَّ على مثل هؤلاء إلاّ بكذا وكذا - وذكر قولاً لبعض المخالفين أيضاً - (قال) لأنّ هؤلاء لا يكادون يفقهون قول أهل الحقّ وإنّما / يقرب من عقولهم ما شاكلها من قول السُّبُطلين مثلهم .

قد كان (3) بعض الحكماء المتقدِّمين عرض له مثل هذا من قوم لم يرهم بفقهون إلاّ ممّا قارب عقولهم فخطبهم من حيث يعقلون بما ليس هو من وجه الصواب عنده . فحُصِّل عنه ذلك وأُضيف إليه إلى أن صار يعتنر منه إلى من يفهمُ ويبيِّنُ الوجهَ فيه لمن يعلمُ . فما الحيلة فيمن لا يفهم قول الحقّ ، وإنّ خطب بغيره عاد ذلك وبالأعلى من يخاطبه به ؟ إنّ هؤلاء « إلاّ كالأنعام » كما قال الله (عج) « بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا » (4) .

كلام في الروح جرى في مجلس :

148 - (قال) وسألت (عم) عن الحديث الذي يروى عن رسول الله (صلح) / أنّه وقف على القليب (5) يوم بدر وقد رُمِيَ فيه من قُتِل من قادات المشركين يومئذ ، فقال : يا عتبة بن ربيعة (6) يا شَيْبَةَ بن ربيعة (6) يا فلان •

(1) « في الحديث ... في غيره » : ساقطة من أ .

(2) ب : كلام في مخاطبة الجهال .

(3) ب : ولكن قد كان .

(4) الفرقان ، 44 .

(5) القليب ج قلب وأقلية ، البر قلب ترابها ، وحديث القليب يروى في سيرة ابن هشام (ج 1 ص 638 -

640) بهذا اللفظ تقريباً مع أبيات حسان بعد وقعة بدر ، ومنها (والفر) :

يتاديه رسول الله لمسا قلفناهم كياكب في القليب ؛

ألم تجنوا كلامي كان حقاً ، وأمر الله يأخذ بالقلوب ؟

(6) عتبة وشيبة ، ابنا ربيعة ، من بني أمية بن عبد شمس ، قتل يوم بدر ، الأول قتل عبيدة بن الحارث ، الثاني قتل حمزة بن عبد المطلب (أنظر المعارف لابن قتيبة ، 156 ومطبقات ابن سعد ، 16/2 - 17) .

يا فلان ، — فذكرهم بأسمائهم — هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا ؟ فإني وجدت ما وعد ربِّي حقًا .

ف قيل له : يا رسول الله (صلع) ، تكلم جِيفًا خاوية ؟

فقال : ما أنتم بأسمع منهم ، ولو أذن لهم في الجواب لأجابوا .

فقلت : إن فريقا من العامة احتجوا بهذا الحديث في بقاء الأرواح وأنها تكون بعد خروجها من الأبدان قائمة ثَّابًا وَثَعَابًا إلى أن يبعث الله الخلق فتعود إلى الأبدان كما كانت . واحتجوا بقول الله (عج) : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (1) » ، وبالأخبار / في عذاب القبر وغير ذلك .

وقال آخرون : مخاطبة رسول الله (صلع) لأهل القليب وقوله للذين سألوه عن ذلك : ما أنتم بأسمع منهم ، شيء خصه الله به في هؤلاء خاصة فأسمعهم قوله بعد الموت كما سمع قول عيسى من أحياء . فأما الأرواح فإنها قننى (2) بخروجها من الأبدان كما قننى الأبدان ، ثم يعيدها الله (عج) في النشأة الآخرة كما قال .

واحتجوا بقوله : « [و] مَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ (3) » وبغير ذلك مثل قوله : « كُلُّ مَنَ عَلَيْهَا فَانٌ (4) » ، وقوله : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (5) » ، وقوله « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (6) » .

فقال المعز (صلع) : في الروح كلام جليل يحتاج إلى شرح طويل وأصله يؤصل له / وفروعٍ تفرع منه في ابتدائه وانتهائه وانتقاله ، سوف تسمونه إن شاء الله .

(1) غافر ، 46 .

(2) أ : لا نفسى .

(3) فاطر ، 22 .

(4) الرحمان ، 26 .

(5) القصص ، 88 .

(6) آل عمران ، 185 .

وَأَمَّا مَا سَأَلْتَهُ عَنْهُ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّمَ) لِأَهْلِ الْقَلْبِ ، فَإِنَّهُ لَمْ يُسِرِّدْ بِهِ خُطَابَ أَوْلَئِكَ الْمَوْتَى ، فَلَمَّا نَهَمُوا مَا صَارُوا إِلَيْهِ ، وَكَانَ قَوْلُهُ : هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ، اسْتَفْهَمُوا . فَكَيْفَ يَسْتَفْهِمُ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُجِيبُهُ ؟ وَإِنَّمَا نَحْنَا بِذَلِكَ الْخُطَابِ نَحْوَ مَنْ كَانَ مَعَهُ يَوْمَئِذٍ مِمَّنْ كَانَ عَلَى رَأْيِهِمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، تَعْرِيفًا لَهُمْ بِمَا فَعَلَهُ اللَّهُ (عَج) بِأَصْحَابِهِمْ وَمَا أَنْجَزَ مِنْ وَعْدِهِ لَهُ فِيهِمْ .

كلام في الأعقاب ذكر في مجلس :

149 - (قال) وسمعتَه (صَلَّمَ) يقول : إِنْ فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ (عَج) إِلَى بَعْضِ أَنْبِيَائِهِ أَنَّهُ يَخْلِفُ الْوَلِيَّ مِنْ أَوْلِيَائِهِ فِي / سَبْعَةِ أَعْقَابٍ مِنْ أَعْقَابِهِ بِخَيْرٍ ، وَبِعَاقِبِ الْكَافِرِ كَذَلِكَ فِي أَعْقَابِهِ .

وهَذَا يُشْبِهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّمَ) : إِنْ اللَّهُ (عَج) لِيَحْفَظَ الْمُؤْمِنَ فِي وَلَدِهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا (1) .

فَقُلْتُ لِلْمَعَزِّ (صَلَّمَ) عِنْدَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْخَلْفِ وَالْعُقُوبَةِ فِي الْأَعْقَابِ : يَا مَوْلَانَا ، أَيْكُونُ هَذَا الْقَوْلُ مُجْمَلًا يَرَادُ بِهِ مَنْ اِقْتَضَى مِنَ الْأَعْقَابِ آثَارَ آبَائِهِمْ وَسَارَ بِسِيرَتِهِمْ وَقَوْلَاهُمْ ؟

فَقَالَ (عَم) : لَا يَكُونُ مِنَ الطَّيِّبِ غَيْرِ الطَّيِّبِ وَلَا مِنَ الْخَبِيثِ غَيْرِ الْخَبِيثِ ، وَإِنْ اِخْتِظَلَ لَوْ سُقِيَ الْعَسَلُ مَا أَثْمَرَ إِلَّا مَرًّا ، وَمَا رَأَى النَّاسُ فِي أَسْلَافِ أَهْلِ الْفَضْلِ مِنْ نَقْصٍ فَإِنَّمَا رَأَوْهُ نَقْصًا لِنَقْصِ أَفْهَامِهِمْ .

فَلَمْ أَدْرِ مَا أَرَادَ بِذَلِكَ مَعَ قَوْلِ / اللَّهُ (عَج) : «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» (2) .

(1) حديث : إِنْ اللَّهُ لِيَحْفَظَ الْمُؤْمِنَ فِي وَلَدِهِ ... ثُمَّ نَجَّاهُ فِي الصَّحَابِ وَالْمَسَانِيدِ الَّتِي بَيْنَ أَيْدِيهِ .

(2) الطُّور ، 21 .

وقوله : « بَلْ قَالُوا ... إِنَّا وَجَدْنَاهَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ (1) » .

وقوله : « وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ . مِنْهُ (2) » .

وقوله : « يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ » (3) .
حتى أخذ (صلح) في ذم قوم آبائهم أئمة أطهار ، أخيار ، أبرار (4) ، وجعل يصف سوء حال الأبناء . فتبين لي وجهه ما تقدم من قوله ، وأنه من قول الله (عج) لنوح في ابنه : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ (5) » .
وكان في المجلس من لم يتسع معه الخطاب / .

كلام ذُكِرَ في الظالمين :

150 — (قال) وسمعت (صلح) ذكر قوما رفعوا إليه شيئا كرهه فلعنهم ودعا عليهم ، وقال : هم كانوا سبب هذه اللعنة عليهم بما ذكرونا به من أنفسهم .
وهذا كالذي يؤثر أن الله (عج) أوحى إلى بعض أنبيائه لما سخط على بني إسرائيل : قل لبني إسرائيل لا يذكروني فلأني أوجبتُ على نفسي أن أذكر من ذكرتي ، فإن ذكرتهم فإنما أذكرهم باللعنة ، فلا يتعرضوا لها مني .
نعوذ بالله من غضبه وغضبه أوليائه عليهم أفضل السلام .

كلام في ذم الاحتيال على أولياء الله :

151 — (قال) وسمعت (صح) يقول فيما كان قد أحرق من الكتب في أيام المنصور (عم) / ، وفيما أحرق منها ما فيه أموال عظيمة من أشرية اشتراها الناس من

(1) الزخرف ، 22 - 23 .

(2) التوبة ، 114 .

(3) الروم ، 19 .

(4) ب : أئمة أخيار وأبرار .

(5) هـ . 4 .

الْقَسِيْرُ والخَزَائِنُ ، ووَثَاقُ أَمْوَالٍ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ : وَاللّٰهُ مَا دَعَا الْمَنْصُورَ (صَح) إِلَى مَا فَعَلَهُ مِنْ ذَلِكَ وَزَيَّنَهُ عِنْدَهُ إِلَّا مِنْ أَرَادَ بِذَلِكَ الْبَغْيَ وَالْأَذَى لِنَفْسِهِ ، فَتَوَسَّلَ إِلَى ذَلِكَ بِتَلَاَفٍ (1) مَالِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ . فَلَا جَرَمَ أَنَّهُ جَوَزِي فِي ذَلِكَ بِمَا رَأَيْنَاهُ - وَذَكَرَهُ - ، وَلَوْ حَلَفْتُ أَنَّ الْمَنْصُورَ بِاللّٰهِ (صَلَح) مَا فَعَلَ ذَلِكَ لِمَصْدَقَتِ وَبَرَرَتْ . وَمَا كَانَ فِي ذَلِكَ مِنْ رِضَى النَّاسِ ، وَهَلْ يَدْرُكُ لِلنَّاسِ مِنْ رِضَى ؟

وَلَقَدْ قَالُوا يَوْمَئِذٍ : مَا لَنَا فِي حَرْقِ الْكُتُبِ ؟ تَفَرَّقَ عَلَيْنَا الْأَمْوَالُ الَّتِي جُبِيتْ مِنَّا . وَلَوْ فَرَّقَتْ عَلَيْهِمْ مَا أَرْضَتْهُمْ .

وَلَقَدْ / سَمِعْتُ رَجُلًا يَوْمَئِذٍ وَكَانَ عَلَيْهِ فِيمَا أَحْرَقَ ابْتِيعَاتُ (2) ابْتِاعَهَا وَصَارَتْ إِلَيْهِ مِنَ الْخَزَائِنِ بِنَحْوِ مِنْ ثَلَاثَةِ آلَافٍ دِينَارٍ [يَقُولُ] : وَاللّٰهُ مَا عَلَيَّ فِي ذَلِكَ لِأَحَدٍ مِّنْهُ وَلَا شُكْرٌ .

ثُمَّ قَالَ الْمَرْءُ (صَح) : فَمَا ذَهَبَ عَلَى هَذَا إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى ذَهَبَ ضَبَاعًا ، فَلَا جَزَى اللَّهِ خَيْرًا مِّنْ عَرَضٍ بِذَلِكَ وَأَعَانَ عَلَى ذَهَابِهِ !
وَهَذَا يَشْبَهُ قَوْلَ جَدِّهِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَح) حَيْثُ قَالَ : أَنَّهَُاكُمُ عَنْ قَبْلِ وَقَالَ وَعَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ (3) .

قَوْلِي فِي بَرَكَةِ مَا يَأْتِي عَنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى :

150 - (قَالَ) وَأَخْرَجَ إِلَيْنَا وَنَحْنُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ رَسُولُ الْإِمَامِ الْمُعْزِّ لَدِينِ اللَّهِ (صَلَح) طَبَقًا فِيهِ تَفَاحٌ جَلِيلٌ ، فَقَالَ : هَذَا تَفَاحٌ جَاءَنَا مِنَ الْمَشْرِقِ مِنَ الْبَلَدِ / الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ الْمُهَدِّيُّ (4) وَالْقَائِمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا ، وَمِنَ الضِّيَاعِ الَّتِي كَانَتْ بِهِ لَهُمَا . وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِّنَّا شَيْئًا مِنْهُ ، وَقَالَ : تَبَرَّكُوا بِهِ فَإِنَّا نَرْجُو أَنَّ شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَجْنُوهُ مِنْ شَجَرِهِ . مَعْنَا بِأَيْدِيكُمْ وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ لَنَا وَعْدَهُ وَأَهْلَكَ عَدُوَّنَا بِفَضْلِهِ .

(1) كَذَا فِي النَّسَخَيْنِ ، وَلَعَلَّهَا « اتْلَافٌ » أَوْ « تَلَاَفٌ » ، وَلَا نَفْهَمُ مَعْنَى الْجُمْلَةِ : هَلْ يَرُودُ هَذَا النَّوَاشِي الْمُرْسِي طَلَبُ الْحَرْقِ بِصَوْنِ مَالِ الْأَوْلِيَاءِ ؟ أَمْ يَعْني الْمَرْءُ عَكْسَ هَذَا : أَنَّهُ ابْتَنَى بِمُفْتَرَحِهِ اتْلَافَ مَالِ الْأَوْلِيَاءِ ؟ وَلَعَلَّ « تَوَسَّلَ » مَعْرُوفَةٌ أَيْضًا عَنْ تَوَسُّلٍ .

(2) فِي « ه » وَ « ب » : « ابْتِيعَاتُ » ، وَابْتِاعُ الشَّيْءِ ، اسْتِغْرَاءٌ .
(3) أَنَّهَُاكُمُ عَنْ قَبْلِ وَقَالَ ... وَرَدَّ هَذَا الْحَدِيثُ فِي مَوْطَأٍ مَّائِكَ (رَقْم 1817) وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ (ج 8 ص 124) . وَكَذَلِكَ فِي الْكَافِي لِلْكَلِينِيِّ (ج 1 ص 60 رَقْم 1) .

(4) يَعْني بِهِ « سَلْبِيَّةٌ » فِي أَرْضِ حِمصَ بِالشَّامِ (انْظُرْ : ابْنُ الْأَثِيرِ : الْكَامِلُ 8 : 13 ، بِاقْتَرَا 3 ، أَبُو الْفَدَاءِ : تَقْوِيمُ الْبُلْدَانِ 264) .

فشكرنا له ودعونا الله (عج) بما قدرنا عليه ، وأخذت ما دفع إليّ من ذلك التفاح ، وقال لي في الوقت بعض أصحابنا : أأكله أم ماذا نصنع به ؟

قلت : هذا يكون عندنا نتشفى به ونثيرك^١ كما قال مولانا (صلع) .

فلما أمسيتُ من يومي ذلك جلستُ في الليل وقد مضى منه صدره . أنظر في بعض الكتب ، وقد نام أهل الدار بأسرهم / ، وأنا على ذلك ، إذ عرض لي وجعٌ في الجانب الأيسر كأنما هو وخزُ السكاكين ، وتزايد عليّ حتى خفتُ الهلاك فلم أستطع أن أدعو أحدا من أهلي ، فقلت في نفسي : ما أتدأوي بشيء أنفع من هذا التفاح الذي صار إليّ عن وليّ الله وقال فيه ما قال . وكان بين يديّ ، وتناولتُ منه أقلّ من وزن درهم فيما أقدره ، فوالله ما هو إلا أن وصل إلى جوفي حتى سكن ذلك الوجع الشديد المؤلم دفعةً كأنما كانت شوكةً نزعَتْ . فحمّدتُ الله وعلمتُ أن الله (عج) لا يخيبُ ظنَّ من تقرب إليه واستدفعه واستشفاه بأوليائه .

وذكرت في نفسي حديث جعفر بن محمد بن عليّ / لما دخل مع أبيه محمد بن عليّ (عم) على محمد بن خالد (1) أمير المدينة . قال : فشكا محمد بن خالد إلى أبي وجعا عرض له في جوفه ، فذكر له حديث رسول الله (صلع) في العسل والشونيز (2) وأنه وصفه بمثل هذا . وإن رجلا من أهل المدينة اعترض عليه فقال : قد سمعنا هذا الحديث وجربنا ما قيل فيه فما انتفعنا به . فقال أبو جعفر محمد بن عليّ (صع) : إنما ينفع الله بهذا أهْلَ اليقين والتصديق لرسول الله (صلع) ، فأما من كان من المنافقين وغير المصدقين برسول الله (صلع) ، وأخذ ما بلغه عنه على غير تصديق ، لم يضعه الله به .

ودخلت إلى المعز (صلع) من غد فذكرت له ذلك وما دفع / الله به من الوجع عني فزادني به من البصيرة في اعتقادي وأمري . فقال المعز (صع) : أحمد الله ، فهذه نعمة منه خصّك الله بها وهداك إلى البصيرة وحسن الاعتقاد فيها . وما توصل

(1) محمد بن خالد بن عبد الله القسري ولي المدينة سنة 141هـ وعزله أبو جعفر المنصور عنها سنة 143هـ (انظر خليفة بن خياط : التاريخ 2 : 672 ، 681) .

(2) بضم الشين ، في الزر ، الحبة السوداء ، (فارسي) - اللسان ن ز - (وانظر ابن سينا : القانسون 1 : 177) ، والحديث : عليكم بهذه الحبة السوداء ... ورد عند الترمذي ، كتاب الطب رقم 3447 إلى 49 . بخاري ج 7 ص 160 .

بنا إلى الله (عج) متوسل إلا كنا له خير وسيلة لديه لِمَا تَوَسَّلَ بنا فيه من أمر دينه ودينه إذا صحت نيته وصدق طويته . والله لو أنانا الجذماء والبرصاء والعيميان يَسْتَشْفُونَ الله بنا، وقد أحسنوا ظنهم وصدقوا في ذلك نيأتهم ولم يشبهم في ذلك شك، تشفوا. إن الله جلّ وعلا لم يجعل بينه وبين خلقه من البشر ملائكة إنما جعل أسبابهم إليه ووسائلهم عنده بشرا أمثالهم ، فقال (1) وهو أصدق / القائلين : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْكِيُونَ » (2) .

ثم قال (عم) : إن كثيرا من الناس يَسْتَرْقُونَ لأدواء تعرض لهم ، فإذا وثقت نفس أحدهم بالراقي وأيقن أن رقيته تنفع من ذلك الداء الذي أصابه انتفع به لقوة الطبيعة على العلة من أجل ذلك اليقين ، فكيف ييقن يكون المراد به وجه الله عز وجل ويُبْتَغَى الشفاء به من عنده من جهة أوليائه ؟

ثم قال (صلح) : لقد عرض لي منذ وقت وجع في جوفي وكنت قد أمرت بتركيب مصجون يضع من ذلك دواء (تقدمت في اختيار العقاقير وتجويد عمله . بما لم أعلم أن أحدا تقدم في مثله ، فدعوت به لأتناول منه ، فجيء به ومعه / مثله مما كان المهدي (صح) أمر بعمله ، فلما رأيته تعاظمت أن أختار الذي عملته أنا على الذي عمله المهدي (صح) ، فتناولت من الذي عمله (عم) وقلت : اللهم إنك قد أكرممتني بأبوتي وجعلته سابقا إلى الفضل الذي خصمتني به وقدمته فيه ، وإنسي أقدم ما كان من أمره على ما كان من أمري فأجعل لي في ذلك شفاء من الداء . فوالله ما هو إلا أن تناولته حتى زال عني ما كنت أجيد .

كلام في الدعاء والحمد ذكر في مجلس :

153 - (قال) وسمعت (صح) يقول : سألت رجلا جدينا جعفر بن محمد (عم) ، فقال : يا ابن رسول الله (صلح) علمني دعاء ترضو لي إجابته .

فقال (عم) : أكثير من حمد الله وادعاه بما شئت .

فقال : وما الحمد من الدعاء يا ابن رسول الله ؟

(1) أ : « فقال » مضافة .

(2) الأنعام ، 9 .

فقال : إنَّ جميع من على الأرض يدعون الله (عج) آناه إليهم ونهارهم أن يستجيب للهاددين ، فما ظنك بمن شفع له عنده في كل وقت جميع المسلمين ؟

قال : وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟

قال : أليس هم يقولون في كل ركعة يركعونها عندما يرفعون رؤوسهم منها : سميع الله لمن حيد ؟ فعليك بحمد الله يسمع دعاءك .

قال المعز (صع) : وقد أخذتُ معنى هذا عن جدنا جعفر بن محمد (عم) وكتبته في فصل من كتاب كتبه إلى بعض من أمرته على بعض الجيوش : اعلم أن من على الأرض في مشرقها / ومغربها وقربها وبعيدها . من جميع المسلمين ، من عدو وولي ، ومؤلف ومخالف ، يدعون الله (عج) لك ولأصحابك على منابرهم في كل يوم جمعة وعيد ، وفي الساعات التي اختارها الله (عج) لدعائهم ليستقبلهم منهم . فهم في ذلك يقولون : اللهم انصر جيوش المسلمين وسرايهم ومرابطيهم أهل برهم وبخترهم في مشارق الأرض ومغاربها حيث كانوا ، نصراً عزيزاً ، وافتح لهم فتحاً يسيراً ، واجعل لهم من لدنك سلطاناً نصيراً . فأنتم والله المسلمون الذين تلحقهم الدعوة ويرجى فيهم من الله الإجابة ، وإن عدل بدعوه في النية من دعا بذلك عنكم إلى غيركم فما يستجيب الله إلا لكم / ولأمثالكم من أوليائنا والمجاهدين معنا وعن أمرنا وأمر من أمرناه منهم حيث كانوا وأبن حكوا .

ثم قال (صلع) : وكذلك من دعا علينا منهم وعلى أحد من أوليائنا أو لعن ، فذلك الدعاء واللعن راجعان عليه وواقعان به وبمن تولاه ، لأنه لا بد أن يذكّرنا إذا ذكرنا أو من يذكّره من أوليائنا عند الدعاء عليه ، بالظلم والفسق أو ما هو أهله ، فأنا أو من على ذلك الدعاء وأسأل الله أن يجيبه في الظالمين والفاسين والمعتدين . فدعائهم فيما يروّته لأنفسهم بحمد الله إن قبيل ورّيع ، فهو لنا ولأوليائنا يقبل ويرفع . ودعائهم علينا ، عليهم يعود ويرجع / ، وهذا من فضل الله (عج) علينا وإحسانه إلينا وما أعدّه الله من الخيزي في الدنيا والآخرة لأعدائنا .

كلام ظاهره • حكمة وفيه رمز من التأويل :

154 - (قال) وجلستُ يوماً بين يديه (صلح) فأمر باغتراس حديقة قيسَ أنه يدخلُ فيها من عدد الغُرُوس ألفُ شجرة ، وهي مربَّعة . فقال : هذه لا يستوي أعدادُ سطورها من كلِّ جانب . فَحَسِبْتُهَا فرأينا ذلك لا يستوي كما ذكر (صلح) إلاّ بزيادةٍ في عدد الغرس أو نقصانٍ منه : فإن جعلتُ أعدادَه اثنين وثلاثينَ في اثنين وثلاثين زاد فكان ألفاً وأربعةً وعشرين ، فزاد أربعة وعشرين . وإن جعلتُ على إحدى وثلاثين في إحدى وثلاثين / نقص وكان عدده تسعمائة وواحداً وستين ، فنقص تسعةً وثلاثين .

فقال (صلح) : أفما في هذا غيرُ هذا ؟

قلنا : لا علم لنا بذلك وهذا أكثرُ ما يوجد فيه .

قال : وكيف لمْ يوجدْ فيه غيره ؟

قلنا : لأنّه حسابٌ معلومٌ لا يجري إلاّ على مقاديره ولا تمكن قسمته على الضرب بلا كسْرٍ إلا على هذا .

فقال عليه السلام ، ونظر إليّ : ما تقول أنت ؟

قلت : ما عندي يا مولاي غير هذا (1) . والحساب عِلْمٌ لا اختلاف فيه بين متتبعيه ، إذا قالوا : ثلاثةٌ في ثلاثة لم تكن إلا تسعة . أو قالوا : عشرةٌ في عشرة لم تكن إلا مائة ، وكذلك كيفما ضرب ذلك لأنه عدد بُنِيَ على واحد إلى تسعة من الأحاد ، ومن عشرة إلى مائة من العشرات ، ومن مائة إلى [ألف] ألف من المئين ، ومن ألف إلى ألف / ، ثم إلى ما لا نهاية له من أعداد الألوف . الألووف ، لا اختلاف في هذا أعلمه بين أهل الحساب .

وهُمْ إذا • قسموا عددا على عدد فلم يصحّ، ضربوا ما انكسَر منه في مثله حتى يصحّ ، ثم قسموه أجزاء فزادوا في العدد ونقصوا منه بحسب ما جرى ذكره . كما أنا لو أردنا أن نقسم عشرةً على تربع مستقيم وعدد صحيح لم ينقسم ذلك حتى ينقص من العشرة واحدٌ فيكون ثلاثة في ثلاثة تسعة ، أو يزيد عليها ستة فيكون أربعة في أربعة ستة عشر لا ينقسم هذا إلا كذا .

(1) أ : سقط من : فقال عليه السلام ، إلى : غير هذا .

فقال (صلع) : قد علمنا أن هذا لا ينقسم إلا كذا ولكن لذلك علته هي الفائدة فيه .

قلت : أمير المؤمنين أولى بالهداية والمن / بالفائدة .

فقال : هذا من الدلائل على توحيد الله تعالى كبرياؤه ، وأنه واحد لا من عدد ، لأن هذا العدد يلحقه الزيادة والنقصان والتبعيض والإضافة لأنه مصطلح عليه . وذلك يتنافى عن الله سبحانه الذي ليس كمثله شيء ولا يشبهه شيء مما تقع عليه العيون أو تحويه الأوهام والظنون .

فبينما فكري يجول إذ كنت مفكرا فيما ذكره من الحساب وفكري يجول كأنما يفوص في الثرى إذ فتح لي (صلع) ما فتحه ، فكأنما تعلقّت خواطري بملكوت السماء ، فقلت : يا مولاي ، لم يكن هذا مما فكرت فيه فيجري وهمي إليه .

قال : فإن كنت ممن يتمسك بنا فضي مثل هذا فافتكر وإياه فاعتبر ، فإن في / كل شيء تفكر فيه وتعتبره دليلا على وحدانية الله (عج) وربوبيته .

ثم قال (صلع) لبعض من أمره بذلك الغرس : فزد على الألف أربعة وعشرين . حتى يستوي عدده من الجهات الأربع .

ثم قال : كم يكون في ذلك من أسبوع إذا قُسمت هذه الغروس سبعة سبعة ؟

فحسبناه فأصبناه مائة وستة وأربعين أسبوعا فيبقى بعد هذه الأسابيع اثنان . فتبسم (صلع) وقال : عدد حسن ومعنى جيد والحمد لله .

فنهت ما رمز بذلك إلى وليه وعلمت أن أولياء الله كيف تحدثوا وأينما تصرفوا إنما يسرحون في بحور العلم ويقطعون لجج الحكمة ، وأكثر الناس عن ذلك في عمى وغفلة كما قال الله (عج) : « وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ، وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (1) » .

كلام في الأخذ عن أولياء الله صلوات الله عليهم :

155 - (قال) : وطالعت (عم) في جمع مثل هذا مما أثرته عنه وسمعت منه وأخذته عن رمزه ورأيت من فعله ، إذ رأيت أن ذلك لا ينبغي لي تقيده في الكتب وتخليده للأعقاب إلا بعد إذنيه . وعرضت عليه شيئا منه فارتضاه وقال : من أخذ مثل هذا عنا بغبطة وقبول ، وعرف الفائدة فيه ، وشكر لنا النعمة به ، نفعه الله بما يأخذه منه . ومن أعرض عن ذلك ولم يتلقه بالقبول ، ولم يعرف الفائدة فيه ، كان ذلك (1) حجة من الله لنا / عليه وخرج محروما منه . وكذلك من يكفه ذلك بعد اليوم أو نُفِصِلَ إِلَيْهِ . والله إنه ما يؤثر عن الآباء شيء من الحكمة والعلم لمن تدبره حق تدبره ، إلا دونه (2) ، وما جمع الناس فيما جمعه مثله . فقال بعض من حضر المجلس : إن رأى مولانا (صلح) . أن يأذن لنا فيه فنكتبه ؟

فقال : إذا كمل منه ما نرضيه أذننا فيه لمن نرتضي حاله ، وينفع الله به إن شاء الله (3) .

ثم قال (عم) : إن كثيرا من الناس يمرّ هذا ومثله على آذانهم صفحا لا يعرفونه ولا يدرون مقداره ، وكثير منهم يسمع الفائدة فلا يتلقاها بالقبول ولا يأخذها بالشكر ، فمن كانت هذه حاله كان حقيقا بالحرمان وجديرا أن يبقى / علي ما هو عليه من الجهل .

ثم ذكر رجلا فقال : رأيتُه إذا أُقْبِلْتُ عليه بشيء نرجو به حسن معرفته وموقع الفائدة عنده واستقبالها بالشكر منه ، فربما أكثر في ذلك من القول له وهو فاغراه كالبهيمة لا يعرف ما أقول له فاستفهمه عما ألقىْتُ إليه فلا أجده عنده معرفة ما سمعه فيدعوني استحيابا إلتسام الصنعة إلى بيان ذلك ، فإذا ينته له وأوضحته ، قال : نعم قد عرفت هذا قبل هذا الوقت وهو مذهبي وقولي . ولا والله ما عرفت ذلك الوقت ولا قبله ، أفمِثْلُ هذا يؤتَى الحكمة أو يُسَعَفُ بفائدة ؟ لا والله ، ولا كرامة !

وهذا يقول بعض الحكماء : لا تمتنعوا الحكمة / أهلها فتظلموهم ، ولا تعطوهم غير أهلها فتظلموها ، ولا تُلْقُوا الجواهر إلى الكلاب !

(1) ب : سقط من : ولم يتلقه بالقبول ... إل ... كان ذلك .

(2) في النسختين : والله إنه لشيء ما يؤثر ... إلا دونه . وقرأنا ظنية .

(3) ذكر النسان في مقدمة المجالس « سيرة المزم » من تأليفه (انظر مقدمة الكتاب ص 47 تنبيه 1) .

الجزء الرابع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام جرى في مجلس في ذكر هذا الكتاب :

قال القاضي التعمان بن محمد :

قد كنت قدّمت المَعذرة في صَدْرِ هذا الكتاب . أني وإن كنت لم آلُ اجتهادا في تحريري نقل ما نقلته مما أثبتّه فيه عن الإمام (صلع) بنفس ألفاظه ، فقد اعترفت بأنّي لا أطيقُ ذلك بالحقيقة وأعجزُ عنه إذ كانت ألفاظُ أولياء الله الأئمة كالألفاظ جدّهم رسول الله (صلع) في الجزالة والفخامة والبيان ، يعجزُ أن / يحكيها البشر ، كما أعجزهم أن يحكّوا القرآن . إذ كان القول عنهم في الحجّة والبرهان كالقول عن الله (عج) ، إذ أمر بطاعتهم وقرّنها بطاعته ، والأخذ عنهم كما أمر بالأخذ عنه . وذكرت اعتذار بعض الصحابة في ذلك في إصابة حقيقة لفظ رسول الله (صلع) وقوله : حَسْبِيَ أن أؤدّي إليكم معناه فلانّي (1) أكثرُ ما عولتُ على ذلك .

غير أنني صنعت في ذلك صنيعا لم أعلم أن أحدا ممن نقل الحديث سبقني إليه : وهو أنني جعلتُ كلما أشرت شيئا عن الإمام (عم) كتبته وأريته إياه وعرضته عليه بعد أن قدّمتُ في ذلك العذرَ عنده ، فكلّما رأى أنني غيّرتُ

(1) أ : فانه .

المعنى عنه قَوْنِي على المعنى وِرْدَنِي / إليه ، فأصلحته عنه وصَفَح لي (صلح) عما لم أستطع من حكاية لفظه بحقيقته ، فصار ما أثبت في هذا الكتاب كأنه هو لفظه وإن لم يكن هو بحقيقته لِمَا أجازَه على المعنى وسقط عنه تهمة التحريف والإحالة ، وإن سقطت منه فضيلة الفصاحة والجزالة ، ومعجز الألفاظ في المقالة . ولكنه صار بذلك من أصدق الحديث وأصح النقل . وزالت عنه به التهمة ووجب له به الفضل .

فرفت يوما إليه (صلح) منه جزءاً ، فقرأه حتى أتى على آخره ، وأوقفني على أشياء منه فأصلحتها على ما أمر به أدام الله علو أمره ، وصرفه إليّ ، فجعلت أعتلر في التقصير وإسقاط الكثير ، وأتيت لِمَا أثبت / عنه (صلح) بعض ما يُعطيه الحفظ . والذي أسقطه النسيان ، لما عليه من الغفلة طبع الإنسان ، أكثر من ذلك . فقال : وإن كان ذلك يا نعمان ، فإن الله يجزيك بنيتك ولا يؤاخذك بنسيانك . ووالله ما جمع عن آبائنا قبلك أحدٌ مثل هذا من جمعت وإنه لكتاب قلما يكون مثله من الكتب وإن فيه حياةً ولمن كان له قلب (1) . يقول ذلك (صلح) وفي المجلس جماعة ممن قد سمع أكثر ما أثبت وعامة ما نقلت ، ومرّ عليهم صفحاً . ولما سمعوا ذلك منه (صلح) وهم لا يدرون ما في الكتاب ، جعل بعضهم يسأله اتساعه وبعضهم يسألني ذلك ، وأظهروا فيه رغبة عظيمة .

فقال (عم) : يُعطاه من يستحقه إن شاء الله . ونظر إليّ وتبسم كالمُخبر عن غفلة أكثر الناس عن الفوائد ومرور الحكمة عليهم صفحاً ، لأنهم لو أرادوا أن يجمعوا من ذلك ما جمعتُ ووقفوا لذلك لأمكنهم ، ولكان ذلك مما يسرني لنفسي ولهم ، لأنني كنت أستریدُ من ذلك كثيراً مما يحضروني وأغيب عنه ، لما أنا من الشغل بسيله .

وقوله (صلح) : يجزيك الله بنيتك ولا يؤاخذك بنسيانك ، كقول جده رسول الله (صلح) : إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى (2) ، وقوله (ص) :

(1) تضمين جزئي للآية « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » (ق ، 37) .
(2) جاء في «أه بافرا» الآية . وفي اللعالم 1 : 158 بسند جعفر بن محمد (ص) عن أبيه ، عن آبائه عن علي (ص) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » وسقط من النص لفظ « كل » . انظره تماماً بفهرس الحديث صفحة 423 من الأ .

وذكر الحديث أيضاً عند البخاري (ج 1 ص 21) وابن مسابة (ص 1413 رقم 4227) والنسائي (ج 7 ص 13) ، وكذلك في الكافي للكليني (ج 2 ص 84 رقم 1) .

تجاوز الله لأمتي خطأها ونسيانها وما أكرهت عليه (1). يعني بالخطأ ما لم يتعمد.

فأما مرور الحكمة على آذان أكثر الناس صفحا فمِنْ قول الله (عج): «وَمِنْهُمْ / مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ: مَاذَا قَالَ أَنفَا (2) ؟» فقد كان على مثل هذه الحال من يحضر مجلس رسول الله (صلعم) ويسمع كلامه ثم يخرج عنه ولا يصي شيئا منه ولا يعرف ما قاله.

ومنه قوله جلّ وتعالى: «صُمُّ بَكْمٌ عُصِيَّ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (3)»، قال ذلك لقوم يصرون بأعينهم ويسمعون بأذانهم ويتكلمون بالسنتهم، ولكنهم عموا وصموا وبكموا عن الحق.

أعاذنا الله وإياكم برحمته من ذلك وهدى جميع المؤمنين إلى ما يرضيه ووفقنا للعمل به بفضلِهِ.

كلام جرى في مجلس في ذكر الدعوة والدعاة :

157 - (قال) وسمعتَه (صع) يوما وقد دخل إليه بعض الأولياء ممن كان قد أذن له قبل ذلك في الدعوة فسألهم عن أشياء منها فلم يجدْ عندهم شيئا مما سألهم عنه ، فقال : والله ما أشك في أنه لا شيء عندكم من هذا ولا عند مَنْ دَعَاكُمْ. وما كان أكثر ما يعاملون الناس به إلا بتعظيم الأمر عندهم وتهويله عليهم والغلبة على مَنْ سألهم عن شيء منه ، وتعنيفهم على سؤالهم عنه . وأكثر ما يقولونه لمن (4) يلافظونه : لم تبلغْ بعدُ إلى حدٍّ مَنْ يسأل عن هذا ، وليس هذا

(1) رواه القاضي التتامن في دوائم الاسلام (1 : 280) بغير إسناد ومع تغيير في بعض لفظه «رفع الله عن أمتي خطايا ونسيانها وما أكرهت عليه». وأخرجه مسلم في صحيحه (2 : 146) عن معمر عن قتادة ، قال : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل تجاوز لهذه الأمة عن نسيانها وما حدثت به أنفسها . هذا وقد جاء في «ب» : عن خطاياها .

وذكره ابن ماجة (ص 659 رقم 2043) والنسائي (ج 6 ص 157) .

(2) محمد ، 16 .

(3) البقرة ، 18 .

(4) في ب : لمن لا ...

حدّك ، ونحو هذا من القول ممّا يوهمون به أنّهم يعرفون ما يُسألون عنه . ولا والله ما يعرفون أكثر ذلك .

ثمّ قال لمن خاطبه : كيف قال فلان لفلان (1) منهم ؟ يعني ما قاله بعض / الأولياء لبعض الدعاة .

قال : نعم ، تكلمت يوما وهو في مجلسه فرآه معرضا عن كلامه ، فقال له : أراك تُعرض لإعراض . من لا يعرف ما قيل له . فقال : أنا لأعرف بهذا ، هذه والله ملاعبُ صبيّنا . إن يكن عندك غيرُ هذا فهاتِه نُصنِعْ إليك إذا لم تكن - قبل هذا - نعلّمه .

قال (2) : فما قال له الشيخ ؟

قال (3) : سكت .

فلم يقل المعزّ (صلعم) في هذا شيئا . وهذا وإن كان الداعي قد عتف الرجل فيه ولم يترقّق فيه كما ينبغي الرّقّ به ، وما عميل بما قاله الصادق جعفر بن محمد (صلعم) : تواضعوا لمن تعلّمونته العلم ، ولا تكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقّكم (4) . فإنّه لم يكن ينبغي للرجل أن يقول له ما قاله / لأنّ قوله ذلك إزاء على الحكمة واستقلال لها ، فليس تكرار الحكمة ممّا يضع منها ، ولا ينبغي له الإعراض عنها ، وقد جعل الله (عج) لمن أصغى إلى استماع كتابه وتدبّره ، ثوابا على ذلك ، جلّ ذكره . وليس في كلّ وقت تعلّق الحكمة بالقلوب وينتفع بها من سمعها . وربّما مرّت على الأذان مرارا كثيرة فلم ينتفع السامع بها ، ثمّ سمعها بعد ذلك فانتفع . ولو طول قائل ذلك بتأدية ما استودع ، وقضاء واجبات ما سمع ، لقصّر عن ذلك وانقطع ، ولزمته الحجة فيما طلبه من المزيد ، وهو لم يَبْسط ولا قام بواجب ما بلغه من الخلود ، حتّى إنّه لو طرّح عنه في ذلك الباطن كلّهُ وأخذ بإقامة ما / عرّفه وأُمِر به من إقامة ظاهره ، لقعد عن كثير منه وقصّر وتخلّف

(1) لعلان ساقطة من أ .

(2) القول للخليفة المعز .

(3) ب : قال له .

(4) انظر دعائم الاسلام 1 : 80 .

وانحصر . فكيف يتزَيَّد من الأمانة مَنْ باء وأَعترف (1) بالخيانة؟ ولكن لِيَجْهَلَ أَكْثَرُ النَّاسِ بِقَدْرِ هذا الأَمْرِ حُرْمَتُوا كَثِيرًا مِنْهُ ، وَلِتَخْلِفِهِمْ عَنِ الْوَاجِبِ فِيهِ اقْتَصَرَ بِهِمْ عَلَى مَا أُعْطُوا مِنْهُ .

وسَكَتَ الْمُعْزَى (صَلَح) عِنْدَ ذَلِكَ وَلَا أَظْنَتْهُ تَفَكَّرَ إِلَّا هـ فِي مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ . ثُمَّ قَالَ : وَلَعَلَّ سَامِعٌ مَا قُلْنَاهُ فِي تَقْصِيرِ الدَّعَاةِ الْمُتَقَدِّمِينَ يَتَوَهَّمُ أَنَّ هَذَا طَعْنٌ عَلَى الْأَثَمَةِ الْفَاضِلِينَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ لِاخْتِيَارِهِمْ إِيَّاهُمْ وَإِقَامَتِهِمْ لَهُمْ ، وَهُمْ يَعْلَمُونَ مِثْلَ هَذَا مِنْهُمْ . هِيَهَاتَ ، لَا وَاللَّهِ مَا يُعْرَضُ الْجَوْهَرُ عَلَى أَصْحَابِ الْبَيْتِ . مَا قَابِلُوا وَاللَّهِ مَنْ قَابَلُوهُ إِلَّا بِقَدْرِ / اسْتِحْقَاقِهِمْ ، وَمَا قَصَدُوا (2) مَنْ قَصَدُوهُ إِلَّا بِمَا يَصْلُحُ لَهُمْ . وَإِنْ جَدْنَا جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ (صَلَح) كَانَ يَقُولُ : مَنْ أَحْسَنَ السُّؤَالِ كَانَ جَدِيرًا بِالْأَوَّلِ . وَاللَّهِ لَوْ أَحْسَنُوا الطَّلِبَةَ لَبَدَّلْتُ لَهُمُ الرِّغْبَةَ ، وَإِنْ لَدَيْنَا مِنْ خَزَائِنِ عِلْمِ اللَّهِ وَفَوَائِدِ حِكْمَتِهِ مَا يُحْمَلُ مِنْهُ كُلُّ أَمْرٍ بِمِقْدَارِ طَاقَتِهِ وَيُعْطَاهُ بِحَسَبِ اسْتِحْقَاقِهِ ، وَلَا يَبْخَسُ إِلَّا مَنْ يَبْخَسُ نَفْسَهُ .

وَمَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نُعْطِيَ أَحَدًا مِنْ أَمَانَةِ اللَّهِ عِنْدَنَا مَا لَا يَسْتَحِقُّهُ . وَاللَّهُ مَا نَفْعَلُ ذَلِكَ لِأَبْنَائِنَا وَمَا نَعْطِي مَنْ نَرْتَضِيهِ مِنْهُمْ إِلَّا قَدَرَ حَقُّهُ فِيهِ لَا نَزِيدُهُ قَلَامَةً ظَفُرٌ عَلَيْهِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ / مَعْلُومٍ » (3) . عَلَى أَنَّ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْنَا وَجُودُ مَنْ يَلْقَى عِنَّا . أَلَيْسَ لِهَذَا قَالَ جَدُّنَا عَلِيٌّ (صَح) ، وَتَنَفَّسَ الصَّبْعَاءُ وَضَرَبَ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ ، فَقَالَ : أَمَا إِنَّ هَهُنَا لَعَلَمًا جَمًّا مَا وَجَدْتُ لَهُ حِمْلَةً ، بَلْ وَجَدْتُ لِقِينًا غَيْرَ مَأْمُونٍ وَمَأْمُونًا غَيْرَ لَقِينٍ (4) .

وَفِي مِثْلِ ذَلِكَ :

158 — (قَالَ) وَسَمِعْتُهُ (صَح) يَقُولُ لِبَعْضِ الْأَوْلِيَاءِ : مَا تَنْظُرُونَ الْيَوْمَ فِي شَيْءٍ تَسْمَعُونَ بِهِ ؟ مَا تَقْرَأُونَ شَيْئًا ؟ مَا تَسْمَعُونَ شَيْئًا ؟ فَسَكَتُوا .

(1) ب : لِمَنْ بَاءَ بِالْخِيَانَةِ .

(2) ب : مَا قَالُوا وَاللَّهِ ... وَمَا قَصَدُوا ...

(3) الْحَجَر ، 21 .

(4) النَّاسُ مِنْ كَلَامٍ مَشْهُورٍ لِلْإِمَامِ عَلِيِّ خَاطِبٍ بِهِ كَمِيلُ بْنُ زِيَادِ النَّخَعِيِّ ، أَحَدِ الشَّيْعَةِ الَّذِينَ قَتَلُوهُ الْحِجَابَ ، وَكَانَ عَامِلًا لِدَلِيلِ عَلِيٍّ هَيْتَ . أَنْظَرَهُ كَامِلًا مَعَ فُرُوقٍ فِي اللَّفْظِ ، فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ ، 339 (نَشَرَهُ أَبُو الْفَضْلِ إِبْرَاهِيمَ . الْقَاهِرَةُ 1963) .

وكنْتُ قبل ذلك قد سمِعتُ بعضهم يحترضُ بعضاً في الاجتماع لقراءة كتاب «دعائم الإسلام» (1) الذي بسطه المعزّ لدين الله (صلح) لهم (2) وجعله في مجلس من مجالس قصره، وأباح لهم متى أحببوا استماعه وقراءته/ وانتساخه والتعلّم (3) منه والتنفقه فيه . وقال منهم من حرّض (4) على ذلك: وَيَحْكُمُ ، أما تخافون إن قَصَرْتُمْ في هذا أن يكون حجة من الله ومن وليه عليكم إن يختبركم فيه ، وقد أباحه لكم دهرًا طويلاً ، فيختبركم فيه أو في بعض أبوابه فلا يجدكم حفيظتم شيئاً منه ، ولا انتفعتم به ، فيقال لكم: إذا كنتم لم تقوموا بما أعطيناكم من ظاهر دينكم. الذي تعبدكم الله بالقيام به ، فكيف ينبغي لنا أن نعطيكُم مِن باطنه ؟

فقلت : يا مولانا ، والله لعهدي اليوم بإخواننا يترجعون في مثل هذا ، وذلك لما انقطع عنهم سماعه ، واعتذر بالعلّة من أمير [أن] يقرأ عليهم وما خلقهم إلا على الاجتماع إليه / . فإن تمادى على الاعتذار لهم وتخلّف عنهم رفعوا ذلك إليك وسألوا فضل رأيك فيه .

قال : يا نعمان ، من يقول هذا ؟

قلت له : قال فلان ، وفلان ، وسميت له الرجال الذين تفاوضوا فيه .

قال : هؤلاء قليل في كثير ، وكنا نُحِبُّ صلاح الجميع . وكأنتي والله بهم لو جَمَعْنَا هُمْ على هذا يُزري بعضهم على بعض ، ويقول القائل منهم : فلان يريد أن يكون قاضياً ، وفلان يريد أن يكون داعياً ، ويقول الآخر لبعض من يصحبهُ : قم بنا ويحك لكذا وكذا ، لما هُمْ به أشغلٌ وأعنى ، ودعنا من هذا المُضُول !

فقال بعضهم ممن حضر : كأنّ والله أمير المؤمنين شاهد القوم !

(1) هو كتاب «دعائم الإسلام» وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام عند أهل بيت رسول الله عليهم أفضل السلام «كتبه القاضي أبو حنيفة نعمان بن محمد ، ويعد عمدة الفقه الأسامي إلى اليوم . وقد قال المجدوع إن القاضي نعمان صنّفه بأمر من الخليفة المعز وأصل له أصوله وفرع له فروعه . وكان يمرض عليه أبوابه فيثبت منها ويستدرك ويشير بما يرى إصلاحه حتى أتم الكتاب . انظر المجلوع : فهرسة الكتب والرسائل ، 18 وما بعدها (وانظر مقدمتنا ص 16) . وانظر كذلك ما قاله الدكتور وداود القاضي من أن كتاب الدعائم «له صيغة سنّة مالكية واضحة» (ملحق القاضي نعمان الأول بالهدية ، 12-15 أغسطس 1975 ، ص 143) .

(2) سقطت «لهم» من أ . والمبارة هامة لأنها تؤيد ما ذهبنا إليه من أن البسط لا يعدو العرض والتسكين ، وتدفع القول بأن المعز هو الذي أوحى إلى نعمان بمادة الكتاب .

(3) ب : والتعلّم منه .

(4) ب : من حصر .

قلت : يا مولانا ، فمن أجل من لا يرغب / يُحرم الرأغب ، وفي ذات المعرض يخيب الطالب ؟ أنت صلى الله عليك أعلم بصلاح جميعهم .

قال : إن لم أعلم ذلك فما أنا بإمامهم . والله إنني لأعلمه ، وما أبلغ مرادي من صلاح جميعهم . والله يُصلحهم ويوفقهم إلى مرادي فيهم إلى أن أرفع بعضهم فوق بعض درجات ، وأعطي كل ذي حق من حقه . وأضعه حيث وضع نفسه . فمن نزع نفسه من درجة إلى ما فوقها وبلغه إياها عمله رفعته إليها . فهم بهذا يتنافسون ويرغبون ، وأبلغ فيهم ما أوكله منهم إن شاء الله .

قلت : يبلغ الله مولانا أمه ، ويوفق جميع أوليائه إلى ما يحبه .

قال : ما شاء الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله (1) .

كلام جرى في مجلس في أمر القضاء والواجب فيه :

159 — (قال) وقال لي / (صلح) : يا نعمان ، زعم لي فلان ، — لرجل سمّاه — أن بعض الأولياء يستقلون أمرك ويقولون : فلان أرفق بنا — لبعض القضاة — . (قال) قلت له (2) : الذي يستقل من أمر النعمان هو الذي منعتني أن أتولى القضاء بين الناس . إن القضاء (3) ميزان عدل الله في أرضه وقسطه بين عباده ، فمن عدل به عن جهته وأحاله عن سبيله فقد باء بغضب من الله ولعنة أوليائه . فأمر القضاء عظيم وعمله ثَقِيل . والله ما تقسم الناس على أمير المؤمنين عليّ (صلح) إلا أنه قلده لهم فحكمهم على منهاج الحق فيه ، فلذلك قلدهناه من قلدهناه وتعاقدنا منه . إنما أراد من أراد من نعمان (4) إذا أتاه في / خصوصته مع ضعف أن يُسمع له إلى جانبه في مجلسه ، ويقوم خصمه بعيداً منه . فهذا أدنى ما عسى أنه كان يراد منه . وفيه خيزري لمن فعله . . . لأننا قد عهدنا إليه وإلى غيره ممن قلدهناه القضاء

(1) سقط من أ : قلت : يبلغ الله ... إلى : إلا بالله .

(2) الحديث كله الممز .

(3) انظر ما سجله القاضي النعمان من تعريف للقضاء فيما كتبه عما « ينبغي الوالي أن ينظر فيه من أمور القضاء بين الناس » ، المجلد 1 ص 368 .

(4) يورد القاضي النعمان اسمه على لسان المحر « متكرراً » على معنى الأدب والتواضع . انظر أيضا ص 72 من كتاب المجالس والمسايرات .

والحكومة أن يساوي بين القوي والضعيف ، ويعدل بين الشريف والمشروف في قوله وفعله ولفظه ولحظه وتقريبه وإبعاده ومجلسه، كما جاء الأمر عن آبائنا صلوات الله عليهم : من تقلد القضاء به (1) فمن ابتغى خلاف هذا منه لم يرضه إلا أن يحكم أيضا بما أحبه له . وفي هذا - دون غيره - غاية الخزي لمن فعله . وحسب خصم من فعل به هذا نظرا إلى ظاهر جتور من فعله عليه ، وردعا له عن حجته / ووهنا في قوته . فمثل هذا ينقسه من نقيم عليه من اتباع أمرنا وامثال عهدنا . وحسب من خالفه نقصا عند الله وعندنا ، ومن قام به ، مثوبة من الله وحظوة لدينا .

فما عولت لما سمعت ذلك منه إلا على تقبيل الأرض ، ونظرت إلى ما عسى أن كنت أحتج به وأقوله . فقد قال (صلح) فوق ما كنت أوملت وأجده . ثم طال تفكيري وكثر تعجبي وزادت بصيرتي وقويت بواهره وما تقدم من اعتقادي أن الله يمدّه عندي من علمه بأمر لم أرفعه إليه كراهية أن أطري به نفسي لديه . وقد علمت أن كثيرا من الناس يكرهني عليه لما أحدثه قضاة السوء من / الأثرة والذمام (2) للدوي السلطان ومن يرتجى نفعه من العوام ، والرثوة وغير ذلك من حديث الطعمة فوعبروا طرق القضاء على سالكه من حيث يجب أن يسلك فيه ، وحملوا من عودوه ذلك على الحنق عليه . ولكن الله ذا الطول والإنعام والآلاء والإحسان . قد منح وليه من التوفيق والبصيرة وما أمده به من الآلاء الجسام والتوفيق والمعونة وأيده به من الإرشاد والهداية ، ما كشف له عن كثير من سرائر الصدور وخفيات الأمور ، وأطلعته على حيل المحتالين واستدارات المستديرين وغوائل المغتالين ، فلن يعود البغي عنده / إلا على من بغى وغدر «ولا يحق المكثر السيئ إلا بأهله» (3) وبرأس من مكر .

فأضحى وأمسى بحمد الله الحق وأهله به في عزة ورفعة ومنعة ، والباطل وحيزه في خيزي وضعة . وهممت بذكر ما دعا قائل ذلك ومن رفعه إليه من قطعي عنه ما عودّه غيري من التأكل به واهتصام الحقوق على يديه ، وأن ذلك

(1) العبارة غامضة ولعل بها نقصا : من تقلد القضاء [فليعمل] به . ولم نجد هذا الأمر في ما نقله النعمان عن «آداب القضاة» في الدعائم ج 2 ، 527 وما يليها .

(2) الذمام : كل حمة تلزمك إذا نصبتها الذمة . وهي بمعنى : الضمان والحرمة والحق . انظر اللسان «ذمم» .

(3) فاطر ، 43 .

عنده ذنب لا يرى أنه يُغْفَرُ لمن اجترمه له . فعلمتُ لذلك أنه (صلح) أعلمُ بذلك مني . ورأيتُ أن تسليم ذلك ومثله لله ولوليّه أوفقُ ، لأنَّ الله يقول : « بُعِثَ عَلَيْكَ لِيَتَنَصَّرَهُ اللَّهُ » (1) وقد ذكرت في هذا الكتاب عن الإمام (عم) في ذمِّ البغي غيرَ حديث / .

كلام جرى في شيء من التحو فيه رمز :

160 — (قال) وسمعتَه (صلح) يوما يقول لبعض من حضر مجلسه من النحويّين ممّن برع في علم التحو : ما تقولون في الحروف المجتمعة الموصولة التي تجمعها وتصلها الألفاظ ، يستوي الخط بها في الشيء وغيره بما يراه الناظر إليها إذا رأى صورة تلك الحروف ، فتكون عنده بمعنى واحد، حتى يدخلها الإعراب وتُميّز بالتقييد والشكل فتختلف معانيها ويصير كل حرف منها يدل على ضمد ما دل عليه نظيره في الصورة وغيره ممّا هو سواه (2)، ومعناه غير معناه، ولم كان ذلك ؟ وما معناه ووجهه ؟ وهل فيه معنى يجب استخراجه وتعرف الحكمة فيه ؟ / فلم يدر المسؤول عن ذلك . نفس السؤال فضلا عن الجواب عنه ، ونحير فيه . واستفهمته (صلح) وسأله أن يوضح له معناه .

فقال . ذلك مثل : لم لم لم . أليس قد استوت صورة هذه الثلاثة الأحرف ؟

قال : نعم .

قال : كذلك : قتل قتل قتل . وكذلك : حمل حمل حمل . وأشباه ذلك في كثير يطول ذكره .

قال : نعم .

قال : فإذا رُفِعَتْ (3) لَامُ لَمْ ، كان معنى الأمر ، كقولك : لَمْ الشَّعْتُ

يا فتى .

(1) الحج ، 60 ... وسيلك الآية : « ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم يغي عليه » .

(2) قراءة تقريبية .

(3) كان ينبغي أن يقول : ضمت .

وإذا فُتِحَتْ صارت حرف جزم ، كقولك : لَمْ أَفْعَلْ .

وإذا كسرتها صارت في معنى الاستخبار كقولك : لِمَ فَعَلْتَ كَذَا وكذا ؟ وكانت كل واحدة بخلاف الأخرى .

وكذلك قُتِلَ إذا ضُمَّت القاف وكسرت التاء وفتحت اللام قلت : قُتِلَ زيد يا فتى . /

وإذا فتحت حروفها قلت : قَتَلَ زيدٌ خالدًا يا فتى .

وإذا فتحت القاف وأسكنت التاء قلت : قَتَلَ ذريعٌ يا فتى . فكانت كل واحدة مخالفة معنى الأخرى .

وكذلك الحاء من حمل ، إذا رفعت الحاء وكسرت الميم قلت حَمِلَ الرجل .

وإذا فتحت حروفها قلت : حَمَلَ الرجلُ .

وإذا كسرت الحاء وأسكنت الميم قلت : حَمِلَ الدابةُ يا فتى . فاختلفت كذلك ، فلم كان هذا ؟

فلم يُحَرِّمِ الرجلُ فيه جواباً أكثر من أن قال : هكذا تَعَارَفَهُ النَّاسُ .

فقال (عم) : وكم لله (عج) من آية وحكمة فيما تعارفه الناس تدلُّ على توحيده لم يعرفوها وأعرضوا عنها !

فذكرني ذلك قول الله (عج) : « وَكَأَيُّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ / وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (1) » .

وقول الشاعر في عظمة الله عز وجل (مقارب) :

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّهُ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ (2)

(1) يوسف ، 105 .

(2) البيت لأبي الناحية ، من قطعة مظلها :

وأي بني آدم غاله ؟

ألا إننا كلنا باله

(ديوانه ، نشره د. شكري فيصل ص 104) .

رؤيا رأها المعز (1) :

161 — (قال) وقال لي المعز (صلح) يوما : رأيت رؤيا عجبت لها : رأيت كأنني دخلت المسجد الجامع الأزهر (2) من باب المقصورة الذي أدخل منه لصلاة الجمعة. فلما صرت في المقصورة ذكرت أنني خرجت ولم أقوضاً للصلاة، فدعوت بماء فأقيت بطشت وإبريق، فتوضأت ثم نظرت في المقصورة إلى رجلين — ذكرهما — من رجال العامة وهما ممن يميل إلى المحبة ويتقرب من المذهب. فلما توضأت قام أحدهما بشو به لينشف به رجلي فمعتنه، وقلت له : / ما الذي أجلسك أنت مع هذا ، وأنت في غاية الحركة واليقظة وهذا في غاية السكون والغفلة — وكذلك الرجلان في حالهما — ؟

(قال) فقال لي المتحرك منهما : الذي في أنا من الحركة والنباهة ينوبُ حتماً في هذا من الغفلة والسكون . قلت : فأنا أسألك عن شيء تعترف فيه بالغفلة . فسألته عن مسألة فتجبر فيها ولم يحرج جوابا ، وطلب مني أن أجيبه بالصواب ، فقلت له : امض إلى نعمان — يعني (صلح) (3) — بجبلك عنها، قال: نعم . ثم دخلتُ من باب المقصورة فنظرت فلم أر الناس كما أعرفهم يحتفل المسجد ويغص بهم ، ولم أر إلا نفرًا قليلا . فنظرت إليهم فرأيت أولياءنا . ثم قصدتُ المينبر/ فنظرت فلم أرني تقلدتُ السيف فدعوتُ به . (قال) فقصتُ إليّ — يعني (صلح) — فقلت : يا مولانا ، هذا السيف الذي أخطبُ به ، وهو سيفك (صلح) ، فإن أردته فما هو .

(1) في 1 : رأها المنصور .

(2) لا تخلو كلمة « الأزهر » هنا من لبس ؛ فهل يعني أزهر القاهرة ؟ نتمتع هذا الافتراض للأسباب ، منها : — أن جامع الأزهر لم يعرف بهذا الاسم في المدة القصيرة التي قضاها المعز بالقاهرة قبل وفاته سنة 976/365 وإنما كان يعرف بمصل القاهرة « أو « جامع القاهرة » (انظر المقرئ : أتماط ، 190) .

— أن المؤرخين للمعز بمصر ، ومنهم المقرئ ، لم يذكروا صلاة جمعة بأمامة المعز في ذلك المسجد أو المصل ، وإنما ذكروا صلوات الأعياد به وبالجامع المتين — جامع عمرو — أو جامع ابن طولون . ولا يخفى في سياق خبر الرؤيا أن المعز ألف الصلاة بهذا الجامع المذكور في النص وألف مقصوده ومبصره .

— أن نعمان لم يذكر قط في غضون كتابه هذا ، مصر ولا القاهرة ، ولا حتى حملة جوهر ، إلا على سبيل التلميح من المعز والاستعداد لنزوها . ولو كان وأصل تحرير هذه « الذكريات » بعد انتقاله إليها مع الخليفة ، لذكر عنها شيئا ، كثيرا أو قليلا .

هذا ، ولقد حاولنا ضبط تاريخ الفراغ من ك. المجالس والمسائرات (انظر مقدمة ص 20) فرجعنا أنه لم يتأخر عن سنة 360 على أبعد تقدير . والرأي عندنا أن عبارة « الأزهر » هنا ، إنما هي تمت بسيط لجامع المنصورية ، وعلى هذا الأساس سي جامع جوهر بالقاهرة « أزهر » في عهد الخلفاء اللاحقين .

(3) ب : سقطت : يعني .

(قال) : فتناولته منك وصعدتُ المِنبر فخطبتُ خطبةً ذكرتُ فيها علما . وتأويلا كثيرا . فقامتُ إليّ فقلت : زدنا يا مولانا . وجعلَ أولياؤنا يقولون كذلك ، فزدتُ ، وكلما أردتُ أن أقطع الخطبة استزدتُهم حتى أتيتُ على كلام كثير . فترلت وأنا أقول في نفسي : وما حاجتي إلى سيف نعمان ؟ وكأنتي قد علمتُ أنني رأيتُ ذلك في المنام . وقلت في نفسي : ما تأويل تقليدي لسيفه ؟ والله ما أنا بمحتاج إلى شيء عنده / من العلم ظاهرا ولا باطنا ، فما هذا ؟ أقول ذلك في نفسي . فاستقبلني شيخ لا أعرفه فقال لي : أتدري ما معنى أخذك سيفَ نعمان ؟

قلت : ما هو ؟

قال : هو عُمره يكون لك . (قال) فسكنتُ إلى ذلك وناولتُك السيف .

وتأولُ ذلك (صلح) على أن القليل الذين حضروا معه في المسجد هم القليل ، من الكثير الذين يحضرون معه ، الذين يتولَّوْته ويعرفون فضله . وأنَّ الرّجلين اللذين كانا كذلك في المقصورة ولم يحوهما المسجد ، كذلك هما في القرب من الولاية .

وتأولتُ أنا بخطبته التي خطب بها واستزادَنيّا إياه ، فضله الذي نرجوه من العلم عنده والزيادة منه لنا / بقدر ما كان يزيدنا منه لمّا استزدناه . وإنَّ ذلك إن شاء الله يبلغ بنا إلى غاية ما نأمله ونرجوه منه بفضل الله ونعمته .

كلام في درك العلم ذكر في مجلس (1) :

162 — (قال) وسمعتُه (صلح) يقول : إنّما تخلّف من تخلّف من الناس عن درك العلوم التي يطلبونها أن أحدهم إذا نظر في باب من العلم الذي يطلبه لم يستكملْه ، وإذا أكمله نظرا أو قراءة أو سماعا لم يتدبّره . وأخذ في غيره ولم يُشغِفْه ولا حَفِظْه ولا وَقَفَ على حقيقته وما يقتضيه ممّا يأتي بعده ، وكذلك ينتقل من بابٍ إلى باب ، ومن كتاب إلى كتاب ، ومن علم بعد علم . فلا يزال كذلك في عَمى وحيرة / ولا يكاد يظفر ممّا يطلبه بكثيرٍ فائدة إلاّ مثل ما مرّ عليه صفحا . ولو كان أحدهم إذا نظر في العلم يقصد إليه ويتعلّقُ به ويُرِيدُ حفظَه (ف) نظر في أوّل باب منه نظرا شافيا وأنعمَ في ذلك إنعاما كافيا حتّى يتقنَ حفظَه ، ويحيطَ

(1) ب : كلام في الاقتصار على ما استطاع لفظه من العلم .

علما به وبجميع أسبابه: فلا يبقى عليه شيء منه، لفتّح له ذلك من ذلك العلم ما بعده
ولسهل عليه حفظه وبلغ منه المبلغ الذي يُحِبُّه إذا كان . كذلك لا ينظر في باب
منه إلاّ بعد حفظ الباب الذي تقدّمه والعمل فيه على ما وصّته . فالتّاس في ذلك
يقصرون بأنفسهم ويتخلّتون باستعمالهم . وكذلك لو اقتصر أحدهم على علم من
العلوم قد رغب / فيه ومالت به الشّهوة إليه ووجد نفسه تميلُ نحوه ، لبرع فيه
ولكنّهم يريدون أن يتفنّنوا في العلوم ويسارعوا إلى غاياتها ويحيون . أن يحسّوا
عليها . ولم يجعل الله ذلك إلاّ لمن اختصّه بالفضيلة وأبانه بالعلم والحكمة من أوليائه
الذين هم أحوجُ خلقه إليه وأقرّهم إلى ما عنده (1) . فمن تعاطى في ذلك أن يبلغ
مبلغهم أو يدرك شأومهم قد به التّقصير ولم تساعدهُ المقادير .

كلام في الخير والشرّ ذكر في مجلس (2) :

163 - (قال) وذكر يوما صلوات الله عليه الخير والشرّ والحقّ والباطل ،
فقال : ما يقول هؤلاء - يعني العوام - في ذلك ؟
قلت : الذي يقولونه قد علمه أمير / المؤمنين .
قال : قل عليّ ذلك ، ما أمثلُ قولهم عندك فيه ؟

قلت : قالوا في قول الله (عج) « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (3) » ، فذكروا أن
النّجْدَ في اللّغة : الطريقُ في ارتفاع . فقالوا: أراد (عج) أنّه هدى النّاس طريقَ
الخير وطريقَ الشرّ عرفهم إياهما . فمن اهتدى ، كما قال (عج) ، فلنفسه ، ومن
ضلّ فعليها (4) . وقد قامت حجة الله على العباد بما بصرهم من ذلك .
فقال : وكيف يجوز أن يهديهم إلى الشرّ ؟ لو هداهم إليه فاهتدوا بهُداه
لكانوا مطيعين إن فعلوه .

قلت : إنّما معنى قولهم : هداهمُ إليه ، أي عرفهم إيّاه ليجنّبوه ، وكذلك
أمرهم أن يدعوه « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (5) » ، أي طريق الحقّ / .

(1) أ : ... الذين أحوج خلقه إليه وأقرّهم إلى ما عندهم ...
ب : ... الذين أحوج خلقه إليهم وأقرّهم إلى ما عندهم ...

(2) ب : كلام فيه رمز من التّأويل ذكر في مجلس .

(3) البلد ، 10 .

(4) صواب الآية : فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ فيها (الزمر ، 41) .

(5) الفاتحة ، 6 .

فقال : هذا مما قلناه . إن الهداية إنما تكون إلى الحق .

قلت : هم يقولون : الصراط في اللغة الطريق ، ومنه قوله (عج) : «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ» (1) ، والسبيل أيضا الطريق ، وجمعه السبل .

فقال : لو كان الحق طريقا والباطل طريقا لتساويا في الحال ، ولكان لكل واحد منهما أصل . ولو ثبت أن للباطل أصلا لقارع الحق ، ولكن إنما الأصل للحق وحده ، والباطل مجتأ لا أصل له ، ومن هذا قول الله (عج) [ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون] . ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار . يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء (2) .

ثم قال (عم) : أفلا نرى أنه قال (عج) «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ» ، فأخبر أن هذا الصراط الذي أمرنا باتباعه واحد ، كما أن الحق واحد ، ذو أصل . ثم قال : «وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ» أي لا تتبعوا الباطل ، وشعوبه وفروعه وطرقه كثيرة وليس له أصل يرجع إليه ولا شيء يعول عليه . والحق كالطريق القاصد ، من اقتفى منهاجه لا يميل ولا يعدل عنه ، كان أصله الموضع الذي خرج عنه ، وأدى من لم يتجنبه إلى المكان الذي قصد إليه ، ومن تنكب أوقعه إلى المكان المجهول ، واقتفى كل أثر خفي ومسلك غبي ، ولم يصل إلى حيث توجه ، وتاه في الممالك والمهاوي واعتسف الفياقي . فحيثما أخذ عن يمينه أو شماله أو أمامه أو حيث توجه على غير طريق ، فهو على غير أصل ، ولا ينتهي إلى حيث أراد ، ولا يزال ما دام كذلك يدعى ضالا لما أضل الطريق . وكذلك من سلك سبيل الباطل واقتفى منهاج الضلال ، وإنما

(1) الأنعام ، 153 .

(2) إبراهيم ، 24 - 27 .

سمّي ذلك منهاجا وطريقا وسبيلا ومسلكا ونحو ذلك على المجاز لا على الحقيقة لأنّه / ليس بطريق في الحقيقة ، ولو كان طريقاً لأشبه الحقّ ولكن ذا أصل ، وإنّما هو كما مثلنا لمن سلك فيه كالمجهول في الأرض الذي لا طريق فيه ، وسمّي طريقا على المجاز لأنّ الفضالّ عن الطريق تطرق به فاتّخذ طريقا لنفسه ، لا في طرق له وأثر (1) ممّن اهتدى إلى الموضع المقصود قبله . وهذا مثال الحقّ والباطل .

164 - ثمّ قال (صلح) : وهذا تمثيل مثله المنصور بالله نصر الله وجهه وصلّى الله عليه وأثبتته . في كتاب الإمامة الذي قد كان بسطه .

في ذكر من يكثر معائب الناس ، والعيب فيه :

165 - (قال) وسمّته (صلح) يقول : إذا سمعتم أحدا يكثر معائب الناس ويرميهم / بعيب يكثر ذكره ، فاعلموا أنّ ذلك العيب فيه . فإنّا نأثر عن جدنا عليّ (صع) أنّه سمع امرأة تسبّ أخرى وترميها بالفاحشة ، والأخرى لا تقبل ذلك لها . فقال : أخلّيقُ بما تقوله أنّه فيها وأنّ التي رمتهّا بذلك بريئة منه . فسئل عن حالهما فوجدتّا كما قال صلّى الله عليه وعلى الأئمة من ذريته الصادقين (2) .

(1) في النسختين : وأثره من احسنى . والقراءة غلّية .
(2) غنم هذا الجزء بعبارة : تمّ الجزء الرابع عشر : وهو نصف الكتاب ، والحمد لله رب العالمين ، وصلّى الله على محمد وعلى آل محمد الطاهرين الأبرار الصادقين (في النسختين) .

الجزء الخامس عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

في صناعة القلم الذي اخترعه الإمام المعز^(صلى) (1) :

166 — قال القاضي النعمان بن محمد رضي الله عنه / : ذكر الإمام المعز^(صلى) لدين الله عليه السلام القلم ، فوصف فضله ورمز فيه بباطن العلم ثم قال : نريد أن نعمل قلما يكتب به بلا استمداد من دواة ، يكون مداده من داخله : فمتى شاء الإنسان كتب به فأمدته⁽²⁾ وكتب بذلك ما شاء ، ومتى شاء تركه ، فارقع المداد ، وكان القلم ناشفا منه ، يجعله الكاتب في كمة أو حيث شاء فلا يؤثر فيه ولا يرشح شيء

(1) تجد في بداية الميكرو فيلم من نسخة « ب » نصا بالانجليزية مطبوعا يحمل عنوان : « قلم غزان من القرن الماشر » . كتبه الدكتور حسن الباشا عمود وهو أستاذ تاريخ الفن بجامعة القاهرة .

ويقع النص في صفحتي 28 و 29 من مجلة أو كتاب . وهو دراسة موجزة عن هذا النوع من الأتلام التي يخزن حبرها في قصبتها . فبعد أن ذكر محاولات القدماء إجمالا دون تدقيق — وقد رفضها إلى القرن الثامن عشر — تعرض إلى اختراع H. Lewis سنة 1819 الذي صنع لقلمه غزاناً من المطاط ، ثم إلى تحسين هذا المخترع بتجهيزه بريشة من اللهب .

ومن هنا انتقل إلى تحليل هذا النص الذي بين أيدينا ، فعرف بكتاب القاضي النعمان بإيجاز ، وصرح بأن اختراع القلم الغزان قد سبق بكثير اختراع لويس المذكور ، وقال : وقعت هذه البادرة من المعز في مصر في القرن الماشر . والملاحظ أن نصنا هذا لا يذكر مصر قط ، وإنما افترض ذلك صاحب المقال معتبداً على الفترة المصرية من خلافة المعز وهي قصيرة جداً بالنسبة إلى الفترة الإفريقية .

ولا تخفى أهمية هذا النص من الناحية الحضرية ، إذ لا شك أن قلم المعز هذا سبق بشائية قرون أول قلم غزان عرف في أوروبا ، وهو قلم F. B. Foelsh سنة 1809 ، ثم قلم J. Scheffer سنة 1819 (انظر دائرة المعارف الإيطالية ، فصل Penna ج 26 ص 680) .

من المداد عنه ، ولا يكون ذلك إلا عندما يتغنى منه ويراد الكتابة به ، فيكون آلة عجيبة لم نعلم أننا سُبِقْنَا إليها ودليلا على حكمة باللغة لمن تأملتها وعرف وجه المعنى فيها .

فقلت : ويسكون هذا يا مولانا . عليك السلام ؟ ! /

قال : يكسون إن شاء الله .

فما مرّ بعد ذلك إلا أيام قلائل حتّى جاء الصانع الذي وصف له الصنعة ، به ، معمولا من ذهب فأودعه المداد وكتب به فكتب ، وزاد شيئا من المداد على مقدار الحاجة . فأمر بإصلاح شيء منه فأصلحه وجاء به فإذا هو قلم يقلب في اليد ويميل إلى كل ناحية فلا يبدو منه شيء من المداد . فإذا أخذه الكاتب وكتب به كتب أحسن كتاب ما شاء أن يكتب به . ثم إذا رفعه عن الكتاب أمسك المداد .

فرايت صنعة عجيبة لم أكن أظنّ أنّي أرى مثلها وتبين لي فيه مثل حسن في أنّه لا يسمح بما عنده إلا عند طلب ذلك منه ، وفيما يعود بالنفع مما جُعِلَ سببا / له ، ولا يجود لغير ميثغ ولا يُخرج ما فيه إلا لمن يجب إخراج ذلك له لمن يحب ، ولا يخرج منه ما يضرّ فيلْتَطِخُ يده من يمسكه أو ثوبه أو ما لصق به ، فهو نفع ولا ضرر ، وجواد لمن سأل ، وممسك عمن لم يسأل ، ومستغنٍ بما فيه عن غيره أن يستمد منه .

وهذا نحو بعض ما قال بعض العامة في القلم إنّه أول شيء خلقه الله عزّ وجلّ ، فقال له : اكتب فكتب (1) .

(1) فتغرب أن يستد القاضي النعمان ما جاء في القلم إل العامة . والحال أن الاسماعيلية هم أصحاب هذه المقالة كما قدل عليه نصوص منهم كثيرة : فهم يطلقون اسم القلم على العقل الأول الذي هو الموجود الأول . ويقولون السجستاني (المتوفى سنة 363هـ تقريبا) في كتاب إثبات النبوات من 47 في وجه الشبه بين العقل والقلم : « ويحق أيضا شبه العقل بالقلم لأن صور الحروف والأسماء والكلمات والعلم وهي في القلم شيء واحد ليس له مع بعض الحروف مشكلة ومناسبة ولا من بعضها منافية ومباعدة ، ولو شاكل القلم بعض الحروف أو نافر عن البعض لظهر المشاكل له قبل المنافرة عنه ، وليس يوجد في القلم هذا الحال بل يتبين للناظر أن اختلاف أشكالها وتأليفاتها إنما هي من أجل حركة الكاتب لا من أجل القلم في ذاته . كذلك جميع الأشياء في السابق لم تتفاوت في جوهرية » . ويرى مفكرو الاسماعيلية أن الآية « ن والقلم » تطلق على العقل والنفس ، فالنون كتابة على النفس ، والقلم على العقل ، وفي ذلك يقول ساطع بن إبراهيم الحامدي في مجالسه من 160 أسخطوط : « ن والقلم : خلق الله القلم من شجرة في جنة الفردوس يقال لها الخلد فقال (تع) : اكتب ؟ قال يا رب وما أكتب ؟ قال (تع) : اكتب ما كان وما هو كائن ... فكتب القلم ما قال الرب في رق أصفى من الياقوت وأشدّ بياضا من الفضة ثم طوى ذلك فجعله في ركن المرش وهو أول شيء خلقه الله » (مجالس 124 أ) . ويقولون السجستاني في كتاب الانقضا من 43 مخطوط : « أما القلم واللوح فإنهما يضافان إلى الأصلين (أي العقل والنفس) ويتمتلان فسي إفسادة التراب » .

وفيما يرمز أولياء الله ويعملونه ويأمرون به ويتكلمون فيه حكمة بالغة لمن تأملها وهُدِّي إليها . والله يهدي من يشاء من عباده المؤمنين إلى صراطه المستقيم .

كلام جرى في مدح كاتمة :

167 - (قال) وسمعت صلوات الله عليه / يقول وقد دخل إليه رجال من كتامة أتوا من النواحي لشهود العيد ، فدخلوا إليه وسلموا عليه ووقفوا بين يديه ، فسألهم عن أحوالهم . ومن خلفه منهم فأخى السؤال بهم . فشكروا ذلك من انتقاده وسؤال . ، وذكروا جميل أحوالهم وهندوء نواحيهم واستقامة الأمور قبلتهم ، وشكروا عيال بلدانهم .

فاتبع لذلك صلوات الله عليه وسرّه وتهلّل وجهه وتبسّم ، ثم نظر إليّ فقال : هؤلاء أوليائنا وخالصتنا ، هؤلاء حزبنا وزمرتنا ، هؤلاء أنباؤنا وعمدتنا ، هؤلاء خاصتنا وأهل مودتنا ، هؤلاء الذين يكونون في الجنة معنا كما كانوا معنا في الدنيا . ما أسرتني بهم وأبهجني برويتهم / وأحسن في عيني منظرهم ! إنني لأرى جماعتهم وكأنهم عندي صورة واحدة ، قد تساووا في الجمال والهيئة والبهجة ، حتى إذا خالطوا الناس من غيرهم : فالواحد منهم متى رأيته بين الجماعة من غيرهم كان عندي كالعلم السنيّ كالسراج المضيء . أما إنني لأقول في نفسي كثيرا إذا رأيت ذلك منهم : إن ذلك لفرط محبتي لهم ، فلذلك أراهم كذلك .

فقبلوا الأرض بين يديه ، وقالوا : يقول مولانا ما يقوله بفضله علينا . فأما نحن في موالاتنا إياه ومحبتنا له فلا نفلسنا سعيًا ، ورضى ربنا بذلك أردنا ، وما ذلك منا بالتكلف ولا بشيء نكروه أنفسنا عليه ، ولا نرى عليه مشقة / ولا كلفة فيه . وما ذلك فينا دون نبينا وخدمنا وعبادنا . والله ما يحلف أطفالنا وعبادنا وخدمنا إلا بحق مولانا وفضله ، ولا على ألسنتهم ولا هجيتي (1) لهم غيره ، ولا يعرفون لهم مولى سواه ، وما نشأ منا ومنهم من نشأ إلا على ذلك وعليه يموت . إن شاء الله .

(1) سقطت من أ . والهجيري هي الدآب والشأن والمادة .

والله لقد حاز علوَ آيَّامِ الفتنة (1) من حازوا من النساء والأطفال ، ولقد كانت وصاياهم وكهيمهم تأتينا بأمرونا بالصبر مع وليّ الله وأن لا نعطي لمكانهم (2) الدبّة لأعداء الله . فصبروا على السراء والضراء والسبي والأسر حتى أظهرنا الله تعالى بوليّه واستنقذناهم قسرا بحول الله وقوّته .

فقال صلوات الله عليه : لن يضيع الله سبحانه / لكم ذلك ولا ينساه . والله لو اطلعت على ما لكم عند الله بذلك لقرت أعينكم وطابت أنفسكم . وإنّ الله سبحانه تعبد الخلق بضروب من المحن ، فما تعبدكم إلّا لأفضلها وما استعملكم إلّا في خيرها وأشرها : موالاة أوليائه والجهاد في سبيله والذبّ عن صرح دينه . فأبشروا من الله بالقسم الأوفى والحظّ الأسنى .

وفي مثل ذلك :

(قال) وسمعت (ص) يقول لبعض الأولياء من كتامة : والله ما يختالجنني الشكّ في اعتقاد صغيركم وكبيركم وحرّكم وعبدكم وذكركم وأنثاكم ولايتنا واجتماع قلوبكم على محبتنا . على ذلك نشأ صغيركم وعليه كبر كبيركم .

قال أحدهم : والله لو قد / سمع مولانا (عم) ما يلفظ به نساؤنا وعبيدنا وصبياننا من القول بولايته والمحبة له ونشر فضله ، لعلم أنهم على ما ذكره فيهم .

فقال (عم) : ولم لا يكونون كذلك ! وقد قسم الله (عج) لهم منا (3) الحظّ الأوفر في المحبة لهم والإشفاق عليهم والمودة لصغيرهم وكبيرهم ، وما لم يكن لهم مثله من أحد من آبائنا . مع ما وهب الله لهم في آيَّامنا من العزّ والأمن والسعة والسّلطان وعلو الكلمة ما لو أدركه من مضى من أسلافهم ثم أمرناهم أن يلجوا النار بين أيدينا لولجوها .

فقال أحدهم : والله إنّنا لنقول ذلك ونتمنى لمن (4) مات من آبائنا وإخواننا أن لو مدّت في أعمارهم حتى يكونوا بلغوا هذه الأيّام ورأوا هذه النعم وشملهم /

(1) يعني فتنة أبي يزيد .

(2) كذا في «أ» و«ب» ، على المعنى الدارج = موضعهم . ويمكن قراءتها : لفكاهم .

(3) من : ولم .. إلى ... منا ... ساقطة من أ .

(4) ب : ... من . أيدينا إلى : نضئ لمن ...

هذا الفضل ، لقد كان ممّا يزيد في بصائرهم وتعظم به نعم الله عليهم . على أنّ لا نرى بمن بقي منهم تقصيرا في الولاية والطاعة .

قال : لا والحمد لله ، ما بهم في ذلك تقصير (1) . وإنّهم في الثبات لعلّ أفضل خال ممّن مضى من سلفهم . ولكنّهم ربّما أرادوا رضانا بالشّيء فأخطأوه ، وربّما تعلقوا بمن دوننا ليجعلوا ذلك وسيلة إلينا . لا والله ما جعلنا لأحد عليهم في ذلك من سبيل .

ثم قال : ومن مثل هذا دخل ما دخل على من مضى من أسلافهم : رأيت بخطّ القاسم بأمر الله صلوات الله عليه حكاية عن قول بعض من كان من الشيوخ الأوّلين ، لحقهم ما لحقهم من الشكّ في إمام المهديّ / بالله (2) (عم) ، وقد عاتبه المهديّ في ذلك فقال له : والله يا مولانا ، ما ناقضنا عليك ولا غيرنا ولا بدّلنا . والله لقد ناقضنا وغيرنا وبدّلنا من حيث لم نعلم ذلك ولم نقصد إليه ، ولكن شبه علينا فيه ، فوقعنا في ذلك من حيث لم نعلم . فإن يعفّ مولانا عنّا بفضله ، وإن يعاقب بما شاء من العقوبة فنحن أهلها . فقال المهديّ بالله (عم) : بل يعفو الله عنكم يا أبا فلان . وذلك لما علمه من حسن نيّته وطويّته وصدق لهجته .

كلام فيه أخبار ، عن « قلعة معرفة الفتنة » (3) :

168 — (قال) وكان القاسم بأمر الله (عم) قد أزمع الانتقال من المهديّة بعد وفاة المهديّ (ص) وأراد استنباط / مدينة غيرها ، وأرسل فقيس له مواضع كثيرة كلّها أراد البناء فيها .

قال المعزّ (صلع) : فكأنّه كان يرى ما حلّ بعد ذلك من الفتنة . فنظرت في غير موضع من المواضع التي قاسها لينيّ فيها فوجدت اللّعين متخلّدا قد أناخ فيها بعساكره ، ونزل في المواضع التي قاسها بعيته (4) . ثمّ طلبت ذلك بالحقيقة

(1) ب : سقط من : تقصيرا ... إل : تقصير ...

(2) يشير بهذا إلى الذين اقتنوا في أمر المهديّ في بدء آياته وبدأوا يرون الانتفاذ .
(3) عبد الله الصماني وأخيه أبي العباس . فامر المهديّ بهما فقتلا في وقادة يوم الـ 298هـ ، واستمرّ التثليل والألحقة لبقية الأتباع . (انظر التماس : افتتاح وما بعدها . وابن حباد ، 11 . والبيان المغرب 1 : 164 . وانظر كذلك ص 164 من المجالس) .

(4) من « ب » . وفي « أ » : كلام فيه أخبار في معرفة .

(4) ب : بعينه . ولعل الصواب : بعينها .

بقياة داعيه أمه
اتع ذبي الحجة سنة
ط . بيروت 06
164 من المجالس) .

وأخرجت القياسات فلم أر موضعا قاس فيه لبنيه من حدود إفريقية (1) إلا وقد نزل اللعين مخلد فيه ، وأعدّه مناخا . وسمّى لنا من ذلك (2) : مرجنة (3) ، والشرف (4) المطل على مدينة سوسة ، وقلوط (5) وقصر الزنجاج (6) ، وموضع مناخه بقرب المهديّة كان قد قيس للقائم (عم) على أن يبني فيه / لاستشرافه على البحر والمنازل وصحة هوائه ، ثمّ موضع المنصورية (7) والجزيرة (8) ، الموضع الذي انهزم منه اللعين مخلد ، فلم يكن له بعد ذلك

(1) إفريقية : يتفاوت امتداد هذا الدلول الجغرافي قديما عند الرحالين وأصحاب المعاجم . فيقول ياقوت : « ... بلاد واسعة قبالة جزيرة صقلية ، ويتنهي آخرها قبالة جزيرة الأندلس » .

ويقول البكري : « ... من برقة إلى طنجة ، وعرضها من البحر إلى الرمال في أول بلاد السودان » فأضاف إليها ليبيا الحالية إلى حدود مصر .

وقال غيرهما : « ... من طرابلس من جهة برقة والاسكندرية إلى بجاية ... » . وانظر لمزيد من التوضيح فصل « إفريقية » بدائرة المعارف الإسلامية والفصل لمحمد الطالبي .

(2) يد هذا النص أول بيان من نوعه من المحاولات التي تلت تأسيس المهديّة في البحث عن موقع آخر حصين ينضم الفاطميون به من الأخطار المحدقة بهم ، ويبدو أن الأحداث استجلبت الخليفة القائم عن تحقيق ذلك ، وانشغل بمشاكل الثورة عليه حتى توفي ، فعقّق المنصور بعد ذلك هذا الانتقال عن المهديّة ، بتأسيس صيرة المنصورية والاستقرار فيها سنة 337هـ .

(3) في النسختين : مرجنة ، ولعلها مرابجة ، وقد ذكر المقدسي (أحسن التقاسيم 227) أنها « كورة كبيرة من عمل رستاق تيسا » . وكان الفاطميين بها ذكريات روحية قديمة إذ بها أقام وتوفي الداعي أبو سفيان الذي أرسله الإمام جعفر الصادق سنة 145هـ . وقال عنها القاضي النعمان : « أنها دار شيع » . (انظر افتتاح الدعوة 27 ط. بيروت والادريسي : صفة المغرب 118 . والحيمري : الروض المبطر 540).

(4) لعله فكر في استعمال القصبّة الأغلبية التي يقوم بها منار خلف الفتى بسوسة وهي قائمة في الركن الجنوبي الغربي ، على أن يتوسع في الزيادة فيها مع امتداد الهضبة إلى موقع مركز ولاية سوسة اليوم . وهذا هو الشرف المطل على المدينة .

(5) لقد اختفى اسم « بقلوط » اليوم ، ولكن يوجد انتساب له في اسم قرية « البقالطة » بقرى المهديّة . ولنا متأكد من صحة العلاقة بين هذين الاسمين ، ولا من الموقع .

(6) لا ذكر لهذا القصر بين قصور إفريقية في كتب الرحالة والجغرافيين القدامى ، وكذلك في الثبت الذي سجله الادريسي « لرأس البحر وقرأطه وما عليه من القصور » (صفة المغرب ، 123 وما بعدها) ،

وما دام القاضي النعمان قد قرب موضعه إلى المهديّة وقال انه « مل على البحر والمنازل » فمن الممكن أن يكون هذا الاسم قد تحرف عن « قصر الديباس » الموجود على ساحل قرية البقالطة ، وهو موقع رأس الديباس شمال المهديّة ، حيث توجد آثار مرسى بحري قديم ، وأطلال حصن قديم أيضا جدد واستعمل في العصر الإسلامي للرباطة والاحتساء . ويصير هذا الحصن أو القصر مع جزيرة الأحاسبي التي تقع أمامه مفتاح دفاع عن المهديّة ، كما نأكد ذلك في حملة لجار الثاني Roger II البحرية سنة 517هـ .

(انظر التجاني : الرحلة 335 و 334 Idris : La Berbérie orientale sous les Zirides I, 334 و Ch. Tissot : Géographie comparée de la province romaine d'Afrique, وكذلك II, p. 172, 754).

(7) هي المنصورية التي أسسها إلى جانب القيروان الجنوبي الشرقي الخليفة الفاطمي الثالث : المنصور اسماعيل إثر فراقه من حرب أبي يزيد مخلد بن كيداد . وخطاطها مدورة كهية بندق لأغراض الدفاع . وقد ذكر ابن حوقل المناصر لتأسيسها أن المنصور « اختط أحسن بلد في أسرع أمد » . وانتقل إليه وأستوطنه وأقام به يوم الثلاثاء ليلة بقيت من شوال سنة 337هـ . واشتهرت باسم « صيرة » و« صيرة المنصورية » . (انظر ابن حوقل : صفة الأرض 73 . والمقدسي : أحسن التقاسيم 226 . وابن حنّاد : أخبار ملوك بني عبّيد 23 . والبكري : 25) .

(8) لا ندرك إذا كان هذا الاسم يعني جزيرة ابن شريك (الوطن انقلي) ، أم جزيرة الأحاسبي برأس الديباس بها موقع صالح لإدارة حصار المهديّة .

مناخ بإفريقية . فكأنما مناخاته بين يدي القائم بأمر الله (عج) أراد أن يبينها ويسبقه إليها ، وكره المهديسة وأبغض المقام بها كأنه كان يرى ما يصير إليه أمرها من الحصار والضيق والمحنة وما يحلّ بمن فيها من الفتنة . وإن كانت العاقبة بحمد الله آلت إلى خير بعد ذلك وإلى السرور والفرح والعزّ والنصر ، وصل الله ذلك وأدامه وفسّح أيامه .

رؤيا رآها المعزّ (صلح) :

169 - (قال) وسمعت (صلح) يقول: لما أردت بناء القصر المعروف/ بقصر البحر واحتفار البحر فيه ، وقفت في الموضع الذي أردت لإحداث ذلك فيه وقسمته . وكنت على أن أمر بالابتداء في ذلك إلى مثل مدة شهر ، ثم نمت من الليل ، فكأنني رأيت أنني وقفت حيث كنت ، والعبيد عن بعد مني ، إذ نظرت إلى رجل مقبل إليّ ، فجعلت أتعجب من دخوله إلى مثل ذلك الموضع الذي دخل إليّ فيه بلا إذن . ثم جعلت كأنني حلّمت عنه وتركته حتى قرب مني . فنظرت إلى رجل شاب حسن الوجه معتدل القامة خفيف العارضين ، عليه ثياب نظيفة وطيلسان رقيق ، فسلم عليّ وأوماً إلى أن يقبل يدي ، فرفعتُها عنه فقبّل عضدي ، وقال: ما أوقفك هنا؟ فنبهت / وقلت : بينما نحن نريد أن نسألك ما أدخلك إلينا بلا إذن منك لك في الدخول ، أو صبرت أنت تسألنا عن وقوفنا في موضعنا ؟

فقال : أفتأمن على نفسك من مثلي لو أراد بك سوءاً هنا ؟

قلت : أفما ترى من حولك من عبيدنا ؟

قال : وأين هم ؟

فنظرت فلم أر أحداً . فاسترَبته في نفسي ، فقال لي : إنما أتيك أسألك عما تريد أن تصنع هنا .

قلت : ومن أنت ؟

قال : تريد أن تعرف (1) من أنا ؟

قلت : أحبّ ذلك .

قال : أنا بطليموس .

قلت : أيّ بطليموس أنت ؟

(1) أ : ما تريد أن تعرف ...
ب : ما أنت تريد أنت تعرف ...

قال : بطليموس (1) المعروف المذكور .

قلت : صاحب الحساب والتنجيم ؟

قال : نعم .

قلت : صاحب كتاب المجسطي ؟

قال : نعم .

قلت : فما كان دينك / ومذهبك ؟

قال : التوحيد .

قلت : فماذا صرت إليه ؟

قال : إلى خير والحمد لله .

قلت : . ولماذا سألتني عن وقوفي هنا ؟

قال : أردت أن أعرف ذلك .

قلت : أردت أن أبتني هنا قصرا وأحفر في وسطه بحرا أجري فيه ماء ويكون في وسط الماء قصر (2) .

قال : حسن جميل ، ولكن ابتدىء في ذلك يوم الثلاثاء .

قلت : وأي يوم الثلاثاء هو ؟

(1) بطليموس القلودي Ptolémée ، ولد بالعصيدة المصري وعاش في الاسكندرية في القرن الثاني بعد الميلاد وكتابه المجسطي كتاب في علم الهيئة والنجوم وحركات الكواكب والأفلاك . وكان أول من عني بتفسيره وتربيته يحيى بن خالد ابن برمك سنة 190 هـ . ثم توالى عليه الشروح والتحاوير والمراجعات . وكان كتابه في جغرافية الأرض محل دراسة طيلة القرون الوسطى .
(انظر عنه : القفطي : أخبار الحكماء 95 وما بعدها . وابن النديم : الفهرست 267 . وابن جليل : طبقات الأطباء 37 وحاجي خليفة : كشف الظنون 2 : 1594) .

(2) سمى زيادة الله الثالث آخر أمراء الدولة الأغلبية قصره الكبير بقيادة « قصر البحر » ، وكان من المماثل الأثرية التي أعجب بها الخليفة الأول عبد الله المهدي (انظر : الروض المطار ، 487) .
وهو قصر يشرف على بركة مستطيلة لا تزال آثارها باقية إلى اليوم (انظر :

Solignac : Recherches sur les installations hydrauliques de Kairouan, 247)

وقصر البحر الذي يشير إليه المزمع في هذا النص ويقول فيه : « ... بوسطه بحر أجري فيه الماء ، ويكون في وسط الماء قصر » ، تردد صداه في نصيدة الشاعر علي الأيادي التونسي في مدحه للمعز إذ يقول :

تحت بقصر ذي قصور كأنها ترى البحر في أرجائه وهو متاق
له بركة للماء ملء فضائه تخب بقطره العين وتمتق

(انظر حوليات الجامعة التونسية 1973 ص 104) .

وقد انقطعت آثار صبرة / المنصورية فلم تظفر الحفريات بكشف يمكن تطبيقه على أوصاف هذا القصر .

وإن البركة المستديرة الموجودة ضمن آثار صبرة والتي اعتبر Solignac (نفس المرجع ص 273) أنها هي « البحر » ، لا يمكن أن تنطبق على الصورة التي قدمها المزمع في النص والإيادي البيتين : ذلك أن قطرها لا يسمح بإقامة قصر داخلها .

ويبقى الاحتمال الأرجح ، أن تكون بركة قصر البحر هي البركة المستطيلة ذات الأبعاد 170 م × 65 مترا التي يمكن أن يوحى معنى « قطريها » عند الأيادي إلى مقياس الطول والعرض . (وانظر المجالس ص 552) .

قال : هذا الآتي .

قلت : سبحانه الله ! ما يتهيا لي أن أقيس الموضوع إلى مثل هذه المدة فضلا عن أن أدبر ما أردته فيه .

قال : ابداً فيه يوم الثلاثاء - على كل حال - بما أمكن من العمل ، فإنه يوم صالح .

ثم انتبهت ، فقلت : لا تظُنْ قول أهل التجوُّم في الاختيار / في هذا اليوم الذي قاله ، ولم يكن في نفسي أن أختارَ لذلك ولا التَّصَيُّتَ إلى قولهم فيه ، ولكنني أردت أن أعرف معنى الرؤيا . فنظرتُ فلم أرَ يوماً - على ما قالوا - إلى مدة طويلة - أحسن في الاختيار عندهم من يوم الثلاثاء الذي قاله . ثم وقفت بعد ذلك في الموضوع الذي كنت فيه قائماً فيما رأيته في المنام ، والعبيد مني بعيد كما كنت أراهم في النوم ، وبين يدي سبع في قفص . ففتُحَ له شيء يلقي إليه ، فاقتحم الباب وكاد أن يخرُجَ إليّ . ونظرتُ إلى العبيد فلم أراهم ، كما كنت رأيت ذلك في المنام . فبادر السائس فأطبق على السبع ، وسلّمني الله (عج) .

فعلمت أن ذلك الذي رأيته في المنام كان / إنذاراً .

كلام في قصة يوم الغدير :

170 - (قال) وسألته (عم) عن الرواية في يوم الغدير وما قاله رسول الله (صلى) ذلك اليوم لعليّ (عم) ، وما قام به من ولايته بقوله : من كنت مولاه فعليّ مولاه . وقلت : جاءت الرواية أن ذلك كان في منصرفه (عم) من حجة الوداع لماً صار عند غدير خم وذلك لثمانين . عشرة خلت من ذي الحجة (1) وأنّ الله (عج) أنزل

(1) من : ... لما صار ... إلى ... ذي الحجة : ساقطة من « ١ » . والتكلمة من « ب » .

وعنه ، موضع بين مكة والمدينة ، نزل به الرسول (ص) عند عودته من حجة الوداع وقال فيه هذه القولة المعروفة التي اعتبرها أشياخ عليّ عليه السلام له تقرّ حقه في خلافة الرسول ، واعتبروها تكلمة لأخر الفرق ، وهي الولاية . (انظر : ياقوت : بلدان ، والحميري : الروض المطار 156 ، والمسعودي : التنبيه والاشراف ، 250 ، ودعائم الإسلام ، 2 : 14 و 16) .

وقد صارت ذكرى هذا اليوم عيداً عند الفاطميين منذ مقدم الميز إلى مصر سنة 362 (انظر : اتماض الخفاء 1 : 142) .

عليه حينئذ لما قام بولاية عليّ (عم) وأجّاب المسلمون ما عقده له : « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا (1) » .

فقال : نعم ، كذلك كان الأمر .

قلت : وقد جاء عن أبي جعفر محمد بن عليّ (صع) أنه قيل له : إن بعض اليهود سمع قول الله تعالى « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي / وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » ، فقال اليهودي : لو نزل مثل هذا علينا لاتخذنا هذا اليوم عيداً .

قال أبو جعفر : لقد نزل ذلك في يوم عيدين : نزل في يوم عرفة . ووقع يوم الجمعة (2) .

قلت : ويوم عرفة يوم تسعة من ذي الحجة ، فكان ذلك - على الحديث - نزل قبل يوم الغدير بتسعة أيام .

فتبسّم (صع) وقال : فما قلت أنت في ذلك ؟

قلت : ما ذهب وهمي في ذلك أن قول رسول الله (صلع) : خلّفت فيكم ما إن تمسكتكم به بعدي لن تضلّوا : كتاب الله وعيترتي أهل بيتي - قال هذا يوم عرفة - أنزل فوجبت به الولاية ، وفسّرها بعد ذلك يوم الغدير (3) .

فقال : لا ، ولكن كان في يوم عرفة كما قال أبو / جعفر (عم) . وذكر تأويل عرفة فتبين لي الأمر ، وصحّ الحديثان (4) .

(1) المائدة ، 3 .

(2) وهو قول عمر بن الخطاب أيضاً وابن عباس . انظر تفسير الطبري في طبعة دار المعارف بالقاهرة - 9 ص 524 عدد 11095 و 11097 . ولكنهما لم يشارا إلى حديث الغدير هذا ، الذي اعتبره أنباغ على نصا على ولايته . ومعلوم أن جمهور السنة يتكرون هذا النص . وكذلك المعتزلة : انظر ما كتبه الجاحظ في كتاب الشمانية ص 176 من طبعة عبد السلام هارون .

(3) الكلام هنا مخيل الثركب أو شامض المعنى . ومهما نحن أن النعمان كان يظن أن حديث الحرة المسخية قبل يوم عرفة ، وجاء حديث الغدير مؤيداً له ، مؤسباً مبدأ الولاية لعل . ولم يربط النعمان الصلة بين آية إكمال الدين وإتمام النعمة وحديث الغدير . وهو أمر لم ينفقه مفسرو الشيعة ، ومنهم محمد حسين الطباطبائي في تفسير الميزان ، مجلد 5 ص 176 إذ يقول : « وهذا يؤيد ... أن الآية نزلت يوم غدیرخم ، وهو اليوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة عشر للهجرة في أمر ولاية علي عليه السلام » (الطبعة الثانية ، بيروت 1974) . وانظر فصل « غدير خم » في دائرة المعارف الإسلامية .

(4) قد احتفظ النعمان بهذا التأويل لنفسه ولخاصة الأولياء ، ولم يفصح عن حقيقة التصارب بين الأثرين : أكانت الوصية يوم عرفة أم بعد الفراغ من مناسك الحج ، في طريق العودة إلى دار الهجرة ؟

فكأنما شقّ عن قلبي له غطاء . كان عليه . فقبلت الأرض بين يديه ، وقلت : يا مولانا ، هذا الذي نزل من السماء لا ما سكن في الأرض .

كلام في الربيع جرى في مجلس :

171 - (قال) وذكر الربيع يوما في مجلس المعزّ (صلح) وما يكون فيه من الخضر والزهر والنبت وتفتح الشجر . إلى أن جرى ذكر النّزّهة فيه وما يخرج به أهل الخلاعة والبطالة إليه - إذا . اعتم (1) نبته وزها نوارده واخضر عشبهُ وتفتحت أشجاره - من ألوان الأطعمة وخبائث الأشربة في نزههم إليه ، وما يكفون به من لهوهم عليه .

فقال المعزّ (صلح) : سبحان الله ! ما كان أولاهم / إذا نظروا إلى عظيم قدرته فيما أخرجهم من نبات الأرض ونوارها وافتتاح أشجارها بعد أن أعاد منه ما كان قبل ذلك مخضراً عميماً ، يسا وصار عصفاً هشياً (2) ، ثم أنبت الله تعالى بالقورة ، وأعاد بعد أن يس وذوى إلى النّضرة ، وزينه ببذائع الزّهر ، وكساه بعد الجفاف ألوان الخضر فأحياء بعد الممات ، وأيقظه بعد السّبات ، وأخرجهم من قراب وماء ، وغذاهم بحر الشمس ولطيف الهواء ، وجعل له حياتاً وموتاً ، وقدر منه نفعاً وقوتاً ، تعجز العقول عن إدراك كيفية إخراجهم ، ونُبوه . خلقت قدرته عظيم (3) الأشجار من الخبواب والبذور الصّغار . وما ألّفه بتدبير حكمته من أغصانها وأوراقها ، واستخرجته من نوارها وثمارها ، وتفاوت ألوانها واختلاف / أجناسها وطعومها ، كما قال الله (نح) : « يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ » (4) . وأخبر أن في ذلك من الآيات والدلائل والبيّنات ما يجب على من أطلعه عليه (5) من عباده الفكرة والنظر والعبرة ، والاستدلال بما أظهره من عجائب قدرته ومعجزات خلقه على وحدانيته وحكمته .

فذلك الذي أمر الله (عج) به - بذلك وغيره ممّا خلقه - لقوله : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » (6) ، ولم يقل : إن فيه التداذا للمتنزهين واستمتاعاً للأكلين . على النظر إليه . الشارحين .

(1) اعتم النبت بالزهر وتعم : تكلل به كالنّاج .

(2) ب : عصفاً ، أو : حشفاً ؟

(3) في النسختين : جلّت قدرته عظيم .

(4) الرصد 4 .

(5) سقطت « عليه » من أ . وتاخرت في ب بعد عباده .

(6) الرصد ، 3 .

ثم قال (عم) : وليت شعري ، ما يبعث النظر إلى التوار والخضر من لذة شرب المسكر ؟ بل / ما في شربه من اللذة ، وهو يُحيل حسن الصورة إلى القبح والعورة (1) من امتلاء الوجه واحمراره ، واستحالة البصر وازوراره ، واعوجاج الشدق وسيلان الريق إلى ما يحدثه من زوال العقل والحلم وذهاب المعرفة والقهم ، حتى إن إنسانا لو لم يعلم علّة السكر فرأى سكرانا لم يكن شك في أنه مجنون . بل ربما كان بعض المجانين يَفْهَم ما يقول ويعقل ، والسكران لا يدري ولا يعقل .

ثم قال (عم) : ولقد أحسن الذي وصفه فقال : إن السكر يذهب العقل ، وقل شيء ذهب فعاد كاملا . (قال) ولو لم يكن المسكر محرّما لكان فيما بوجهه نظر العاقل لنفسه أن لا يتناول شيئا ينقص عقله . وإن القليل منه ليذهب من عقل من يتناوله مقدار ذلك الذي وصل منه إليه ، وكلما زاد ، زاد ذلك حتى يذهب العقل كله . وليس على ما يقوله من أحلّ قليله وحرّم ما أسكر منه (2) . وما أسكر الآخر منه إلا مع ما تقدّم له ذلك . ومن هذا قول كثير ، يوضحه ويشهد العقل الصحيح بصحته .

في مثالب بني العباس الملاحين :

172 - (قال) وتصفح يوما أخبار بني العباس في بعض الكتب ، فمر على يديه كتاب فيه أخبار المتغلبين من بني العباس وسيرهم مما ألقه وجمعه بعض رجالهم ممن قصد إلى ذكر فضائلهم وتخيلد أخبارهم ومآثرهم . فجعل مولانا المعز (عم) يقرأ أخبارهم واحدا بعد / واحد . فأكثر ما يجري فيها ذكر شربهم للخمر ولهوهم بالمعازف وصلاتهم المغنين والآلهة والمحتكرين (3) وقولهم الأشعار في الغلمان ، ومجونهم مع الفجّار وغدرهم وخترهم (4) وفتكهم وقتل بعضهم بعضا ، واتخاذهم أمر الأمة دولا .

(1) في « ب » الوصورة . وفي « أ » الوصورة .

(2) كان المرز يقصد هنا أبا حنيفة وأصحابه ، في موقفهم المعروف من النبي . ولم نجد ، والحق يقال ، من أحل منهم السكر قليلا أو كثيرا . ولعله يعني بالذات محمد بن الحسن الشيباني الذي قال : ما أسكر كثيره فأحب إلي ترك شربه ، ولا أحرمه . (انظر مختصر الطحاوي بتحقيق أبي الوفاء الأصفهاني ، القاهرة 1370 ، ص 278) . وصار تحليل النبي شعارا يلصقه المفرضون بالخففة ، حسبما يظهر في أبيات الزمخشري المعروفة :

إذا سألوا عن ملهي لم أجب به
فإن سئليا قلت قائلوا بأنسي
وأكتمه ، كتمان لي أسلم
أبجح التلا وهو الشراب المحرم

(الكشاف 310/4) .

(3) كذا في النسختين : ولا يتضح تناسب ذكر المحتكرين إلى الطبقات التي عددها . ولعلها مصحفة عن المحتكرين ، وهم عازفو الجناك ، وإن كنا غير واثقين من وجود هذه الآلة في القرن الرابع زمن النعمان .

(4) الخسر : أتبج القدر .

قال المعزّ (عم) : هذه محاسن القوم ، فكيف بمساوئهم ؟ وهذا قول من قصد بقوله مدحهم وفخرهم ، فكيف بمن قصد ذمهم ومعاييهم ؟

فقلت : الحمد لله الذي لم يجعلنا من أتباعهم وفي أزمانهم فنكون مثلهم ومعهم ، ونُحشَر في زمريهم .

قال : نعم ، الحمد لله على ما من به عليكم بنا وقسم لكم من ولايتنا ولطف لكم من الكون معنا / .

كلام جرى في مجلس في إجراء نهر عين أيوب إلى المنصورية :

173 - (قال) واعتزم (1) المعزّ لدين الله (صلح) على لإجراء نهر عين أيوب (2) إلى المنصورية ، وقد كان القائم (عم) ابتداء العمل فيه على أن يجريه إلى

(1) في التختين : ولما ...

(2) ان مضمون هذا النص جديد ككل الوثائق والدراسات التاريخية والأثرية . فهو يفيد أن القائم الخليفة الفاطمي الثاني ابتداء العمل لإجراء عين نهر أيوب إلى القيروان ، وكان مقر الدولة يومئذ بالمهدية ، لكن فتنة أبي يزيد سطت الأمر . وفكر الخليفة الثالث المنصور إسماعيل في مواصلة جهود والده ، ولكن مستشاريه هولوا عليه ، وهو تخويف لم يعبأ به المعز ، إذ استأنف العمل يوم الأحد غرة المحرم سنة 348هـ ، مبتدئاً من حيث انتهى القائم . وهذه الحقائق الموثقة تدعو لإعادة النظر في كل ما قيل عن قنوات الماء الموجهة إلى القيروان . فالنصوص لا تفيدنا بشيء توضيحي عن هذا الموضوع ، مثل الإشارة العابرة التي وردت في أرجوزة لسان الدين بن الخطيب (رقم الحل في نظم الدول 31 - تونس 1316م) يتحدث فيها عن الخليفة المعز الذي : « ... جلب الماء على الحنايا » .

وقد أخذت الدراسات الأثرية وجهة مختلفة عما يفيدسه نص القاضي التتمان ، ففي التقرير الذي كتبه Lieutenant Lachèvre تحت عنوان : *Enquête sur les installations hydrauliques romaines en Tunisie IV*, p. 277, Tunis 1900.

ويذكر G. Marçais أن الأغلبية هم الذين نقلوا الماء إلى القيروان على قناة عمولة على دعائم . حيث تنطلق المياه من حوض التجميع الدائري داخل القناة المقبية ، وتجتاز وادي الموتي على حنايا عقدها نصف دائرية ، لا تزال أرمية منها قائمة إلى اليوم .

واستخدم الفاطميون لتزويد صيرة / المنصورية بالماء المؤسسات التي أقامها الأغلبية قبلهم كحنايا الشريشة التي كان عليهم أن يصلحوا بعض أجزائها وأن يكملوا مد القنوات في الرجمة التي يريدها وكان G. Marçais, *L'architecture musulmane d'Occident* pp. 36, 93 بهذا يوفق بين رأيه وما انتهى إليه Solignac في بحثه *Les installations hydrauliques de Kairouan* ، حيث تصل القناة الرومانية إلى « منشبر غراره » ومن هناك يبدأ المجرى الأعالي ، الذي لم يشر الفاطميون شيئاً من مخططة وخطة سيره إلا عند اقترابه من القيروان إذ أضيف إليه بعد ترميمه مجرى آخر أوسع وأكثر استيعاباً لحجم الماء المار به . ولا حظ Solignac ببعض الفروق التي اتخذها معياراً للتمييز بين عمل الأغلبية والفاطمين ، وذلك أن مواد البناء التي استخدمت في إقامة هذا الأثر لربط أحجاره وتفتيشه مطروحة تشتتل على رمد الخشب والخزف المدقوق *tuileau* ، ولكن نسبتها في القسم الفاطمي أكثر ارتفاعاً . (انظر المصدر السابق ، 126 وما بعدها) .

ان نص التتمان لا يدع شكاً في وضوح دلالته . ويستمد وثيقته عندنا من شخصية كاتبه وعلاقته بالخليفة المعز . ونستبعد أن يتب هذا الخليفة لنفسه ولأسلافه ما لم يتجزوه من كبير الأعمال . وإذا عدنا نظرتنا بالنسبة إلى قناة الشريشة والحنايا الحاملة لها إلى أعمال الفاطمين وفق هذا النص فيقول هناك سؤال مهم يتطلب الإجابة ، هو : من أين كان الأغلبية يستقون ويمتلئون ببركهم الواسعة بالقيروان ورواقده ؟ كما سيظل اسم « أيوب » الذي نسبت إليه العين ، نقطة تساؤل عنه وعن منزله .

مدينة القيروان ، ثم جاءت الفتننة فقطعت ذلك ، وهم المنصور بذلك فهوّل عليه أمره .

ثم اعتزم المعزّ (عم) على إجرائه . وبدأ بالعمل فيه أوّل يوم من المحرم سنة ثمان وأربعين وثلاث مائة وذلك يوم الأحد . وقيس ما بين المكان الذي بلغ به القائم إلى المنصورية فوجد طوله ثلاثة وسبعين ألف ذراع . فأمر بأن يجري قناة تبنى بالجير (1) تأخذ في أسناد (2) / جبال وتمرّ على أودية وأوطنة يحتاج فيها إلى آراج (3) يجري الماء من فوقها .

واستهال ذلك بعض من حضر . فقال المعزّ (عم) : قد هوّل مثل هذا التهويل . على القائم (عم) ، وقيل له : والله لو جعلت في ساقية من زجاج ما جرت . وقيل للمصور (عم) : يحتاج أن ينفق فوق مائة ألف دينار ، ثم الله أعلم هل يصحّ جريها أو لا . وكان ذلك سبب تركها . ولا والله لا أتركها ولو أنفقت فيها أضعاف ما قيل . والله لو علمت أنّ الزّجاجين يستطيعون لنا بيتا (4) من الزجاج لأمرت بعملها ولاجريتها فيها ، ليعلم من يهوّل ذلك أنّه لا يهوّلني ولا أستعظمه . وإنّما نهياً ما نهياً لمن تقدّم / من ملوك الأرض من مثل هذه الأعمال ، بالعزم عليها والخزم فيها .

ثم ذكر ماء جبل زغوان الذي كان يجري في قناة (5) قرطاجنة فقال : أما والله لو كان لنا هناك ما نستقي به لأصلحت تلك القناة ولاجريتها فيها . وإن كان

(1) كذا في « ب » . وفي « أ » تبنى بالجهر والجير .

(2) جمع سند محرّكة : ما قابلك من الجبل وعلا من الفج .

(3) المقصود التي تحمل القناة ، والمفرد أراج .

(4) كذا في النسختين ، ولعلها : يستطيعون بناها .

(5) انظر عن جبل زغوان : البكري 45 والادريسي 119 إذ يذكر « أنّه أكثر الجبال ماء » . وتعتبر هذه القناة المحسولة على « قناطر » أو « سنايا » من عمل الأمير الحارث Hadrien (انظر عنها

F. Rakob, le sanctuaire des eaux à Zaghuan, Africa III-IV p. 133. Tunis, 1972,

وقد تعطّل عملها في أيام الفتح الإسلامي لأفريقية ، وأصلها المستنصر بالله الحفصي إصلاحاً لم يكن ليتناسب مع ما كانت عليه . وقد وصف الرحالة العبدري عمله بقوله : « أنّه احتاج إلى إصلاح بعض الحنايا بها ما يلي تونس ليوصل الماء إليها إذ كانت مطلة قبلة ، فأقام في عملها مجتهداً بأقصى ما يمكنه أعواماً عديدة ولم يمكنه رد ذلك عمل ما كان عليه ولا ما يقرب منه ، بل افتتح بتدبيره كيفاً أمكن مع قلته وقفاحه بالإضافة إلى غيره » (الرحلة ، 41) وقد استأثر بمائها « قصر السلطان وجنانه الأرشا سيرا سرب إلى ساقية جامع الزيتونة يرتشف منها في أنابيب من رصاص » (ص 40) .

ويظهر من كلام المعزّ أنّه فكر في إصلاح قناة زغوان . وإيضاً في جلب ماء زغوان إلى المنصورية ، فلم يقمده إلا غشية قطع الماء على سكان تونس وقرطاجنة .

الناس يتعاضمون أمرئاً ويرون أن أحدا لا يقدر على ذلك ، فليت شعري كيف جاز ذلك عندهم لمن تقدم ولا يجوز لمن تأخر ؟ ! اللهم إلا أن يصح في عقولهم الفاسدة أنهم كانوا في القوة وعظم الأجسام في خلاف ما عليه اليوم الأنام . وكما زعموا أن المرأة كانت تأتي بأعظم صخرة ، يرونها تحملها على رأسها وميزلها في يدها . فإن كان بمثل هذا / من المحال تصوّب هذا عندهم ، فنعم .

ثم قال : والله لقد صرت إلى ناحية تونس وما لي نظر (1) إلا إلى ذلك الماء وكيف ينتهي جريه إلى المنصورية ، فلقد رأيته ممكنا . وإني لأرجو ، إذا أعاننا الله على هذه القناة وأوصلها ، أن أجرته بعونه وتأييده وتوقيفه . وما يتعاضم من مرأى مثل هذه الأعمال إلا أن يكون . الأجل يقطع دونها ، فيأتي ، بعد من رام ذلك وابتدأه ، من أهل العجز من يقعد عنه فينسبُ مبتدئ ذلك (2) إلى تعاطي ما لا يقوم به [إلهم بما لا يتيأ له (3) ، فيستقصيه بذلك ، والنقص أولى بمن قال ذلك فيه ونسبه إليه .

قلت : يطيل الله بقاء أمير المؤمنين ويسد في عمره / ويفسخ في أيامه حتى يبلغه أملة ويبقى من آثاره الصالحة في الأرض ما يجمعه إلى أخباره الرضية . فما رأيت شيئا تعاضمه من قبله وأعجزهم مرأى إلا هيأه الله (عج) له ونصره عليه . ولقد كان هذان العمودان بمدينة سوسة (4) من أعظم آثار الأولين ، وكان النظرة إليهما عبرة . ولم ير الناس أنهما أمكنا من أقامهما إلا لقربهما من البحر ، وأنهما فيه أتاها آت بهما وأعجز كل من تقدم من ملوك إفريقية في الجاهلية والإسلام تحريكهما من مكانهما ، فضلا عن نقلهما ذراعاً فما فوقه عنه .

(1) أ : وما نظرت .

(2) سقط من ب : وابتدأ ... مبتدئ ذلك .

(3) سقط من أ : وهم ... له .

(4) هذه أول إشارة عن مصدر هذين العمودين الكبيرين اللذين نقلوا إلى المنصورية واستخدما ضمن بعض قصورها . وبعد خراب الموقع وتحوله إلى عجر لاستعداد مواد البناء القديمة ، عبدوا إلى نشر هذين العمودين ونقلوا بينهما أجزاء كبيرة ، وظل بعضها هناك إلى اليوم . ويسمى العامة « مرصات الدم » وهي ذات قطر مقداره 1,50 متر . وقد أفادت الأسفار الأثرية حولها أن المكان الذي تقع فيه حالياً قد درجت إليه قصد نقلها وليس لها أي علاقة مبنائية بالموقع . انظر عنها :

(Ch. Tissot, géographie comparée de la romanisme romaine d'Afrique T. II, 606 Paris 1888)

ولقد ذكرهما أمير المؤمنين ، وكنا نرى أن ذلك لا يمكن بحيلة ونحب أن لو لم يتعرض لهما لثلاثاً يُمجّزهما/ فيكون ذلك بعض النقص . ثم رأينا لما اعترم على ذلك أن يحشد الناس إليهما من البلدان ويجلبوا من الآفاق . فما أفرد لذلك إلا طائفة من عبيده المالك ، وما أشرك معهم أحداً غيرهم . فأتوا بهما في أوشك مدة وأيسر مؤونة بتيسير الله وتأييده (عج) لوليّه .

فقال : نعم ، الحمد لله على ذلك وعلى جميع نعمة . ولقد تركت ما ذكرت من جمع الجموع إليهما فرأيت أن القليل في ذلك أفضل وأزكى ، لأن الكثير يتكل بعضهم على بعض وتختلف أيديهم ولا يكاد الأمر والنهي - ممن يقوم على أمر ذلك ويتولاه - يتصل بجميعهم ، وذلك مع القليل أفضل . وأبلغ .
فما رأيت ولا سمعتُ بأعلم منه (عم)/ بكل فن يأخذ فيه من جنيح ما يتصرف الناس فيه .

كلام جرى يوما في مجلس في ذكر الكيمياء :

174 - (قال) وذكر الكيمياء يوما فقال : سمعت المنصور بالله (عم) ذكرها وقال : قد اجتهد على إبطالها بعض من أنكرها باشتقاق اسمها من الكتان ، لأنهم قالوا : كمي يكمي الإنسان الشهادة كميّا إذا كتمها ، وتكتمى الرجل بسلاحه ، إذا تغطى به واستتر به ، وتكتمتهم الفتنة والشر ، إذا غشيتهم . ومنه سمي الكمي ، وهو الشجاع ، إذا تكتمى بسلاحه وتغطى به .

(قال) ثم قال المنصور عليه السلام : هي مكتومة عند من جهلها معلومة عند من عرفها . وذلك كما يكون ما كُتِم واستتر مجهولا عند من ستر وكُتِم عنه ، معلوما عند من ظهر له واطلع عليه .

وكان ذكر المعز صلوات الله عليه لذلك بعقب شيء ذكره من علم الباطن ، فعلمت أنه إنما جاء صلوات الله عليه بذلك شاهداً ودليلاً ورمزاً فيه .

كلام في أمر العمال جرى في مجلس :

175 - (قال) : وذكر له (عم) أمر العمال والمتولين وأن كثيراً منهم يظلمون ويتجاوزون إلى الناس ويتعدون ما حده لهم أمير المؤمنين فقال : أما والله ما أغفلت أمرهم ولا أغضيت عنه ، ولا أغضي ولا أتغافل إلا عما يكون لي في ذات نفسي .

وأما ما كان لعباد الله ممّا قلّديّه جلّ ذكره ، فلا أدع منه إلّا ما لا حيلة لي فيه ، ولا استطاعة لي عليه ، وما أعلم أنّ الله تعالى يعذرني فيه / ولا يسألني عنه ، لأنّه (عج) لا يكلّف نفسا إلّا وسعها . والله ما وجدت إلّا ما فعلته . أو أنترك (1) حقّ الله الذي أقام به أودّ خلقه وجهاده . عدوّه وصلاحيّ أمور بريته ، الذي لو ترك لكان البوار والدمار في تركه ! وإنّ أكثر ما أمكنتني واستطعته ، أن اخترت لذلك أمثلاّ منّ وجدته يقوم به ويصلح له . ولو دعوت من أراه أفضل منه في دينه لما قام ولا استطاع له ولم يكن يجب إليه . فضاعت الحقوق ، وكان ذلك سبب ما ذكرته من المكروه .

وإذا أنا نذبت أو أندب لذلك أمثلاّ من رأيت ، أمرته بالعدل وحسن السيرة وأخذ الحقّ بلا زيادة عليه ولا نقص منه . وعهدت في / ذلك إليه وكتبته له كتابا بيده يكون حجة له وعليه . فإذا صار إلى عملة استقبله منّ كان يكره العامل والتأطرّ قبله ، يحبّ أن يخصّه وأن يكون بطانة له . وأكثر خروج العمال والمتولّين إنّما يكون قبل وقت أخذ الواجب (2) . فلا يزال مشكورا عند أهل عمله ما لم يتناول شيئا من الواجب منهم . فلماذا أخذ في ذلك بدأ القول فيه ، فشكاه قوم ، وجاء آخرون يشكرونه . وكنا على غير يقين بما يقولون . ويأتي هو من الإحتجاج بما يبين أكثره . وربما كان من يشكوه (3) يزيد في القول عليه أو يأتي بشيء لم يكن منه . فإذا اتضح ذلك قويّت حجّته وكلامه فلا نكاد نقف من ذلك على صحيح من / سقيم . ويأتي قوم ، فيزكّونه ويشكرونه ، وآخرون يقعون فيه ويلمّونه ، فلا يكاد أمره يتضح ، ولا ما قيل فيه يفسد ولا يصحّ ، حتى يأتي على ذلك ما خرج إليه ، وينقص ما تولاه . ولو ذهبت أن نكفّ يده في أول ما قيل فيه ولم نقف على صحيح أمره لذهبت الحقوق والواجبات ، وتعلّطت الجبايات ، وانكسرت الأموال ، وكان ذلك سبب ما قدّمنا ذكره من فساد الأحوال . ومع ذلك إنّا لا نجد من نثق به فنستظهر بقوله في كلّ بلد وموضع ، ولا نجد أيضا من نرضاه بتولّي ذلك كما ذكرناه ، ونضطرّنا الحال إلى ما نصير إليه ممّا قدّمنا ذكره .

(1) في أ و ب : أو ترك .

(2) يعني بالواجب ما يجب استيفاءه شرعا من الضرائب . (انظر : الأعمال ص 405 ، والواجبات ص 407 ، والنفقة ص 498 من هذا الكتاب) .

(3) في أ : يشكّره .

فليس يعلم ما نقاسيه من/ذلك إلا الله (عج) الذي نرجو أن يقوم لنا العذر فيه عنده. وبمثل هذا احتج علينا الدجال البربري مخلد بن كيداد لمّا قام محتسبا (1) علينا بزعمه. فلمّا توسط أمره انخرق الأمر في يده فأهلك الحرث والنسل وأخرب الأبلاد وأهلك العباد .

قال بعض من حضر المجلس : هو كما ذكر أمير المؤمنين . والخبر المشهور أن رجلا أتى إليه فقال له : عندي نصيحة يسمعها الشيخ ويراها المسلمون . قال : وما هي ؟

فأخرج مخللة معه فيها رقاع كثيرة .

فقال : ما هذه ؟

قال : هذه الرقاع التي ترى ، ودَيْتُ كُلَّ ما فيها عن نفسي وحدي من تقسيط ونزّل وغير ذلك من المغارم / . وجعل يقرؤها عليه واحدة واحدة وهو يصفي إليه وينبّه من حوله على ذلك. وأمر بإحضار وجوه من كان معه من أهل البلدان من رجاله لذلك ، يريد به الشناعة فاحتفل عنده خلق عظيم . حتّى أتى الرجل على جميع تلك الرقاع . فقال : انظروا ! هذا رجل واحد حلّ به مثل هذا فاعرفوا ما قمتم فيه وثوابه .

فقال له الرجل : وأخبرك يا شيخ المسلمين بأعظم من هذا ! فأصغى إليه ومن حوله .

فقال : ما هو ؟

قال : إنّي ودَيْتُ هذا الذي سمعت . في هذه السنين التي قد رأيتَ وسمعتَ تاريخها في هذه الرقاع وأنا في منزلي وداري ومعّي أهلي وولدي ، وعندي / من

(1) لقد علل أبو يزيد ثورته على الفاطميين بأنهم أثقلوا الناس بالغرائب المشقة ، فوجب عليه أن يقوم محتسبا لله مذاقاً عن مصالح المسلمين . ويظهر موقفه هذا بوضوح من خلال النص الطويل الذي أورده المقرئ (المقفي 195 ب) ، وفيه هذا الحوار بين المنصور وأبيه أبي يزيد :

« ما الذي اعتددت على أمير المؤمنين - يعني القائم بأمر الله - حين خرجت عليه ؟ فقال : كان أبو القاسم كريماً حوله قوم سوء أحدثوا هذه القبالات التي فيها الجور على المسلمين فقامت لذلك مفكراً أريد إصلاح أمور الناس . قال : فهل علمت أن ذلك من رأي أمير المؤمنين وأمره ؟ » قال : لا أعلم . قال : فهلا رفقت ذلك إليه وأطلعت عليه ، فإن غير المنكر كان الذي أردت ، وإن هو لم يفعل اتخذت ذلك حجة عليه . فكنت . قال : كاذك إنساناً قمت محتسباً ؟ قال نعم . وانظر ص 429 حيث يبرأ القائم من تصرفات بعض الأولياء مما أثار غضب الرعايا .

العبيد كذا ، ومن البقر كذا ، ومن الغنم والذئخائر كذا ، والطعام والزيت والزيب كذا وكذا - وعدّد أشياء كثيرة - إلى أن دخل إلينا أصحابك فانتهبوا جميع ذلك حتى لم يبق لي منه قليل ولا كثير . وخرّبوا منزلي وفرّقوا أهلي وولدي وقرابتي ، فلم أجد أحداً أسكن معه فارتحلت بأهلي بعد أن أخذ عبيدي ، فلقيتي بعضهم فانتزعوا مني أهلي (1) وبنائي وافترقوهم . فجئت إلى عسكري أدور فيه ، ففرقت على بعضهم ، فكاد من كان عنده يقتلني . وما نجوت إليك بنفسي إلاّ عن جهد . فأسقط في يد الشيخ البتوة وتكرّر أصحابه على ذلك الرّجل وهمّوا به وكادوا أن يقتلوه . فما خلّصه منهم إلاّ بحيلة وأرسله مستتيراً مع قوم حتى أوصلوه مدينة القبة وإن . وذهب جميع ما ذكره له .

وهذا قليل في كثير ممّا نال غيره . وما عرف الناس فضل ما كانوا فيه إلاّ عندما وقعت تلك الفتنة بهم وحلّ ما حلّ من هذا بأكثرهم . وأكثر الناس لا يعرفون ولا يدرون قدر نعم السلطان عليهم ، ويتعاطمون السير ممّا يكلّفهم ولا يرضيهم إلاّ التّركه بالجملة لهم حتى تحلّ النّابة بهم فيعلمون عند ذلك فضل ما كانوا فيه .

وإنّي لأذكر يوماً أنّي كنت بالمهديّة في زمن المهديّ (عم) ، فسمعت قوماً من أهل البوادي قد باعوا غلّة ومتاعاً لهم فدخلوا يطلبون ثمنه/وقد نقص في أيديهم مال كثير منهم فجعلوا يحسبونه ويذكرونه ما لزمهم في الأداء (2) عليه ، فعظموا ذلك ، وأنا أسمعهم من حيث لم يعلموا ، وحولهم خلق من العبيد قياماً وقعوداً ذاهبون وراجعون . فلما انقطع كلامهم ، قلت لهم : ويحكم ، أما تخافون على هذا المال بين أيديكم من هؤلاء الذين حولكم ؟ فضحكوا من قولي وقالوا : نحن في حرم أمير المؤمنين ومدينته نخاف هؤلاء وغيرهم 19

فقلت : فإن خرجتم ، أما تخافون منهم وأمثالهم من وراء المدينة ؟

فقالوا : لا . وأنكروا قولي .

قلت : ولا في طريقكم إلى منازلكم ؟

قالوا : ما نخاف من أحد .

(1) سقط من ب : بعد أن أخذ ... مني أهلي .

(2) في أ وب : الأذى .

قلت / : ولا في منازلكم؟ فجعلوا يتعجبون من كلامي كأنهم رأوني غريبا
ولا أعلم حال البلد .

قلت : أفما تعلمون أن هؤلاء وأمثالهم أقوى منكم أبداً وأنكى وأشجع
وأكثر عدداً ؟

قالوا : نعم .

[قلت] : وأنتم أغنى وأيسر وأكثر نعماً وأهلاً ؟

قالوا : بلى .

قلت : فما الذي يمنعهم من التوثب عليكم وأكل أموالكم وانتهاك حريمكم ؟
قالوا : يمنعهم من ذلك خوفُ السلطان .

قلت : وبماذا قدر عليهم السلطان ؟ أليس بالرجال الذين
يرزقهم ويُجبري عليهم ؟

قالوا : نعم .

قلت : وبذلك دفع العدو عنكم وعن غيركم وأميتكم على أنفسكم وأموالكم
وأهلكم ؟

قالوا : نعم .

قلت : فليمتَ تعاضمونَ أن يأخذَ منكم لذلك سبباً / من كثير وقليلاً من
جنيل ؟

فجعلوا يعترفون بالنعمة وقالوا: جزاك الله خيراً ! لقد صدقت فيما قلت لنا
وسهلت الأمر علينا وعرفتنا من العواقب ما قد كان غاب عنا . وجعلوا يتفاوضون .
في ذلك ويذكرون قدر النعمة عليهم فيه .

وأكثر الناس همج لا يحاسبون أنفسهم ولا ينزكون الأمور عندهم ،
فيريدون من ولاة أمرهم أن يدفعوا عنهم ويجاهدوا عدوهم ويكفوا أيدي المتطاولين
عليهم عنهم ، ويُنفقون في ذلك ويرزقون من يقوونه بلا مؤنة عليهم ولا واجب
يقيمونه لهم ، ولا فرض مما افترضه الله يؤدونه إليهم . كأن الذي ينفقونه على
مصلحتهم يقطعونه/من الجبال أو يفرقونه من البحار أو يقيمونه بملائكة لا يأكلون
ولا يشربون ولا يسألونهم شيئاً على ما يعملون. فهم في ذلك كمن حكى الله تعالى

قولهم لموسى بن عمران : « اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِيدُونَ » (1) .

كلام فيما يستحبُّ الفاضل من البقاء في الدنيا (2) :

176 — (قال) : وسمعت صلوات الله عليه يقول : سمعت المنصور (صع) يقول : إنما يستحبُّ الفاضلُ البقاءَ في الدنيا ليظهر الله عزَّ وجلَّ منه ما هو كامن من الخير والفضل فيعظم ثوابه ويجعل في الدار الآخرة قدره . وإلاَّ فإنَّ الذي له عند الله في الدار الآخرة أفضل ممَّا له في الدنيا / .

(1) المائدة ، 24 .

(2) كذا في « أ » . وفي « ب » : حكاية الخبر عن المنصور عليهما السلام فيما يستحب من البقاء .

مدينة القيروان ، ثم جاءت الفتنة فقطعت ذلك ، وهم المنصور بذلك فهوّل عليه أمره .

ثم اعترم المعزّ (عم) على إجرائه . وبدأ بالعمل فيه أول يوم من المحرم سنة ثمان وأربعين وثلاث مائة وذلك يوم الأحد . وقيس ما بين المكان الذي بلغ به القائم إلى المنصورية فوجد طوله ثلاثة وسبعين ألف ذراع . فأمر بأن يجري قناة تبنى بالجير (1) تأخذ في أسناد (2) / جبال وتمرّ على أودية وأوطنة يحتاج فيها إلى آراج (3) يجري الماء من فوقها .

واستهال ذلك بعض من حضر . فقال المعزّ (عم) : قد هوّل مثل هذا التحويل . على القائم (عم) ، وقيل له : والله لو جعلت في ساقية من زجاج ما جرت . وقيل للمنصور (عم) : يحتاج أن ينفق فوق مائة ألف دينار ، ثم الله أعلم هل يصحّ جريها أو لا . وكان ذلك سبب تركها . ولا والله لا أتركها ولو أنفقت فيها أضعاف ما قيل . والله لو علمت أن الزّجاجين يستطيعون لنا بيتا (4) من الزجاج لأمرت بعملها ولأجريتها فيها ، ليعلم من هوّل ذلك أنه لا يهولني ولا أستعظمه . وإنما تهيأ ما تهيأ لمن تقدّم / من ملوك الأرض من مثل هذه الأعمال ، بالعزم عليها والخزم فيها .

ثم ذكر ماء جبل زغوان الذي كان يجري في قناة (5) قرطاجنة فقال : أما والله لو كان لنا هناك ما نستقي به لأصلحت تلك القناة ولأجريتها فيها . وإن كان

- (1) كلما في « ب » . وفي « أ » تبنى بالجهر والجير .
 - (2) جمع سند حركة : ما تأبلك من الجبل وعلا من السفح .
 - (3) المقصود التي تحمل القناة ، والمفرد أزج .
 - (4) كلما في النسختين ، ولعلها : يستطيعون بناءها .
 - (5) انظر عن جبل زغوان : البكري 45 والادريسي 119 اذ يذكر « أنه أكثر الجبال ماء » . وتعتبر هذه القناة المعمولة على « قناطر » أو « حنايا » من عمل الإمبراطور Hadrien (انظر عنها F. Rakob, le sanctuaire des eaux à Zaghouan, Africa III-IV p. 133. Tunis, 1972, وقد تعطل عملها في أيام الفتح الإسلامي لأفريقية ، وأصلحها المستنصر بالله الحفصي إصلاحا لم يكن ليتناسب مع ما كانت عليه . وقد وصف الرحالة البكري عمله بقوله : « أنه احتاج إلى إصلاح بعض الحنايا بها مما يلي تونس ليوصل الماء إليها إذ كانت معطلة قبله ، فأقام في عملها مجتهدا بأقصى ما يمكنه أعواما عديدة ولم يمكنه رد ذلك على ما كان عليه ولا ما يقرب منه ، بل اقتنع بتسديده كيفما أمكن مع قلته وتفاوته بالإضافة إلى غيره » (الرحلة ، 41) وقد امتأثر بمائها وقصر السلطان وجنانه ألا رشعا يسرب إلى ساقية جامع الزيتونة يرتشف منها في أنابيب من رصاص » (ص 40) .
- ويظهر من كلام المعز أنه فكر في إصلاح قناة زغوان . وأيضا في جلب ماء زغوان إلى المنصورية ، فلم يقدّمه إلا خشية قطع الماء على سكان تونس وقرطاجنة .

الناس يتعاضمون أمرًا ويرون أن أحدا لا يقدر على ذلك ، فليت شعري كيف جاز ذلك عندهم لمن تقدم ولا يجوز لمن تأخر ! ؟ اللهم إلا أن يصح في عقولهم الفاسدة أنهم كانوا في القوة وعظم الأجسام في خلاف ما عليه اليوم الأنام . وكما زعموا أن المرأة كانت تأتي بأعظم صخرة ، يرونها تحملها على رأسها وميززلها في يدها . فإن كان بمثل هذا / من المحال تصوّب هذا عندهم ، فنعم .

ثم قال : والله لقد صرت إلى ناحية تونس وما لي نظر (1) إلا إلى ذلك الماء وكيف ينتهي جريه إلى المنصورة ، فلقد رأيته ممكنا . وإني لأرجو ، إذا أعاننا الله على هذه القناة وأوصلها ، أن أجريه بعونه وتأييده وتوفيقه . وما يتعاض من مرآم مثل هذه الأعمال إلا أن يكون . الأجل يقطع دونها ، فيأتي ، بعد من رام ذلك وابتدأه ، من أهل العجز من يقعد عنه فينسب مبتدئ ذلك (2) إلى تعاطي ما لا يقوم به [اللهم بما لا يتهيأ له (3) ، فينتقصه بذلك ، والنقص أولى بمن قال ذلك فيه ونسبه إليه .

قلت : يطيل الله بقاء أمير المؤمنين ويسد في عيسره / ويفتح في أيامه حتى يبلغه أمله ويقي من آثاره الصالحة في الأرض ما يجمعه إلى أخباره الرضية . فما رأيت شيئا تعاضمه من قبله وأعجزهم مرآمه إلا هياه الله (عج) له ونصره عليه . ولقد كان هذان العمودان بمدينة سوسة (4) من أعظم آثار الأولين ، وكان النظير إليهما عبرة . ولم ير الناس أنهما أمكنا من أقامهما إلا لقربهما من البحر ، وأنهما فيه أتاها آت بهما وأعجز كل من تقدم من ملوك إفريقية في الجاهلية والإسلام تحريكهما من مكانهما ، فضلا عن نقلهما ذراعا فما فوقه عنه .

(1) أ : وما نظرت .

(2) سقط من ب : وابتدأه ... مبتدئ ذلك .

(3) سقط من أ : وهم ... له .

(4) هذه أول إشارة من مصادر ملوك الموديين الكبيرين الذين نقلوا إلى المنصورة واستخدموا ضمن بعض قصورها . وبعد غراب الموقع وتحويله إلى محجر لاسترداد مراد البناء القديمة ، عدوا إلى نشر هذين الموديين ونقلوا منها أجزاء كبيرة ، وظل بعضها هناك إلى اليوم . ونسبها العامة « عرسات الدم » وهي ذات قطر مقداره 150 متر . وقد أفادت الأسرار الأثرية حولها أن المكان الذي تقع فيه حاليا قد درجرت إليه قصد نقلها وليس لها أي علاقة مباشرة بالموقع . انظر عنها :

(Ch. Tissot, géographie comparée de la romaine et Africaine T. III, 608 Paris 1888)

ولقد ذكرهما أمير المؤمنين ، وكنا نرى أن ذلك لا يمكن بحيلة ونحب أن لو لم يمتزج لهما لثلاً يعجزاه/ فيكون ذلك بعض النقص . ثم رأينا لما اعترم على ذلك أن يحشد الناس إليهما من البلدان ويجلبوا من الآفاق . فما أفرد لللك إلا طائفة من عبيده الممالك ، وما أشرك معهم أحداً غيرهم . فأتوا بهما في أوشك مدة وأيسر مؤونة بتيسير الله وتأييده (عج) لوليه .

فقال : نعم ، الحمد لله على ذلك وعلى جميع نعمة . ولقد تركت ما ذكرت من جمع الجموع إليهما فرأيت أن القليل في ذلك أفضل وأزكى ، لأن الكثير يتكل بعض[هم] على بعض وتختلف أيديهم ولا يكاد الأمر والنهي — ممن يقوم على أمر ذلك ويتولاه — يتصل بجميعهم ، وذلك مع القليل أفضل . وأبلغ .
لما رأيت ولا سمعت بأعلم منه (عم)/ بكل فن يأخذ فيه من جميع ما يتصرف الناس فيه .

كلام جرى يوما في مجلس في ذكر الكيمياء :

174 — (قال) وذكر الكيمياء يوما فقال : سمعت المنصور بالله (عم) ذكرها وقال : قد اجتهد على إبطالها بعض من أنكرها باشتقاق اسمها من الكتمان ، لأنهم قالوا : كمي يكمي الإنسان الشهادة كميًا إذا كتمها ، وتكتمى الرجل بسلاحه ، إذا تغطى به واستتر به ، وتكتمتهم الفتنة والشر ، إذا غشيتهم . ومنه سمي الكمي ، وهو الشجاع ، إذا تكتمى بسلاحه وتغطى به .

(قال) ثم قال المنصور عليه السلام : هي مكتومة عند من جهلها معلومة عند من عرفها . وذلك كما يكون ما كُتِم واستتر مجهولا عند من ستر وكُتِم عنه ، معلوما عند من ظهر له واطلع عليه .

وكان ذكر المعز صلوات الله عليه لذلك بعقب شيء ذكره من علم الباطن ، فعملت أنه إنما جاء صلوات الله عليه بذلك شاهدا ودليلا ورمزا فيه .

كلام في أمر العمال جرى في مجلس :

175 — (قال) : وذكر له (عم) أمر العمال والمتولين وأن كثيرا منهم يظلمون ويتجاوزون إلى الناس ويتعدون ما حده لهم أمير المؤمنين فقال : أما والله ما أغفلت أمرهم ولا أغضيت عنه ، ولا أغضى ولا أنفاظ إلا عما يكون لي في ذات نفسي .

وأما ما كان لعباد الله ممّا قلّدتّيه جلّ ذكره ، فلا أدع منه إلّا ما لا حيلة لي فيه ، ولا استطاعة لي عليه ، وما أعلم أنّ الله تعالى يعذّرني فيه / ولا يسألني عنه ، لأنّه (عج) لا يكلّف نفسا إلّا وسعها . والله ما وجدت إلّا ما فعلته . أو أنكرت (1) حقّ الله الذي أقام به أودّ خلقه وجهاده عدوّه وصلاح أمور بريته ، الذي لو ترك لكان البوار والدمار في تركه ! وإنّ أكثر ما أمكنتني واستطعته ، أن اخترت لذلك أمثلاً من وجدته يقوم به ويصلح له . ولو دعوت من أراه أفضل منه في دينه لما قام ولا استطاع له ولم يكن يجب إليه . فضاعت الحقوق ، وكان ذلك سبب ما ذكرته من المكروه .

ولذا أنا نذبت أو أنذب لذلك أمثلاً من رأيته ، أمرته بالعدل وحسن السيرة وأخذ الحقّ بلا زيادة عليه ولا نقص منه . وعهدت في / ذلك إليه وكتبت له كتابا بيده يكون حجة له وعليه . فإذا صار إلى عمله استقبله من كان يكره العامل والنّاظر قبله ، يحبّ أن يخصّه وأن يكون بطانة له . وأكثر خروج العمال والمتولّين إنّما يكون قبل وقت أخذ الواجب (2) . فلا يزال مشكورا عند أهل عمله ما لم يتناول شيئا من الواجب منهم . فإذا أخذ في ذلك بسدّ القول فيه ، فشكاه قوم ، وجاء آخرون يشكرونه . وكنت على غير يقين بما يقولون . وبأني هو من الإحتجاج بما يبين أكثره . وربما كان من يشكوه (3) يزيد في القول عليه أو يأتي بشيء لم يكن منه . فإذا اتّضح ذلك قويّت حجّته وكلامه فلا نكاد نقف من ذلك على صحيح من / سقيم . وبأني قوم ، فيزكّونه ويشكرونه ، وآخرون يقعون فيه ويلمّونه ، فلا يكاد أمره يتّضح ، ولا ما قيل فيه يفسد ولا يصحّ ، حتّى يأتي على ذلك ما خرج إليه ، وينقص ما تولّاه . ولو ذهبنا أن نكفّ يده في أوّل ما قيل فيه ولم نقف على صحيح أمره لذهبت الحقوق والواجبات ، وتعلّطت الجبايات ، وانكسرت الأموال ، وكان ذلك سبب ما قدّمنا ذكره من فساد الأحوال . ومع ذلك إنّا لا نجد من نثق به فنستظهر بقوله في كلّ بلد وموضع ، ولا نجد أيضا من نرضاه يتولّى ذلك كما ذكرناه ، وتضطرّنا الحال إلى ما نصير إليه ممّا قدّمنا ذكره .

(1) في أ و ب : أو ترك .

(2) يعني بالواجب ما يجب استيفاءه شرعا من الفرائض . (انظر : الأعمال ص 405 ، والواجبات ص 407 ، والنقطة ص 498 من هذا الكتاب) .

(3) في أ : يشكّره .

فليس يعلم ما نقاسيه من/ذلك إلاّ الله (عج) الذي نرجو أن يقوم لنا العذر فيه عنده. وبمثل هذا احتجّ علينا الدجّال البربريّ مخلد بن كيداد لمّا قام محتسباً (1) علينا بزعمه. فلمّا توسّط أمره انخرق الأمر في يده فأهلك الحرث والنسل وأخرب البلاد وأهلك العباد .

قال بعض من حضر المجلس : هو كما ذكر أمير المؤمنين . والخير المشهور أنّ رجلاً أتى إليه فقال له : عندي نصيحة يسمعاها الشيخ ويراها المسلمون .

قال : وما هي ؟

فأخرج مخلاة معه فيها رقاع كثيرة .

فقال : ما هذه ؟

قال : هذه الرّقاع التي ترى، ودَيْتُ كلَّ ما فيها عن نفسي وحدي من تقسيط ونزّل وغير ذلك من المغارم / . وجعل يقرؤها عليه واحدة واحدة وهو يصنّي إليه وينبّه من حوله على ذلك. وأمر بإحضار وجوه من كان معه من أهل البلدان من رجاله لذلك ، يريد به الشّناعة فاحتفل عنده خلقيّ عظيم . حتى أتى الرجل على جميع تلك الرّقاع . فقال : انظروا ! هذا رجل واحد حلّ به مثل هذا فاعرفوا ما قمتم فيه وثوابه .

فقال له الرجل : وأخبرك يا شيخ المسلمين بأعظم من هذا ! فأصغى إليه ومن حوله .

فقال : ما هو ؟

قال : إنّي ودَيْتُ هذا الذي سمعت . في هذه السّنين التي قد رأيتَ وسمعتَ تاريخها في هذه الرّقاع وأنا في مترلي وداري ومعي أهلي ووَلدي ، وعندي / من

(1) لقد حلّ أبو يزيد ثورته على الفاطميين بأنهم أثقلوا الناس بالضرائب المشقة ، فوجب عليه أن يقوم محتسباً لله مدافعاً عن مصالح المسلمين . ويظهر موقفه هذا بوضوح من خلال النص الطويل الذي أورده المقرئ (المقفى 195 ب) ، وفيه هذا الحوار بين المنصور وأسیره أبي يزيد :

« ما الذي اعتدلت على أمير المؤمنين - يعني القائم بأمر الله - حين خرجت عليه ؟ فقال : كان أبو القاسم كريماً حوله قوم سوء أحدثوا هذه القبالات التي فيها الجور على المسلمين فقمّت لذلك »
« مفكراً أريد إصلاح أمور الناس . قال : فهل علمت أن ذلك من رأي أمير المؤمنين وأمره ؟ »
« قال : لا أعلم . قال : فلما رفعت ذلك إليه وأطلّته عليه ، فإن غير المتكرّر كان الذي أردت ، وإن هو لم يفعل اتخذت ذلك حجة عليه . فسكت . قال : كاذك إنما قمّت محتسباً ؟ قال نعم . »
وانظر من 429 حيث يبرأ القائم من تصرفات بعض الأولياء مما أثار غضب الرعايا .

العبيد كذا ، ومن البقر كذا ، ومن الغنم والذخائر كذا ، والطعام والزيت والزيتب
 كذا وكذا - وعدد أشياء كثيرة - إلى أن دخل إلينا أصحابك فانتهبوا جميع
 ذلك حتى لم يبق لي منه قليل ولا كثير . وخرّبوا منزلي وفرّقوا أهلي وولدي
 وقرابتي ، فلم أجد أحدا أسكن معه فارتحلت بأهلي بعد أن أخذ عبيدي ، فلقيتني
 بعضهم فانتزعوا مني أهلي (1) وبنائي واقتروهم . فجئت إلى عسكري أدور فيه ، فوقعت
 على بعضهم ، فكاد من كان عنده يقتلني . وما نجوت إليك بنفسي إلاّ عن جهد .

فأسقط في يد الشيخ السوء وتكرّر أصحابه على ذلك الرجل وهمّوا به وكادوا
 أن يقتلوه . فما خلّصه منهم إلاّ بحيلة وأرسله مستتراً مع قوم حتى أوصلوه مدينة
 القيروان . وذهب جميع ما ذكره له .

وهذا قليل في كثير ممّا نال غيره . وما عرف الناس فضل ما كانوا فيه إلاّ
 عندما وقعت تلك الفتنة بهم وحلّ ما حلّ من هذا بأكثرهم . وأكثر الناس لا يعرفون
 ولا يدرون قدر نعم السلطان عليهم ، ويتعاضمون بالسير ممّا يكلّفهم ولا يرضيهم إلاّ
 التترّك بالجملة لهم حتى تحلّ النّاتبة بهم فيعلمون عند ذلك فضل ما كانوا فيه .

ولاني لأذكر يوماً أنّي كنت بالمهدية في زمن المهدي (عم) ، فسمعت نقوما
 من أهل البوادي قد باعوا غلّة ومتاعاً لهم فدخلوا يطلبون ثمنه/وقد نصّ في أيديهم
 مال كثير منهم فجعلوا يحسبونه ويدكرونها ما لزمهم في الأداء (2) عليه ، فعظّموا
 ذلك ، وأنا أسمعهم من حيث لم يعلموا ، وحولهم خلق من العبيد قياماً وقعوداً ذاهبون
 وراجعون . فلمّا انقطع كلامهم ، قلت لهم : ويحكم ، أما تخافون على هذا المال
 بين أيديكم من هؤلاء الذين حولكم ؟ فضحكوا من قولي وقالوا : نحن في حرم
 أمير المؤمنين ومدينته نخاف هؤلاء وغيرهم ؟

فقلت : فإن خرجتم ، أما تخافون منهم وأمثالهم من وراء المدينة ؟

فقالوا : لا . وأنكروا قولي .

قلت : ولا في طريقكم إلى منازلكم ؟

قالوا : ما نخاف من أحد .

(1) سقط من ب : بعد أن أخذ ... مني أهلي .

(2) في أ وب : الأذى .

قلت / : ولا في منازلكم؟ فاجعلوا يتمجبون من كلامي كأنهم رأوني غريبا
ولا أعلم حال البلد .

قلت : أفما تعلمون أن هؤلاء وأمثالهم أقوى منكم أبدانا وأنكى وأشجع
وأكثر عددا ؟

قالوا : نعم .

[قلت] : وأنتم أغنى وأيسر وأكثر نعما وأهلا ؟

قالوا : بلى .

قلت : فما الذي يمنعهم من التوثب عليكم وأكل أموالكم وانتهاك حريمكم ؟
قالوا : يمنعهم من ذلك خوفُ السلطان .

قلت : وبماذا قدر عليهم السلطان ؟ أليس بالرجال الذين
يرزقهم ويُبجري عليهم ؟

قالوا : نعم .

قلت : وبذلك دفع العدو عنكم وعن غيركم وأميت على أنفسكم وأموالكم
وأهلككم ؟

قالوا : نعم .

قلت : فلم تتعاضمون أن يأخذ منكم لذلك سيرا / من كثير وقليل من
جنيل ؟

فجعلوا يعترفون بالنعمة وقالوا: جزاك الله خيرا ! لقد صدقت فيما قلت لنا
وسهلت الأمر علينا وعرفتنا من العواقب ما قد كان غاب عنا . وجعلوا يتفاوضون
في ذلك ويدكرون قدر النعمة عليهم فيه .

وأكثر الناس همج لا يحاسبون أنفسهم ولا ينزكون الأمور عندهم ،
فيريدون من ولاة أمرهم أن يدفعوا عنهم ويجاهلوا عدوهم ويكتفوا أيدي المتطاولين
عليهم عنهم ، ويستقنوا في ذلك ويرزقون من يقوونه بلا مؤنة عليهم ولا واجب
يقيمونه لهم ، ولا فرض مما افترضه الله يؤدونه إليهم . كأن الذي ينفقونه على
مصلحتهم يقطعونه/من الجبال أو يرفقونه من البحار أو يقيمونه بملاكمة لا يأكلون
ولا يشربون ولا يسألونهم شيئا على ما يعملون. فهم في ذلك كمن حكى الله تعالى

قولهم لموسى بن عمران : « اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِيدُونَ » (1) .

كلام فيما يستحبُّ الفاضل من البقاء في الدنيا (2) :

176 — (قال) : وسمعت صلوات الله عليه يقول : سمعت المنصور (صع) يقول : إنما يستحبُّ الفاضلُ البقاءَ في الدنيا ليظهر الله عزَّ وجلَّ منه ما هو كامن من الخير والفضل فيعظم ثوابه ويجلَّ في الدار الآخرة قدره . وإلاَّ فإِنَّ الذي له عند الله في الدار الآخرة أفضلُ ممَّا له في الدنيا / .

(1) المائدة ، 24 .

(2) كذا في « أ » . وفي « ب » : حكاية المزمع عن المنصور عليهما السلام فيما يستحب من البقاء .

الجزء السادس عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام جرى في رغبة الناس في العلم المأثور عن الأئمة :

177 — قال القاضي النعمان بن محمد: ذكر عند الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه رغبةُ الناس في العلم المأثور عنه وعن آباءه الطاهرين فيما أقامه (صع) من باطن علم الدين لأوليائه، ورغبتهم واعتباطهم به. هـ فقال: لقد رأيت رؤيا بعقب وفاة المنصور (عم). وعندما أظهرت أمر هذه الدعوة، ذكرتها في ذلك الوقت لمن حضرني: رأيت المنصور بالله وهو يسألني عما صنعتُه من ذلك، وقمتُ به. وقد كنتُ أعرف ضنَّه به وشحَّه عليه، فجعلتُ / أذكرُ ذلك له كالمعتذرٍ منه وأقول له: إنني لم أجد بُدًّا من إقامة حُجَّةِ الله على من استرعاني إياه وحملني أمره، ونحو هذا من القول.

فقال: قد أصبتَ ووقفتَ، فكيف رأيت إقبال الناس على ذلك ورغبتهم فيه؟

قلت: ما رأيت من ذلك ما أعجبتني. فعقد بيده ثمانية، فقال: إلى ثمان ترى ذلك فيهم.

فقلت: ثمان ليالٍ أم ثمانية أشهر، أم ثمان سنين؟

فقال : إلى ثمانين سنين وإلى اثنتي عشر يكون ويكون . ولم يذكر صلوات الله عليه ما قال في ذلك . ونرجو أن يكون ذلك خيرا نَتَنَظَّرُهُ ونُبَلِّغُهُ إن شاء الله . ولم نسأله عن ذلك إذ كَتَمَهُ ، خوفاً من أن / يكون ذلك لا يقع بالموافقة عنده .

سؤال المعز (صلى) لبعض شيوخ البربر :

178 - (قال) وسمعت يسأل بعض شيوخ البربر عن قولهم في سيرته فيهم ، فقال : هُمُ يا أمير المؤمنين معترفون بعفوك عنهم وصفحك ، بعد القُدرة ، عن جُرمِهِم وما تقدّم من زللهم . وهم شاكرون لسيرتك فيهم وإحسانك إليهم .
فقال : ما فعلنا ما فعلناه فيهم إلاّ إبلاغاً في حجة الله وحُجَّتينا عليهم ، فمن شكر ذلك واعترف به منهم فقد استدام النعمة واستجلب الزيادة ، ومن كفر بالإحسان وغَمَطَ النعمة فقد استجلب . النقمة واستحق العقوبة .

كلام في مجلس في طلب العلم والحكمة :

179 - (قال) وسمعت (صلى) يقول : إنا لنُسرَّ بِسَمَنٍ نراه من أولائنا يطلب العلم والحكمة ويرغب في الخير ويُذكرُ بالجميل كما نُسرُّ بذلك في الولد .
فقلت : هم زرعُ أمير المؤمنين ولتهدى اليوم بالقول في مثل هذا مع بعضهم بحضرة هذا - وأوصأت إلى رجل حضر المجلس - فقلت لبعضهم ، وقد تذاكرنا مثل هذا : كيف تكون مسرة أحدكم بزّعه إذا رآه في غاية الصلاح والقوة والإقبال والتسام ؟
فقالوا : مسرة عظيمة .

قلت : فنحن زرعُ وليّ الله يَسُرُّه بلا شك أن يرانا كذلك ، وتلوت عليهم قول الله (عج) : «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ» إلى قوله : «... وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنشِجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ / فَأَزْرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَخِيطَ بِهِمْ الْكُفَّارَ (١)» .

قلت : أفلا ترون أن الله (عج) شبه المؤمنين بالزروع وذكر أنه يُعجب زُرَاعَهُ
إذا هو استغلف واستوى على سوقه ؟ فحقيق علينا أن تكون بحيث يُعجب
أولياء الله .

فقال (صع) : وكيف لا يُعجبنا أن تكونوا كما أمرناكم عن الله (عج) وقد
استعملنا في استصلاحكم وتقويمكم ودعائكم (1) إليه وقبولكم عنه ؟ وهل يُعجب
من استعمل في عمل أن يأنى به على خلاف محبوب من استعمله ممن يرجو
ثوابه عليه ؟ والله ما يسره إلا أن يصلح ما يتولى (2) عمله ويحسنه ويأنى
به على أفضل حال مسار من استعمله فيه ليوفيه أجره عليه / ويشكر له
قيامه به .

وإن هو أفسد ذلك . وفسد على يديه أولم يقم بما أقيم له من صلاح ، أو لم
يصلح بعد أن بدّل مجهود فيه ثم أتى غيره فسلح على يديه واستقام له الأمر
فيه وأتى به على حسب ما أمّله مستعمله ، فكيف يكون حال من كان قبل ذلك
وقد حذر عنه إذ لم يصلح على يديه ؟

فكذلك نحن : إن الله (عج) يستعمل منا الواحد بعد الواحد ثم يرى
ما عملنا . وقد قال رسول الله (صلع) : إني مكاثركم الأمم يوم القيامة (3) . أفترى
أنه لا يسرنا أن يكثّر أنبائنا وأولادنا ومن يقبل عنا ويتأسى بنا ويمثّل
أمرنا ؟ بلى والله ! إننا لنسّر بذلك أيما سرور ونغم بخلافه . وما دعا نوح / على
قومه إلا " وقد عيل صبره وضاق صدره بتكذيبهم إياه ، واشتد غمه بما سيعه
منهم ورآه ويحس منهم ، وأخبره الله (عج) عنهم أنه لن يؤمن منهم إلا من قد
آمن من قبل " ، فعند ذلك دعا عليهم بالبور والدمار .

(1) دعائكم بمعنى دعوتكم .

(2) ! : تسدل .

(3) حديث : إني مكاثركم الأمم . ذكره النووي (ج 6 ص 66) وابن حنبل (ج 3 ص 158) على
هذا النحو : تزوجوا الولود الودود إني مكاثركم الأنبياء يوم القيامة . وجاء على هيئة أخرى في
مسند ابن حنبل (ج 3 ص 354) : أنكم اليوم على ديني ، وإني مكاثركم الأمم ، فلا تشوا بسدي
القهقري ، وكذلك في الجامع الصغير (ج 1 ص 431) . وذكره ابن ماجة (ج 1 ص 599) على هذا :
النحو : أنكموا فاني مكاثركم . هذا ، وسيمده النعمان فيما يلي من الكتاب (ص 561) .

كلام في الدعوة إلى الحق ذكر في مجلس (1) :

180 — (قال) وسمعت الإمام المعزّ لدين الله (ص) يقول : إن الحقّ للفقيل إلاّ على من خفّفه الله عليه . هذا (2) نحن نريد صلاح العباد وندعوهم إلى ما يرضي الله عنهم ، فقلّ من لا يشتدّ ذلك ويثقل عليه ، لأننا إننا ندعو متحلياً انتحل ضلالة رأها عند نفسه هدى ، فزيد أن نُحِلّ نيته عما كان اعتقده ونصرف رأيه عما كان انتحل بعد / أن لعله كبر عليه ، فاتّبعه غيره فيه وقيل عنه . ما جاء به منه .

وآخر قد استحلّ الباطل واستمرا واستخفّ الشيطان له واستهواه فغلبت شهوته عليه وعظمت رغبته فيه فريد أن نصرّفه عنه ونمنّعه منه ونُخرج منه ما هو في يديه ونحرّمه عليه ونحول بينه وبين شهوته ولذلك .

وآخر قد اكتسب من الظلم واستخفّ بالإثم وتطاعم أكل أموال الناس بغير حقّها وارتكاب حرّمهم بغير حلّها ، تقيض عن ذلك يده وتترع طمعته ونضع منه استطالته .

وآخر في لهو وشرب وسماع ويبث وطرب ومجانة وخلاعة (3) وانتهاك حرمة ، فريد منه الوقار والسكينة ، ونمنّعه العبث والمجانة ، وندعوه / إلى الصوم والصلاة والورع والتحرّج والصدق والأمانة والعفاف ، ومبدأ ذلك كلّ مسرّ عند ما استحلّاه من الباطل وقطاعته .

فمن ذا من هؤلاء لا يثقل أمرنا عليه ، أم من ذا منهم ندعوه إلى ما نريدُه من ذلك فيسارع إليه طيبة نفسه به ، إلا من كان الله (عج) قد أراد سعادته وتوفيقه ؟ ولو كنّا تركنا كلّ أمرى في الدين وما يتّحلّيه وصوبنا له فيه قوله وأرناهُ أنا نستحسن مذهبه ونقول به معه ، ونُعرض عن أهل الباطل والفُسق ونجامعهم عليه ونُخلّي بينهم وبين ما أحبّوا منه وندع من تعدّى وتعدّيه ولا نُعدّ (ب) رضى

(1) ب : كلام جرى في استئصال أكثر الناس للحق وسكونهم إلى الباطل .

(2) هذا عوض «ها» وهذا التعبير متكرر في الكتاب .

(3) سقط من ب : وسماع ويبث وطرب ومجانة وخلاعة .

فيه ؛ لكننا أحب الناس إليهم ، ولما نُقِلَ شيءٌ من أمرنا عليهم . ويمثل / هذا رأى المتغلبون أنهم ساسوا أمرهم .

ثم قال (صع) : وقد أجبنا إلى ذلك ، اليوم ، وسلم . إلتينا بحمدِ الله أكثرُ الناس عارفينَ لحقَّ الله عليهم ، فيه .

(هـ) أفكرتُ فيما قاله (صع) فوجدتُ سيرةَ مَنْ شاهدناه وبلغنا عنه من بني أمية وبني العباس وأتباعهم وعماليهم على أكثر ما وصفه (صع) ، إذ من أجبل ذلك دخل الفسادُ في الدين والوَهْنُ على الإسلام والمسلمين ، لأنهم كانوا يرون أن من الحزم عند المتغلب منهم والرأي والتدبير ألا يعرفَ الناس مذهبه ، وأن يرى أهلُ كلِّ مذهبٍ أنه على رأيهم ليجمعوا عليه ويولوا القضاء كذلك من كلِّ أهل مذهب ، يعزلون من / هؤلاء ويؤثرون من هؤلاء ليبرؤهم أنهم راضون بمذاهبهم كلها ، وعاملون بها بأسرها ، وكذلك يخلطون بين أجنادهم ومن يعدونه للحرب من رجالهم وييس ظلمه رعايتهم وتناول ما تناولوه من أموالهم ، وتصدوا عليه من حرْمهم في كثير من أحوالهم ليرضوهم بذلك ويستعطوهم . فأما أهل الفسق والباطل فيخالطونهم ويفعلون كثيرا منه مع كثير منهم ولا ينكروا عليه ، لما كان من رأيهم وشأنهم وكانوا عليه . فهذا رأوا سياسة ما تغلبوا عليه ، والله (عج) أعلم بما يصلح عليه خلقه ويستقيم عليه عباده .

وقد فرض الله فرائضه وبين حدوده / ولوازمه وحقوقه ، فلو كانوا من أهلها لاستعصموا وحملوا من استرعاهمُ الله إيتاءه من عباده كما أمر الله (عج) ، عليها . بل إنما يرون الرأي ويضربون المثل بقول القائل من أوائلهم : خلأوا بين الناس وأديانهم يخلأوا بينكم وبين دنياكم . فهذه سياسة من كلب الدنيا باطراح الآخرة .

فأما الأئمة الذين تعبدتهمُ الله بالقيام بحقه ، فأسوتهم برسول الله صلى الله عليه وعلى آله . وإنما نتأسى به ، وبقول المعز صلوات الله عليه وأولياء الله الذين استرعاهم أمر عباده وتعبدتهم بإقامة حدوده وحقوقه في أرضه ، والله يُحسِنُ عونهم ويُصلح عباده وبلاده لهم / .

توقيع في الأمر بالصبر على الأذى :

181 - (قال) ولما أرحلني المنصور بالله (صم) عن مدينة إطرابلس إلى الحاضرة المرضية وافق وصولي إليها غداة يوم جمعة فخلع عليّ يوم وصولي وقلدني ، وأمرني بالسير من يومي إلى المسجد الجامع بالقريوان (1) وإقامة صلاة الجمعة فيه والخطبة إذ لم يكن يومئذ بالمنصورية جامع ، وأمر بجماعة من خاصة بوابي القصر الأعظم بالمشي بين يديّ بالسلاح إلى أن صليتُ فانصرفت .

ثم نخرج توقيعهُ من غد إلى ديوان الرسائل بأن يُكتب لي عهدٌ بالقضاء بمُدن المنصورية والمهديّة والقريوان وسائر مدن إفريقية وأعمالها ، فدُكرَ / ذلك وانتشر في الناس ، وعلموا امتثالي، أيام كنت بإطرابلس ، أمره (صم) فيما عهدته إليّ في عهد القضاء عليها ، من إقامة الحقّ على الشريف والمشروف ، والعدل بين القوي والضعيف .

فانتهى إليّ عن جماعة ممن تعود الأثرة ومن عودهم إياها للتمام والطعمة ، وعن المخالفين لي في المذهب ممن تطاعم الرئاسة ، أن ذلك ساءهم وخفضهم واشأزت منه قلوبهم ، فقام فيه من اعتاد الأثرة أفةٌ وحمةٌ ومن عودها الناس خيفةً على نفسه وتقيةً ، ومن خالف المذهب ديانةً وعصيةً (2) ، فأسروا بني النجوى واجتمعوا عليّ لاجتماع الأهواء من خاصّ وعام ، وقريب وبعيد ، / فخلصوا نجياً (3) في الحيلة بالبغشي عليّ ، وسدّوا بالمكر سهامهم إليّ ، لغير ذنب مني إليهم ولا جناية مني أوجبت ذلك منهم ، فشتموا عليّ من الأشايع ونسبوا إليّ من المكروما الله يُسألهم عنه ويثيبني إن شاء اللهُ بفضله ، عليه ، وتهياً لهم بذلك بعض ما أمكوه بحسب ما أوجبه الزمانُ وتهياً في الإمكان مما لم يكن عليّ منه بحمد الله وفضل وليّه ضميرٌ ولا نقص .

ولما صرتُ إلى ما أصارني إليه المنصورُ وقمت بما وجب عليّ القيام به منه ، وسمِعوا نداء الناس ممّا تطاعمّوه من العدل ورأوه من الإنصاف ، جمكوا يُشيعون فيهم (4) الأشايع ويدُسّون من بينها فيهم / أنتي أنسبُ المكروه إليهم

(1) أي جامع مقبة .

(2) هذه أول إشارة إلى الصراع المذهبي والمقاتلي بين السنة والشيعة في إفريقية .

(3) نجياً : سرا وتواظوا .

(4) ب : يشعون فيه . أ : يشعون فيهم .

وَأَسْعَى بِهِمْ وَأَحْرَكُ مَا فِيهِ حَتْفُهُمْ ، وَمَا عَلِمُوا أَنَّهُمْ يَكْرَهُونَهُ ، وَنَسَبُوهُ إِلَيَّ لِيُؤْغِرُوا صُدُورَهُمْ عَلَيَّ وَيَذْهَبُوا بِشُكْرِهِمْ لِي مَعَ أَصْنَافٍ مِنَ الْحَيْلِ وَالْأَذَى وَالْمَكْرِ لَا يَفْتَرُونَ عَنْهَا وَلَا يَمْلُونَ مِنْهَا - يَطُولُ ذِكْرُهَا - وَوَجْهُهُ مِنَ الْأَذَى كَثِيرَةٌ تَبَيَّنَتْ عِنْدِي وَصَحَّتْ لِي .

فضاق صابري بها وحملني ذلك بعد صبر طويل على رَفْعِهَا إِلَى الْمُعْزِ لِلدِّينِ الله (ص) فَضَمْتَنِي جُمْلًا مِنْهَا رَقْعَةً وَدَفَعْتُهَا إِلَيْهِ .

فَوَقَعَ إِلَيَّ بِخَطِّهِ فِي ظَهْرِي : يَا نِعْمَانُ ، وَالله لَوْلَا مَعْرِفَتِي بِكَ لَنَسَبْتُكَ عِنْدَ وَقُوفِي . عَلَى رَقْعَتِكَ هَذِهِ إِلَى الْجَهْلِ ، إِذْ كُنْتَ قَدْ عَلِمْتَ مَا مَرَّ عَلَى مَوَالِكَ مِنْ أَذَى مَنْ نَصَبَ لَهُمْ / وَعَادَاهُمْ وَرَدَّ أَمْرَ اللهِ (عج) وَكَذَّبَ رَسُولَهُ فِيهِمْ ، مِنَ الْمِحْنِ الْعَظِيمَةِ . لَكِنْ أَنْفَسْنَا قَدْ تَمَرَّنْتَ عَلَى حِمْلِ الْمَكْرُوهِ ، وَظَهَرْنَا قَدْ قَوَّيْتَ عَلَى النُّهُوضِ بِأَثْقَالِهِ . وَأَنْتَ بِحَمْدِ اللهِ ، فَلَمْ يَنْتَلِكْ مَا يَدْخُلُ عَلَيْكَ مِنْه نَقْصٌ فِي دِينِكَ وَلَا ذَلٌّ فِي دُنْيَاكَ ، وَقَدْ ضَمَيْتَ مِنْ هَذَا الَّذِي وَصَفْتَهُ وَبَلَغَ مِنْكَ . أَفَسَا عَلِمْتَ أَنَّكَ الْجَانِي عَلَى نَفْسِكَ مَا مِنْهُ ضَجِرَتْ (1) إِذْ قَدْ تَبَيَّنَ لَكَ مَخَالَفَةُ السُّفْلِ الرَّعَاعِ لِلْأَوْلِيَاءِ اللهِ وَرَفْضُهُمْ لِأَحْكَامِ اللهِ وَنَصَبُهُمْ وَطَعْنُهُمْ عَلَى أَتْبَاعِ الْحَقِّ وَأَهْلِهِ ، وَأُرِدْتَ أَنْ لَا يَكُونَ مِنْهُمْ مَا قَدْ كَانَ إِلَيْكَ . فَكُنْتَ تَدْعُنَا وَتُبْجِهُهُمْ وَتَعَاوِي مَعًا قَدْ بُلَيْنَا وَبُلِيْنَا أَتْبَاعُنَا بِهِ مِنْهُمْ .

وَإِذَا كُنْتَ اتَّبَعْتَنَا عَلَى / بِصِيرَةٍ وَمَعْرِفَةٍ فَاصْبِرْ عَلَى مَا لَا بَدْءَ مِنْهُ فَقَدْ قَالَ مَوْلَاكَ عَلِيٌّ (ص) : رَضِيَ النَّاسُ غَايَةً لَا تُدْرِكُ ، وَحَبْلُكَ عَمَلُكَ بِطَاعَةِ اللهِ وَعَمَلُهُمْ بِمَعَاصِيهِ . وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِنَفْسِكَ مِنْهُمْ بِكَ . فَإِنْ كَانَ يَنْتَكِرُ وَبَيْنَ اللهِ شَيْءٌ تَخَافُهُ ، فَمَنْهُ فَاحْذَرْ ! وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ، فَهَذَا لَكَ زِيَادَةٌ فِي الْأَجْرِ . وَلَقَدْ كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَسْأَلَ اللَّهَ الزِّيَادَةَ لَكَ مِنْ هَذَا الْحَمْدِ ، فَإِنَّكَ لَا تَزِدَادُ بِقُرْآنِنَا رِفْعَةً إِلَّا زِدْتَ مِنْ كَثْرَةِ الْحَاسِدِ وَكَيْدِ الْكَائِدِ . فَإِنْ كُنْتَ سَأَلْتَ اللَّهَ رَفَعَ ذَلِكَ عَنْكَ فِي حِينَ ضَيَّقَ صَدْرَكَ فَاسْتَقْلِلِ الْآنَ ! فَقَدْ كَانَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ إِذَا دَعَا اللَّهُ لِنَفْسِهِ قَالَ : رَبِّ اجْعَلْنِي مَحْسُودًا وَلَا تَجْعَلْنِي مَرْحُومًا ! ثِقْ /

(1) ب : زَجِرَتْ .

بالله • ربك وبنا ، فوالله لا ينالك مع الثقة بالله وعز الدولة مكروه
تحذره في دين ولا دنيا ! هذه الألسنة الحداد هي متاجر النساء والسفل والأوغاد ،
تذهب بالإعراض عنها وتزول بالاطراح لها ، وتزيد وتعظم ما علم السفل
نفاقها ، فلا تُصغِر إلى سماعها ولا تُلقي بالآية بها ! فوالله ما سييلهم عندي إلا
كسيليهم عند المنصور (صع) ، فلقد سمعته يقول ويؤكد ذلك ويحلف عليه
— وذكر كلاما — : « ولا هم الله ما تولوه جزاهم بما اعتقدوه ! ومع هذا فللملك
سياسة يساس بها ، ولنا حدود لن نتعداها . والله يُظهر أمره على رغم الراغبين
ولو كره المشركون ! والله / يؤتي فضله من يشاء ، والله سميع عليم .

فلما قرأت توقيعه هذا سلوت مما كان ضاق به صدري (1) . وكأنما كنت في
غفلة عما ذكره (صع) . وأنا أروي قبل ذلك عن الصادق جعفر بن محمد (صع)
أنه قال : « إن المكروه أسرع إلى شيعتنا وأوليائنا من الماء إلى مقره ،
ومن الطير إلى وكفه . فمن تولانا فليستقد له من الصبر جلبابا .
وقوله لبعض أوليائه ، وقد كان شكيا إليه ما يناله من الناس مثل الذي شكوته ،
فقال له : « أوما تحمد الله على ذلك ؟ إن الشيطان لما يش من أوليائنا أن يصرفهم
عن ولايتنا التي بها يُنال ما عند الله ، أغرى الناس بهم / وحرّضهم على أذاهم ،
فلذلك ما يلقون منهم .

وقوله لآخر شكيا إليه مثل ذلك : « ما فعل ذلك بك إلا أنت بنفسك !

فقال : وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟ والله ما أتعرضهم وإنني لأصبر
على • مكروهم وأعرض عنهم .

فقال : « إن ذلك ليس هو الذي يُرضيهم منك ولا الذي يقطع شرهم
وأذاهم عنك .

قال : وما الذي يُرضيهم ويقطع عني أذاهم ، جعلت فداك ؟

قال : الذي يُرضيهم عنك ويخبطهم فيك ويحببك إليهم ويُدنيك منهم
ويُزلفك لديهم ويُقرّبك عندهم ، أن تتولاهم وتقول بقولهم وتعاديتنا وتبرأ منا
لهم .

(1) ب : سقط : فلما قرأت ... عدري .

قال : أعوذ بالله يا ابن رسول الله ! / والله لو قرضوني بالمقاريض ورموني في النار ، ما فعلتُ ذلك ولصبرت على ذلك من مكروههم .

قال : والذي شكرته منهم أهونُ من ذلك ، فاصبر عليه ، فإن الله يجزي الصابرين .

قال : أصبر والله يا ابن رسول الله (صلع) وأصبر .

فكأنني والله لم أكن سمعتُ مثل هذا ، ولقد رويته وكتبته وما ذكرنيه إلا قولُ المعزّ (صلع) الذي طابقه وشاكله وكأنما (1) خرج من مخرجه وهو كذلك ، لأنهم كما قال الله تعالى : « ذُرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (2) . وما زال مثل ما كنتُ شكوتُ إليه ، بتريدي عندي وبتردد عليّ ، فإذا ضاق لذلك / صدري بعض الضيق ذكرتُ قوله هذا فتعزيتُ به ، وما زلت أروضُ نفسي على ذلك حتى صار ذلك لا يحزنها ولا يغمها ولا يؤثرُ فيها ، وحتى صار من عسى أن كان يُبْلِغُنِي ذلك لا يبلغني شيئا منه لما رآه من إعراضي عنه وقلة اكترائي به ، فصرتُ إلى الراحة بحمد الله وفضل وليّه (صع) لما بصرتني إياه وعلّمني ، وهذاني إليه . ولم أرفع إليه بعد ذلك شيئا من ذلك قلّ ولا كثر ، ممّا صغر ولا ممّا كبر ، ولا أرفعه . أبدا وإنه ليتكرر عليّ في أكثر لأَيّام ، ما أقبلوا عنه ولا ملّوا منه .

توقيع بمفضل وامتنان من المعزّ (صع) :

182 - (قال) وكان اعتمادي أيّام المنصور بالله (صع) / فيما أحاوله (3) عنده وأرفعه إليه ، وأطالعه فيه ، على المعزّ لدين الله (صع) . فما أردته من ذلك بدائه به ورفعته إليه وسألته حسن رأيه فيه : فما أمرني أن أفعله من ذلك ، فعلته . وما كرهه لي ، تركته . فكان لي في ذلك رِفْدٌ عظيم وفرح كبير ، ولم أكن أعمل على رأيه إلاّ ظهرتُ لي بركته والسعادة فيه ، ولم ينهني عن شيء فتركه ، إلاّ تبين لي بعد ذلك عيبه .

(1) أ : وكان ما . ب : وكافي ما . ولعل التماس يتبع بمطابقة ما سمع اليوم من المعز لما كان قلّه عنه مطابقة تامّة ، ونظم حرص التماس على نقل كلام الإسماعيلي ونقلًا (انظر المقدمة ص 47 وص 301 من الكتاب).

(2) آل عمران ، 34 .

(3) أ : اخلو له .

فلما قبض المنصور بالله صلوات الله عليه وبركاته ورحمته ، احتجّت إلى مطالعة المعزّ (صع) ومعاملته بما كتبت أعامل المنصور وأطالعه به ، فعدمت من دونه ما كنت وجدته فيه دون المنصور (عم) ، فبقيت وقتاً طويلاً / أنهيت ذلك وأخاف التّحقّم فيه . فلما طال ذلك عليّ كتبت إليه رقة رأيت أن أقدم فيها عنرا عنده فيما عسى أن أرفعه إليه وأخاطبه فيه ، كان فيها :

قد علم أمير المؤمنين (صع) اعتماد عبده ، فيما كان يرفعه إلى المنصور قدّس الله روحه ، على فضل رأيه ومطالعه به قبل رفعه ، وعلمته فيه بعد ذلك على أمره ونهيه ، وأنّ ذلك ممّا وجد (1) غيب عاقبته ودامت السلامة وحسنت الحال له به : ولم يجد عند أمير المؤمنين الآن دون مولاه مولى يعتمد في مثل ذلك عليه فيما يخاطبه به ويرفعه إليه . وقد روي فيما روي عن مولاه عليّ أمير المؤمنين (صع) في فصل • من فصول / كلام ذكر فيه الواجب على الأئمة للأئمة ، فقال فيه : وإذا كان العلماء في زمان إمام حقّ وأهل فاسقون ، وجب على العلماء عرض أنفسهم على إمامهم ، وتعرفهم من الكفاية والأحوال الصالحة ما لديهم وتسليم أنفسهم (2) إليه ليُسليهم إلى الأشكال والحدود التي يجدها أبلغ وأنفع لما يريد .

فالذي يجب على عبد أمير المؤمنين من هذا كشفه لمولاه من حال نفسه ، اعتقاد ولايته والإخلاص له فيها ، وذلك أصل ما لا يزكو عمل إلاّ به ، والصدق فيما يقوله له وعليه . لا يسأله الله عن كذب إن شاء الله لا يتعمده ولا يقصده (3) ، والتسليم لمولاه واستفراغ المجهود فيما يتحرى به رضاه .

وأمير المؤمنين أعلم بعبده ومّا يراه أهلاً له . فإن وقع من قوله أو فعله شيء / بخلاف موافقة مولاه فمن حيث رأي أن يقع ذلك بموافقة وهواه ، وقد قال جدّه رسول الله (صلع) : قد تجاوز الله لأمتي عن خطيئها ونسيانها وما أكرهت عليه (4) . وأمير المؤمنين (صع) محيي سنة جدّه ومقتفي أثره ومنجز وعده لأهل

(1) ب : وجب .

(2) من : على إمامهم ... إلى ... وتسليم أنفسهم : ساقطة من أ .

(3) ب : لا يسأله الله إلاّ إن شاء الله عن كذب يتعمده ويقصده .

(4) تجاوز الله لأمتي ... انظر ص 303 تنبيه 1 .

عصره ومتبع أمره ، فإن أمر عبده بإيراد أموره عليه على جميل الظن في الصفح به وبلوغ الأمل من التجاوز منه ، فقل من ذلك ما هو أهله .

فوقع إليّ في ظهر الزُّمعة بخطّه : صانك الله يا نعماد ، وقفتُ على كلّ الذي وصفته في رقعتك هذه واستدلت من لفظك على شيء قد تبين لي منك ولم أنحققه إلاّ عند وقوفي على / رقعتك هذه . والذي تبين لي منك (1) ، فنفارك عما كنت عليه من الانبساط . والاستراحة إلينا فيما عساه يعرض لك ويقع إليك . فرأيتُ منك انقباضاً أو حشني إذ لم يكن له سبب ولا علة تُوجبه ، بل الأمل فيك خلاف ما يسمو إليه أملك من التشريف والتنويه باسمك ورفع منزلتك إذ لم أكن أطلع إلاّ على خير وأحوال يجب أن يكون عليها كلّ وليّ لنا مثلك . وكان الأولى بك التريّد في السعي المحمود ليكون حالك حالا يغبطك بها الوليّ ويكيدك عليها العدو ، وفعلك الله وسدّك .

والذي وصفته من حالك مع مَنْ صلتى الله عليه (2) وألحقنا به ، فحالُك لم تخفَ علينا بل كنتا / أصلها وفرعها وإن كان الشخصُ الجسمانيّ المقدّس قد غيَّب عن أبصارنا ونُقِل إلى سعة رحمة الله ، فإنّ المادّة الروحانيّة متصلة غير منقطعة ، والحمد لله ربّ العالمين ، فمولاك مضى وإمامك خلف ، فاحمد الله واشكره وسلّم لأمره ، واكتب إليّ بما عساك تُحبّ ذكره لبأنيك من أمرنا ما تعمل عليه إن شاء الله (نعم) ، والسلام عليك .

فما أعلمُ أنّي سررت منذ كنت ، سروري يومئذ ، لما قرأت هذا التوقيع وأسقطت عن نفسي وحشة العقّب وأزحت عنها مؤنة التحفظ واعتمدت فيما أعمله به وأرفعه إليه وأخطبه فيه على حسن النية وسلامة الطوية / وترك التصنع في كلّ الأمور . فما زلت أتعرف على ذلك منه صلوات الله عليه فضلاً عندي يتجدّد ونعمة تتصل وأسباب خير تتأكّد ، أتحمل شكرها عند الإقرار بالعجز عنه وأبلغ وصفها لدى . الاعتراف بالتقصير فيه .

(1) من : ... ولم أنحققه إلى ... منك ... ساقطة من ب .

(2) أي : المنصور .

الجزء السابع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

توقيع بمثل ذلك :

153 - قال القاضي النعمان بن محمد : أمرني الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه بالجواب عن مسائل وردت عليّ من بعض النواحي بعد أن طالعت في ذلك ورفعتة إليه . فكتبت الجواب عنها ورفعتة إليه / ليتصفحها فيكون ما ارتضاه منه منسوبا إليه ومرويا عنه . كما صححتُ كذلك ما كنت روَيْتُهُ عن آبائه (1) عليهم السلام وعليه وعلى من لحقته منهم صلوات الله عليهم ، واستأذنته (ص) في أن يكون ذلك مرويا عنه ، في رُقعةٍ ذكرتُ ذلك فيها ورفعتُها إليه .

فوقع بخطه إليّ في ظهرها : يا نعمانُ ، أنفذُ هذا الجوابَ فقد أحسنتَ فيه ، أحسنَ الله إليك وأعانك على ما أخذتَ به نفسك من ابتغاء رضى الله ربِّك ورضانا عنك وختم لك بالسعادة في دينك ودنياك ، فقد أثبتتَ بالجواب على ما يجب .

وذكر كلاما في الرواية عنه وقال بعده : إننا نأثر عن آبائنا البررة الطاهرين قولهم / : ما قرب الله الخير من قوم قطّ إلاّ زهّدوا فيه .

(1) ب : سقط : كما صححت ... آبائه .

فما علمت أنني اغتبطت بشيء كغبطتي بدعائه (عم) هذا الذي وقعه إليّ بخطه ، وما أخذتُ في شيء أبتغي به رضوان الله (عج) ورضاه إلا رأيتُ أنني أعيتُ عليه وجاءني فيه ما لم أكن أحسبُه ولا أرجوه ، فأعلم أن ذلك لفصل دعوته (صع) .

فأما إحسان الله (عج) إليّ بعد أن دعا به لي فقد رأيته متصلاً عليّ متواتراً عندي ، له الحمد لا شريك له ، ولوليّ الشكرُ على ما منّ به وسألته لي منه .

وأما الخاتمة بالسعادة : في الدين والدنيا فلأنتي على ثقة ويقين منها لبركة دعاء وليّ الله لي بها ، وليّما عرفني الله (عج) به عاجلاً إجابته / في غيرها .

ومما يؤثّر عن رسول الله (صلح) فيما ذكره من الدعاء المستجاب دعوة الإمام العدل : نَسألُ اللهَ الإلهامَ في المزيد منها ولن أحبّ الخيرَ له من أهلٍ وولَدٍ وأخٍ في الدين ولكافة المؤمنين .

وبمثلته :

184 - وذكر لي (صع) قولاً بغاني به باغٍ لديه ، ممن وقف على سوء حاله ، ذكّرَ متطوّلٍ عليّ بذلك مُنعمٍ ، مع تكذيبٍ لذلك ورفضٍ لقائله . فرفعتُ إليه كراسةً أشكّرُ فيها فضله وأعتذرُ ممّا قاله القائل له .

فوقع إليّ بخطه في رقعةٍ غيرَها : باسم الله الرحمان الرحيم ، وقفت على الكراسة التي بعثتُ بها إلينا تعذر فيها ممّا قاله النذلُ الخسيسُ ، وقد علم الله يا نعمان أننا نظرتنا إليك مذكنتُ / قطاً إلاّ من حيثُ أمَلتُ أن ننظرَ إليك منه وبحيثُ وضعتُ نفسك من ولايتنا وعيّننا واعتناق أمرنا . فحسبك يا نعمان رضى ربك واستغفارُ مواليك وقبولُهم لسعيك ، وكفى النذلَ والركيك حاله عند الله وعندنا وعند الأمة . وقاله لو علمتُ أنك تلقيني لكلامه بالاً أو تشغلُ لك منه صدراً ، ما أوقفْتُك عليه ، فأنتي عن نفسك الفكرة في شيء من أمره ، وأنزله من الاحتقار في نفسك وعينك منزلته في أنفسنا وأعيننا ،

وثيق بما لك عندنا في صلورنا، واعلم أن آية (1) من آيات الله يستعملنا كيف يشاء، ولو لم يكن / الله عك راضياً ما وفق لك عندنا السعادة . فحبسك هذا، والسلام.

فو الله ما دريت . ولا أدري كيف أصف هذه النعمة وإن كانت نظائرها عندي له (صع) كثيرة . ولو كان هذا الفضل والجميل من القول عندي لبعض الإخوان ، لأنقلني حملته ولاعجزني شكره ، فكيف به من ولي الله وابن نبيه ، ومن جعل الله أمر ما يرضى من خير الدين (2) والدنيا بيده ؟ ولولا أن يطول الفصل والباب وينقطع عما رتب عليه ترتيب هذا الكتاب (3) ، ويصير في الطول إلى ما لا يدري كيف ينهائته ، لفصلت لفظ المعز (صع) فيه ، وأعطيت كل لفظة قسطها من البيان والتنبيه على ما فيها / من الشرف والفضل والجزالة لمن عسى أن بعض ذلك يغيب عنه ، وإن كان نور الشمس لا يخفى عن الأبصار ، وضوء القمر لا يستتر عن النظار . ولو قصدت ذلك لتهيتا من هذا التوقيع كتب كثيرة واجتمعت ، مما يتفرع منه ، أبواب عديدة ، وإن كنت أعلم أن ذلك لا ينتهي غوره ولا تدرك نهايته . ويهدي الله لعلم ذلك من اختاره وأحب هدايته ، ويفتني إن شاء الله إثباته وتخليده ، وينفع به من قرأه بما يوائسخته ، إذ كثير ثواب الله وواسع ما عنده .

وبمثلته :

185 - (قال) وسألني بعض القضاة والحكام والطلبة بسط كتاب مختصر من قول أهل البيت (صع) / لهم يقرب معناه ويسهل حفظه وتخف مؤنته . فابتدأت شيئاً منه ، وقدرت أن الكتاب إذا كمل قام (4) على من يريد انتساخه بدینار فما دونه ، وسميته « كتاب الدينار » وذكرت ذلك في بسط . افتتاحه ورفعت ما ابتدأته منه إلى المعز (صع) وطالعت فيه وسألته قراءته عليه

(1) للإسماعيلية تأويل لكلمة « آية » كما يؤولون « الكتاب » ؛ « الناطق » (الرسول) ، فيقول جعفر بن منصور اليمن في تفسير قوله تعالى : « منه آيات محكمات هن أم الكتاب » (آل عمران ، 7) : « ... أن الكتاب ، مما يسمى به الناطق ، والآيات ، مما يسمى به الأئمة » ، (في معنى « بالكتاب » أنه أفاضه مقام الناطق ، ومنه آيات محكمات ، يعني من درجته ... أئمة » (كتاب الكشوف ص 132) . هذا وفضلنا قراءة « آية » الواردة بنسخة أعل قراءة « آلة من الآلات الله » التي جاءت في نسخة ب .

(2) ب : الأخرة .

(3) انظر ما كتبناه عن تجزئة الكتاب في المقدمة ص 38 .

(4) قام بدینار : قوم ثمة بدینار .

وسمعه منه ليكون مأثورا عنه . وكتب مع ما رفعته منه إليه رقعة ذكرت فيها ذلك له .

فوقع إلي صلوات الله عليه بخطه في ظهرها :

باسم الله الرحمان الرحيم ، صانك الله يا نعمان ، وقفت على الكتاب وتصفحته فرأيت ما أعجبني فيه من صحة الرواية وجودة الاختصار . ولكن فيه كلمات تعاصر على كثير / من أوليائنا معرفتها فاشرحها بما يقرب من أفهامهم ، فيستوي في معرفته والإحاطة بعلم ألفاظه الشريف والمشروف ، فإنه يجيء طريفا قريبا المأخذ . وسماه « كتاب الاختصار لصحيح الآثار عن الأئمة الأطهار (1) » ، فإن ذلك أشبه به من « كتاب الدينار » لأن فيه من علم أولياء الله ما يحق على كافة الخلق طلبه بأرواحهم فضلا عن أموالهم . وهذا الاسم يضع من قدره عند ذوي النعم ويرون أنهم يصلون إليه وإلى ما هو أجل منه ببذل اليسير من حطام دنياهم ، ويرون أن الذي جمعوا وقسموا (2) من سحتهم (3) هو الغنيمة التي عليها المدار إذ كان الفساد على عقولهم / أغلب طابع اللؤم عليهم ، إلا من عصم الله منهم ، وقليل ما هم .

ثم وقع بعد ذلك بإثبات أشياء تصلح فيما رفعته منه ، وحذف أشياء مما كتبه وأثبت فيه ، ذكرها وعلم عليها . وقرأته بعد ذلك قراءة عليه وأثبت فيه كل ما صححه وارقضه وأسقط مما كنت كتبت فيه ما أمر بإسقاطه منه وأخذته لفظا منه . وأذن لي أن أرويته - لمن أخذه عني - عنه ، عمن ذكره فيه من آباءه الطاهرين (صح) بعد أن أثبت (4) ذلك عنهم . فعظمت فائدتي فيه وجلت نفعته علي به ، ولم أكن تعرضت برفعي ذلك إليه [إلى] غير ذلك ليصبح لي ما كنت آثرته عن آباءه وجمعت من كتب الرواة / عنهم وسمعت قبل ذلك منهم . وفتق لي فيه (صح) وأمدني من بحر علمه بما صار به هذا الكتاب مشتملا على علم جميع الحلال والحرام ، والقضايا والأحكام . وصح لي ذلك

(1) ذكره إيفانوف برقم 65 وعنوان : مختصر الآثار ، أو هو اختصار الآثار

(2) قش ، على وزن ضرب ونصر ، جمع قنات الشيء من هنا وهناك .

(3) التمت بضم العين ، ما خبت من الكسب .

(4) آثرنا الإسناد إلى المعز على الإسناد إلى نعمان المتكلم .

عنه فيما أعملُ به من القرائض المفروضة عليّ وأفيتي به مَنْ سألني ، وأقضي به في أحكامي بحمد الله ونعمته وفضل وليّه . وأنا أؤمّل إنْ مُدّ في عمري [أنْ أعرّضَ كلَّ شيءٍ أتدبّرُ به كذلك وأخذَه صحيحاً منه (1) . والله يبليّني ذلك ويمسّن عليّ به بحوْلِهِ وقوْته . فقد رُوِيَ عن بعض مَنْ لحق جعفرَ ابن محمد (صع) أنّه قال له : يا مولاي ، أحبّ أن أعرّض ديني عليك . (ف)قال : ذلك من القرض الواجب . فشهدَ / الشهادتين وأقرَّ بالأئمةَ واحداً بعد واحد يسميهم حتّى بلغ إليّه .

فقال له : اعلمْ أنْ مَنْ دان الله (عج) بهذا ، فقد دانتهُ بالدين الذي لا يقبَلُ غيرَه ولا يرضى من أحدٍ سواه ، واستحسنَ ذلك منه وصوّبه من قوله ، فمسنّ فتح الله له في . عرّضَ أصولَ دينه وفروعها على وليّه ، فقد أتمّ نِعْمته أن (2) وفقّه إلى أخذها عن إمامه وتصحيحها على وليّه .

والحمد لله على ما فتح لي فيه من ذلك . ونسأله البلوغ إلى ما أوّملُهُ ممّا بقيَ منه وقبولاً لذلك وتوفيقاً إلى ما يُرضيه منه .

في تعدّي العَمّال :

186 - (قال) وذكرت عند الإمام المعزّ لدين الله صلوات الله عليه يوماً ما عليه الناسُ من الإقبال على / طاعته والتسليم لأمره والرغبة فيما عنده ممّا فضّله اللهُ به من العلم والحكمة ، وجعلهُ قائماً به لعباده هادياً إليه به .

فقال : الحمد لله الذي هبّا لنا ذلك ومكّن لنا فيه بلا مُعين من الخلق لنا عليه ، بل أكثر مَنْ نرجوه لقوْتنا وإصلاح قلوبِ العباد لنا ، مُعينٌ في ذلك علينا : إن كان شيءٌ ممّا يكرهونه ممّا يتعدّى فيه عليهم مَنْ نقيمهُ لهم ، قال لهم : هذا أمرٌ (3) مولانا وله نأخذ منكم ما (4) نأخذُه . وقد أعاذنا الله عن أن نأمرَ أحداً بالتعدّي على عباده . فما يكفيهم تعدّيهم حتّى ينسبوه إلينا

(1) ب : أؤمّل ... عرّض كل شيء ... وأخذ صحيحاته .

(2) ب : إذ .

(3) أ : هذا من مولانا .

(4) نأخذ منكم ما ... سقطت من ! .

وإن كان منّا فضل وعطف على أحد ، امتدَحَ به لمن يصلُ إليه من نُجْرِيه له على / يديه واستعدّة عُدّة لنفسه . فسيئاتهم منسوبة إلينا وحسناتنا مضافة إليهم ، ولكنّ الله يعلم نيّاتنا (1) لخلقهم وأمرنا في عبادته ، فيجزينا إن شاء الله بذلك ويثيبنا عليه .

ومز بالحكمة :

187 - (قال) ورأيت يومًا جالسًا • وبين يديه فوّارة ماء تقورُ وهو ينظرُ إليها وكانت طريقة الفوّارة عاليةً ، فنظرَ إليها مليًا وقال : سبحان من دلّ بكلّ شيء خلقه على عظيم حكيمته . ونظرَ إليّ فقال : أترى هذا الماء ؟

قلت : نعم يا مولاي .

قال : أما علمت أنّ له أصلاً عالياً في الموضع الذي يأتي منه (2) ؟

قلت : نعم (3) يا مولاي .

قال : أوليس الماء شبحاً كثيفاً شأنه الرسوبُ والانصبابُ إلى ما سفّل /

قلت : نعم .

قال : ولكنّ مثل هذا إذا خرج محصوراً كما ترى ارفع وسمّاً إلى الأصل الذي خرج منه ، وإن كان من طبعه الانحطاطُ .

قلت : أجل .

قال : وكذلك الأنفسُ العالية تطلبُ مراقبي أصولها ، وهي أجدرُ بذلك من هذا الماء الذي طبعه الرسوب . فمثل هذا فليعتبر أهلُ الألباب ولا ينظروا إلى ما في الدنيا كنتظرُ البهائم .

في وجوب إقامة الظاهر والباطن :

188 - (قال) ورفع إليه بعضُ من يقف بين يديه رُقعةً فقرأها . ثمّ نظرَ إليّ فقال لي : هذه رُقعة فلان ، ذكر لنا يومَ ركبتنا ، الحديث الذي يروى

(1) قراءة تقرّية .

(2) هذا يقدم ما ورد في ص 332 من أن المزمع جلب الماء من الجبال الواقعة غربي القيروان .

(3) ب : أجل .

عن جدنا أبي جعفر محمد بن عليّ (ص) أنّه نظر / 11. الكعبة البيت الحرام فقال :

إنّ النظر إليها عبادة .

فقلت (1) : أجل .

قال : إنّ الله (ص) لم يجعل الدليل على الفاضل والمثّل له إلاّ الفاضل ، يكون ما كان ، من حيوان أو نبات أو جماد . لذلك فضّل الله بعض البقاع على بعض . وقد علمنا أنّ هذا البيت مبنّي من حجارة الأرض وطينها ، فالذي نُصِبَ مثلاً له شرفه الله وعظمه . وجعله كما قال جلّ ذكره : «مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ» (2) ، وافترض عليهم حجّته والطواف به . ومن لم يُعَظِّم الدليل على الشيء والمثّل له ، لم يُعَظِّمهُ (3) .

ثمّ قال (عم) : ومن التّهاون بالظاهر هلّك من هلك ممّن عرف الباطن . فلعن الله من تهاون به / واطرحه وأزرى به ! لا والله ما افترض الله فرضاً ولا عظم أمراً إلاّ ومثّل ذلك تعظيمه واجب في ظاهره وباطنه . فظاهر الحلال حلالٌ معظّمٌ ، وظاهر الحرام مذمومٌ ، وكذلك باطنهما ، وكلّ فريضة مُوجبةٌ دلّت على شيء أو كانت له مثلاً فهي (4) كذلك تجري مجراه وتصل به .

رؤيا رآها المعزّ (صلع) :

189 - (قال) وذكر عنده يوماً عبد الرحمان الأمويّ المتغلّب بالأندلس فقال : لعنة الله ، فلقد ذكرته منذ ليالٍ بيني وبين نفسي ، فأطلّت الفكرة قيه إلى أن هممت أن آخذ مضجعي ، ففصيت ما ينبغي أن أقضيه من حقّ الله عليّ وسألته (ص) ورغبت إليه أن يريني حاله ومصيره وما / هو عليه عنده ، في منامي . ثمّ نمت ، فكأنّني في مجلس يُشرف على باب الفتوح (5) إذ نظرت إلى نجيب (6) قد دخل

(1) ب : فقال .

(2) البقرة ، 125 .

(3) نجد في كتاب الكشف لجعفر بن منصور اليزني (ص 97) ما يمكن أن يوضح هذا المعنى الباطني للكعبة : فهي مشوّل الحجة ، وهي كالسنة بالنسبة إلى نوح ، وحواء بالنسبة إلى آدم ، لأنّ حواء حوت الأثياء من الخفيات المكتونة والمعلوم المصونة .

(4) سقط من ب : وكلّ فريضة ... فهي ...

(5) ب : مشرف . وباب الفتوح : أحد أبواب المنصورة الأربعة وهو إلى الغرب . (انظر ابن حنّاد : أخبار ... 24)

(6) النجيب : النافذة الحنة .

منه قد ملأ فروجه ونفخ الريح جلالته (1) ، وعليه رجل يحته حتى وقف بباب القصر ، فاستأذن عليّ ، فأمرتُ بإدخاله وكأنه خيّل إليّ أنّه بشيرٌ أناثي بيشارة فأدخِلَ عليّ ، فلما مثل بين يديّ سلّم عليّ وقال : هذا الرجل ، قد جئتُ به .

قلت : من هذا الرجل ؟

قال : الذي سألتَ الله أن يُريكَ إِيَّاه .

قلت : عبد الرحمان الأمويّ ؟

قال : نعم .

قلت : فأين هو ؟

قال : هذا هو ورائي ، وإنما جئتُ أستاذنُكَ في المجيء . به إليك .

قلت : جئني به .

فجاءني برجل ملفوفٍ / في إزار وعلى رأسه الطرطور . فقلت للرجل : ما هذا الذي على رأسه ؟ أ- هذا زبيته ؟

قال لي : هذا زيّ الشهوة . ونظرتُ إليه بين يديّ في مقام خزيّة . فقال لي الرجل : اكشِفْ عنه الإزارَ إنْ شئتَ . فكشفتُهُ ، فنظرتُ إلى يده مغلولَةً إلى عنقه . فقال لي الرجل : أفيقدرُ مثلُ ذلك على ضرٍّ أو نفع ؟ القادر على الضرِّ والنفع هذا - وأوماً بيده إلى السماء - ثمّ قال لي : لا تُظهره عندَ العامة والغوغاء فقله بقي شيء من المدة وجمع لي أصابعه (2) وحرك يده يُقلِّلُ ذلك . ثمّ استيقظتُ فخررتُ لله ساجداً لما أُراني من ذلك .

وصيّة موجزة :

190 - (قال) وسمعتَه (صع) وقد استعمل عاملاً على / بعض الأعمال فأمر بإدخاله إليه يومَ خروجه إلى ذلك العمل ليوصيته . فكان ممّا عهدهُ إليه أن قال له : اعلم أنا توحيّنا فيك خيراً وظننّاهُ بك ، فلا تُضِرْ لنفسك بدون ما ظننّا بك ! سر راشدا !

وما زاده على ذلك ، وقد جمع له كلّ وصيّةٍ وموعظةٍ في هاتين المفظتين .

(1) الجبل بالضم والفتح ج جبل : ثوب قلبه الداية لصان به .
(2) ب : وجمع إلي . إذا جمع أصابعه كلها ، أشار إلى عشر سنين ، فتكون هذه الرواية وقعت سنة 340 - الناصر مات سنة 350 - ولكن المزمع تولّى الخلافة سنة 341 . فلعلّ الطائفة حرّك يداً واحدة كما في النص . والحكاية بعد قتل عليّ انشغال المزمع بأمر خصمه الأموي .

كلام في إصرار الظالمين على الباطل :

191 - (قال) وسمعت (صع) يوماً يقول : والله لا يخفى حقنا عن الناس ، ولو أنصفوا من أنفسهم واطرحوا أهواءهم ونظروا بعُيون الإنصاف منهم لما استتسّر ذلك عنهم ، وما يستترّ ذلك عن جاهلهم إلا جهله ولا يتخلف عنه عالمٌ إلا شُحاً على رئاسة . ولقد / فاوضت فلانا - وذكر رجلاً من علماء العامة عندهم وأكابرهم - وبسطه (1) في القول وما زلت به إلى أن أقرّ بحقنا واعتترف به اعترافاً من لم أشك أن اعترافه اعترافٌ حقيقة لا اعترافٌ مداراةً وقيّة ، وانقطع ووقف في يدي (2) ، فقلت له : ما يمنعك بعد هذا من الرجوع عما أنت عليه إلى ما أقررت به ؟ فلم يُحِرْ جواباً .

فقلت له : إن شئت عرفتك لم لا تفعل ذلك .

فقال مستريحاً من تعدّر الجواب عليه إلى قولي : ما هو يا أمير المؤمنين ؟

قلت : أنت رجل قد ترأست في العامة وذكّرت بالعلم فيهم ، وصار لك بذلك حالٌ عندهم ، فإذا أنت فارقتهم وصيرت إلينا / نبذوك واستخفوا بك وسقط عندهم جاهك ، ولم تكن عند أوليائنا في حال من برع في علم دخل فيه لقرب عهدك به ، وصرت دون من سبقك إلينا منهم ، فلا أنت صرت إلى ما أنت اليوم فيه عند أصحابنا ، ولا أنت بقيت عليه عند أصحابك .

فقال : لا حول ولا قوة إلا بالله ! أعوذ بالله من السنة بني هاشم !

وتبيّن لي منه أنه قد علم أن الذي قلتُ هو سرّه فاستخذني (3) وجعل يلوذُ في كلامه ، فأعرضتُ عنه وتركته ، نعوذ بالله من الخذلان والشقوة .

ولقد مات هذا الرجل بعد هذا القول عن قُرب عهدي به بعد صُحبةٍ طويلة للأئمة صلوات الله عليهم / وفضلٍ جليلٍ كان إليه منهم ، وما تمتع بما اعتاضه برئاسته من نعمة الله وفضله وكرامته وما دعاه إليه وليّه وتأكّمت به حجة الله عليه إلا القليل . وما كان ما كان من وليّ الله من هذا القول إليه إلا تأكيداً بحجة الله عليه .

(1) بسطه : سره وطأه .

(2) هكذا في النسخين ، ولعل المعنى : وقع في قبضتي وتمت طائفة .

(3) استخلى : استرضى واضطرب .

في وجوب الجهاد :

192 - (قال) وأتاه يوما صلوات الله عليه عن صاحب بعث بعث به وأمره عليه أنه نزل على عدو من أعدائه بجيشه، فحاصره حتى إذا ضيق عليه بذلك له أموالاً جسيمة فقبلها منه لينصرف عنه .

فغضب المعز لدين الله (صع) لذلك غضبا شديدا وقال : لئن فعل هذا لأفعلن به ولا أفعلن به - لشيء من المكروه ذكره - ثم قال : ونحن نعيذ بالله من أمكننا فيه / خيرا ورجونا منه قايما حسنا أن يخيب الله ظننا فيه، بل نرجو أن يوفقه الله لما أمكننا فيه ورجوته منه والآن ينزع عن أحد من أوليائنا نعمة أنعمها عليه بنا .

ثم قال : إننا لم نُخْرِجْ أوليائنا ونُصَبْ فكرنا ونُتَفَقْ أموالنا لنطلب بذلك أموالا نعاضدها ، ولا أردنا بذلك متجرا بها ، وإنما أردنا بذلك (1) إقامة حق الله في أرضه وأن يُعْبَدَ سبحانه فيها حق عبادته ويُسدان بطاعته كما أمر لأوليائه . فأما المال ، فنعدنا بحمد الله منه مما خولنا وأصاره إيتينا من وجهه وحقه وحله ما لا حاجة بنا لإتيه ، يموت عنه إمام منّا بعد إمام ويُخْلَفُهُ ، فما قالدنا في جمعه والزيادة منه ، وما حاجتنا / إليه ؟ إنما الحاجة والفائدة لنا إقامة ما استخذنا الله (صع) ونصبنا له من الدب عن دينه وجهاد أعدائه والدعاء إليه واستنقاذ من جعلنا سببا لاستنقاذه ونجاة من أقامنا لنجائه، ممن أراد سعادته ، واصطلام من أراد اصطلامه على أيدينا ليشقوته . فلذلك نسعى ونذأب وإياه نقصده وفيه نرغب . فنسأل الله العون على ما يرضيه منا والتسديد والتأييد في ذلك لنا .

خطاب مخاطب به المعز (صع) رسول طاعية الروم :

193 - (قال) وقدم إليه (صع) بطريق من بطارقة الروم وأشرافهم رسولا عن طاعيتهم صاحب القسطنطينية بما أوجبه على نفسه من مغرم الجزية عن /

(1) سقط من ب : متجرا ... بذلك ...

أرض قلزورية (1) كما يعث بذلك لكل سنة ، وجاء منه بهدايا كثيرة من آنية الذهب والفضة المرسعة بالجواهر ودياج وحريير وبرذون (2) وغير ذلك من نفيس ما عندهم ، ويكتب من مرسله يخضع فيه إليه ويرغب ويسأل ويطلب الكف عن حربته ويسأل الموادة . وبعث بعدد كثير من أسارى أهل المشرق وما لم يكن قط قبل ذلك طاغية الروم يعث بمثلهم إلى ملك من ملوك المغرب ولا إلى أحد ممن مضى من الأئمة قبل المعز (صع) ولا (كان طاغية الروم يؤدي خراجا ولاجزية عن أحد من أهل ملته إلى غيره (ص) . فقبل ذلك الرسول الأرض مرارا بين يدي / المعز (ص) ومثل قائما بين يديه ، فأدى إليه رسالة مرسله ودفع إليه كتابه واستأذنه في إدخال هديته ، وذلك بعد أن وصل مال الجزية إلى عامل صقلية على الرسم المقدّم الجاري (3) .

فأذن له أمير المؤمنين (صع) في إدخالها وأسعفه بقبولها وكان أكثر ما أدى إليه الرسول عن طاغية الروم وما جاء في كتابه إليه سؤال الهدنة مؤبدة على ما أجراه من الخراج والجزية على أهل قلزورية ، وبأن يرسل رسولا من قبيله ليُسّر بذلك ويفعل فيه ما يجب على مثله لمحبتة يزعمه وميله .

فأجاب المعز (صع) رسوله عن ذلك بأن الدين والشرعية يمنعان من الذي سأله من الهدنة المؤبدة / لأن الله (عج) إنما بعث محمدا رسوله (صلي) وأقام الأئمة من ولده من بعده (4) يدعون إلى دينه ويجاهدون من خالفه حتى يدخلوا فيه أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون داخلون في حكم إمام أهل الإسلام وذمته . فإن الموادة إنما تجوز لمدة معلومة على ما يراه إمام المسلمين صلاحا لهم وللدين ، ولو كانت مؤبدة لبطل الجهاد المفروض على العباد ، وانقطعت دعوة الإسلام وخولف حكم الكتاب .

وعرفه أنه مما ينبغي لئلا من كان في محل ملكه الذي أرسله ألا ينسحب عنه مثل هذا من شريعة من مخاطبته ويكتابه وألا يسأل ما لا توجبهُ الشريعة لمن سأله .

(1) قلزورية : مقاطعة في جنوب إيطاليا مطلة على جزيرة صقلية (انظر ص 167 و ص 240) .

(2) هكذا في النسخين . ولم نجد لكلمة بدلا أنسب المقام .

(3) يبدو أن الاتفاق بين المعز والإمبراطور ينص على أن الجزية تدفع سنويا إلى عامل صقلية الكليين . ولم يسبق لنتصان أن حدثنا عن تفاصيل الاتفاق .

(4) من بعده : ساطبة من ب .

فاعترف الملج بذلك على مُرسِله / وسأل الزيادة في مدة الهدنة عنه له .

فقال المعز (ص) : جوابُ هذا في كتابنا المقدّم ملك قبلَ اليوم إليه (1) : أنه ما دام على ما شرطناه عليه وأوجبته لنا على نفسه لم نبدأه بحرب حتى ننبذَ إليه عهده ، أو بعدَ أن تنقضي مدةُ المِوادةِ بيننا وبينه ، لا نخزُرُ ولا نغديرُ كما تخفرون أنتم وتغديرون .

وعدّد عليه أشياءً من ذلك فعلوها ، فاعتذر منها عن ملكه بأن ذلك لم يكن . من فعله وأنه أنكره وطالب من فعله .

فقال له المعز (صع) : فإذا كان الأمر على ما تصفه من ملكك أنه يُغلب على أمره وبمعجز عمن خالفه وغلب عليه من أهل ملته ، فأَي فائدةٍ في مِوادعتِهِ إذا كان عاجزاً مغلوباً ؟ /

ولكن هل لكَ ولهُ في أن أعيدَ له ما يتفقُ معي على عقده (2) ، على من يرى أنه في غير مملكتي ممن يقابله من جهة المشرق كابنِ حمْدانٍ وغيره (3) . فإن خَرَجُوا عما أعيدُهُ عليهم فلا عقْدَ بيني وبينه . فأما من حوَّته مملكتي وحدود طاعتي فقد عليمٌ وعليمت أنهم أقدر على أهل دينه ومملكته وبلده لو أرادوا الخفَر والغدَر كابنِ حمْدان (4) ، فهل بلغه أو بلغك أن أحداً منهم تعدى لي ، فيما جعلته له ، أمراً ومخالف شيئاً منه ؟

فجعل الملج يعترف بذلك وبالفضل لوليّ الله (ص) ويسأل ويرغب إليه . فأعرض المعز (ص) عن جوابه عن ذلك وجعل يسأله عن كيف الحال بينهم وبين أهل طرسوس / (5) وابنِ حمدان في حروبهم ومعاملتهم إياهم ، في حديث

(1) فهذه فائدة ثانية إذن من المبعوث نفسه (انظر رسالة الدراوي المرقونة ص 313 ورسالة Schumberger عن تقفور فقا ص 468) .

(2) في النسختين : منه هل ما عقده .

(3) نفهم من هذا الكلام أن المعز يمرض على الرومي معاهدة باسم أمراء المشرق صاندا لهم ملتزما باحترام المقدس جهتهم . وبذلك للمعز أن يتكل باسم المشرق اعتقاداً منه أنه خليفة على المسلمين قاطبة ، وبهذا الاقتراح ، إن قبل ، يضمن السلم لأهل الشام والجزيرة ، يدفع خطر الروم عنهم .

(4) المعبّر أن يسمى المعز جهاد سيف الدولة البيزنطيين غداً !

(5) « أ » : طرسوس ، وكذلك في « ب » مع شطب على الطاء الثانية . وطرسوس ميناء سوري جنوب بانياس . وطرسوس ثغر إسلامي يقع جنوب تركيا الحالية ، ودارت فيه حروب بين البيزنطيين وسيف الدولة ، واحتلها الروم سنة 965/354 ، في عهد سيف الدولة الحمداني (انظر الأكامل لابن الأثير ج 7 ص 13 ، وهو لم يذكر طرسوس) .

أطاله . وكان ذلك العليج يُجيبه عما يسأله من ذلك عنه (1) . فنظر بعضُ مَنْ في المجلس إلى بعضهم كَمَنَّ لا يذري ما معنى السؤال عن ذلك والمفاوضة فيه . ثم عاود العليج في سؤال رسولِ يرسله إلى ملكه وذكر له تواترَ رسله عليه وعلى آبائه مَدَ أَفْضَى الله (عج) بِالْأَمْرِ إِلَيْهِمْ وأنه لم يَمْضِ رسولٌ منه وَلَا مِنْهُمْ إِلَيْهِ

فقال المعزّ (ص) : إنَّ أَحَدًا من الناس لا يرسل رسولاً إلى أحدٍ إِلَّا لحاجةٍ له إليه ولأمرٍ يجب . له عليه . ونحن بحمد الله ، فلا نَعْلَمُ أَنْ لَنَا إلى صاحبك من حاجةٍ وَلَا له علينا أمرٌ واجبٌ . فلماذا تُرْسِلُ إليه ؟ اللهم ! لَا أَنْ يَكُونَ أَمْرٌ من أمور الدين يَنْبَغِي لَنَا مِرَاسَلَتُهُ ومفاوضَتُهُ فيه وهو من الْمُبَاحِ في دينه ، ولكن نَظُنُّ أَنَّهُ يَكْبُرُ عليه ، فَإِنْ نحن أَرْسَلْنَا فيه إليه ، فَعَلِمْتَ أَنَّهُ يَجِئُنَا فيه ، سَهْلٌ عَلَيْنَا أَنْ نَرْسِلَ إِلَيْهِ رسولاً كَمَا سَأَلَ وَسَأَلْتَ عَنْهُ . فلو كان (2) ذلك الله (عج) ولدينه لم نَفْعَلْ ذلك له ، ولا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَفْعَلَهُ ، إِلَّا بعد أَنْ يَتَحَقَّقَ عِنْدَنَا أَنَّهُ يَجِبُ إِلَيْهِ ، لَأَنَّا لَا نَرَى أَنْ نَسْأَلَ أَمْرًا ، وَإِنْ كَانَ لَوْجَهُ الله (عج) ، فَتَخِيبُ (3) فيه . وَلَأنَّ ذلك ، لو كان ، لَكَانَ سُوءَ عَاقِبَتِهِ عليه . ونحن لَا نُلْزِمُكَ الْجَوَابَ في ذلك عَنْهُ ، وَالْقَطْعُ فيه عليه ، إِذْ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَلْزِمُكَ وَلَا يَنْبَغِي لَكَ ، وَلَكِنَّا سَأَلْنَا بِذِكْرٍ مَا نُرِيدُ ذِكْرَهُ لَكَ وَتَنْصَرِفُ وَتَقِفُ / عَلَى ذلك مِنْهُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ كَبِيرٌ (4) . فَإِذَا عَلِمْتَ مِنْهُ بِالْحَقِيقَةِ أَنَّهُ يَجِبُ إِلَيْهِ ، عَرَفْتَنَا ذلك عَنْهُ فَيَسْهُلُ عَلَيْنَا أَنْ تُرْسِلَ إِلَيْهِ . وَلَوْ كَانَ ذلكَ فِيمَا حَوَّتْهُ الدُّنْيَا بِحَذَائِرِهَا أَوْ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ بِأَقْطَارِهَا ، لَمَا سَهَّلَ عَلَيْنَا أَنْ نَرْسِلَ فيه رسولاً مِنْ قَبِيلِنَا . وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ لَوْجَهُ الله (عج) وَابْتِغَاءُ ثَوَابِهِ سَهْلٌ عَلَيْنَا وَوَجِبَ لَدَيْنَا .

فاستعظم العليج القولَ في ذلك وأقبل على أمير المؤمنين بالمدح والشكر حتى خَرَجَ في قوله ذلك إلى الكفر والتشبيه الذي يعتقده . فردَّ ذلك المعزّ (ص) عَلَيْهِ وتواضع لله (عج) كما يجب أَنْ يتواضع له ، وعرفه ذلك ليعلم أَنَّهُ لم يَرْضَهُ . من

(1) عنه في أوب ، وكألفها زائدة .

(2) في النسختين : فلو لَا أَنْ . والتركيب صواب .

(3) أ : فتجيبه فيه . ب : فتجبه فيه . والمباراة غامضة ، وقرأنا تغييس .

(4) لأنه أمر كبير ، ساطعة من أ .

قوله وإن كان عند نفسه إنما قصد به / تعظيمه ورأى أن ذلك مما يجوز عنده .
ثم أمره (صلح) بالانصراف إلى المكان الذي أنزلته فيه ، فانصرف .

ثم عطف على من كان في المجلس كأنه اطلع على ما كان في قلوبهم ، فقال :
لعلّ بعضكم أنكر ما أطلعنا سؤالته عنه عن أمرهم مع أهل المشرق ؟ ولم تُرد بذلك
منه الحديث والمذاكرة ، ولكنني علمت أنه رسول قد لقّنت ما يقول وأوقفت
عليه ، وعلى ما يجيب فيه مما قد لعلّ من أرسلته عليم أنه سيُسأل عنه .
فأثبته من مكان نعلم أنه لم يُتقدّم إليه فيه ، ولم يعلم مرسله
أنه يُسأل عنه ، حتى أخذنا من قبله ما تقوم به حُجَّتنا عليه من وجه كذا
ووجه كذا ، وعدد / وجوها كثيرة مما سمعناه جرى بينهما لم ندر أن
في ذلك حجة حتى ذكره (ص) ، فإذا فيه حجج وكيدة لم تظهر إلى أحد ممن
حضر إلا عند ذكره إياها وبيانه لها .

فقبلوا الأرض بين يديه وأظهروا السرور بما وهب الله من التأييد له وأمدّه
من العلم والحكمة به . وكان ذلك عنه (ص) بعد أن سألهم ما رأوه في مخاطبته إياه
فيما خاطبه ، وما توهّموه في مراده في ذلك ، فلم يكن عند أحد منهم عليم من
ذلك . ثم سألهم هل فيما سمعوه من حُجّة يرون أنها تقوم عليه أو على مرسله ؟
فما عليم أحد منهم ذلك . فبعد ذلك قال ما قاله لهم مما ذكرته عنه - ص - (1) .

**خطاب مخاطب به المعز / صلوات الله عليه رسول (2) بعض
الدعاة :**

194 - (قال) وقدم على أمير المؤمنين المعز لدين الله (صلح) رسول بعض
الدعاة بالمشرق بمال حمّله ذلك الداعي إياه من أعمال المؤمنين . فأدخله المعز (ص)
وسأله عن أحوال ذلك الداعي والمؤمنين قبّله ، فأخبره من ذلك بما حمّد الله
عليه من استقامة الأحوال وانتظام الدين وألفة المؤمنين . ثم سأله عما شاهده
في طريقه فأخبره بتعظيم من مرّ عليه من أمراء بلدان المشرق إياه ، وبرّهم (به)
وإكرامهم له ، لعلمهم بما جاء به إلى أمير المؤمنين (ص) من قبيل صاحبه إذ

(1) نشر فرحات الدشراوي هذه الفقرة في حواشي الجامعة التونسية ، عدد 2 ، لسنة 1965 ص 28 - 31 .

(2) سقطت « رسول » من ب .

أَكْثَرُ أَجْنَادِهِمْ وَأَصْحَابُ أُمُورِهِمْ مِنْ دَعْوَتِهِ ، وَمِنْهُمْ كَثِيرٌ مِمَّنْ (1) دَعَاهُ غَيْرُهُ ، وَهُمْ / بِأَسْرِهِمْ يَدِينُونَ بِوَلَايَةِ وَلِيِّ اللَّهِ ، وَيَعْتَقِلُونَ إِمَامَتَهُ .

وَكَانَ فِيمَا حَكَاهُ عَنْ بَعْضِهِمْ ، وَهُوَ فِي أَجَلٍ مُوَضَّعٍ مَرَّ بِهِ ، بَعْضٌ مَّا كَرِهَهُ الرَّسُولُ مِنْهُ مَعَ مَا وَصَفَهُ مِنْ سُوءِ حَالِهِ ، وَذَلِكَ ، فِيمَا ذَكَرَهُ : أَنَّهُ أَرْسَلَ فِي طَلَبِهِ فَأَدْخَلَهُ إِلَيْهِ وَسَلَّاهُ عَمَّا قَدِمَ بِهِ فَأَخْبَرَهُ . فَقَالَ : أَمَّا إِنِّي لَوْ شِئْتُ أَخَذْتُ ذَلِكَ لِأَخَذْتُهُ لِأَنَّهُ أَوْ أَكْثَرُهُ مِنْ عِنْدِ أَصْحَابِي وَرَجَالِي .

فَقُلْتُ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، أَوْ تَقُولُ غَيْرَ هَذَا ؟

فَقَالَ : وَمَا هُوَ ؟

قُلْتُ : تَقُولُ : إِنَّ الَّذِي فِي يَدَيْكَ أَنْتَ ، مِنْهُمْ (2) وَعَنْهُمْ ، لِقِيَامِهِمْ مَعَكَ وَعِضْدِهِمْ لِيَّاكَ .

قَالَ : أَجَلٌ ، إِنَّهُ لَكَمَا قُلْتُ .

(قَالَ) قُلْتُ : وَأَنْتَ أَبْيَاكَ اللَّهُ فَمَا يَمْنَعُكَ مِمَّا فَعَلُوهُ وَقَدْ أَخَذَ عَلَيْكَ لَوْلِيُّ اللَّهِ وَلَمْ يَنْتَقِمْ / مِنْ الْأَكْثَرِ مَرَارًا ؟ (قَالَ) فَرَأَيْتُهُ وَقَفَ فِي ذَلِكَ . وَكَانَ جَوَابُهُ أَنْ قَالَ : كُلٌّ مِمَّنْ تَرَى ، إِنَّمَا يَطْلُبُ الدُّنْيَا . وَنَحْنُ نَطْلُبُهَا . مَا دَامَتِ الْمَدَّةُ وَالِدَوْلَةُ وَالْأَيَّامُ لَنَا ، فَلِذَا انْقَضَتْ سَلَّمْنَا ذَلِكَ عَلَى الْكُفَرَةِ .

(قَالَ) قُلْتُ : وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ أَصْحَابَكَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ ؟

فَضَحِكَ وَقَالَ : وَاللَّهِ مَا مِنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي أَعْلَى عِنْدِي دَرَجَةً وَلَا أَكْثَرَ مِثْلَةً وَلَا أَعْرَضُ دُنْيَا (3) مِنْ هَذَا - وَأَوَّلًا إِلَى رَجُلٍ هُوَ وَزِيرُهُ وَصَاحِبُ أَمْرِهِ - ثُمَّ قَالَ : وَلَقَدْ سَأَلْتَنِي مَدَّ أَيْتَامٍ فِي بَعْضٍ مَا خَرَجْتُ مِمَّا تَرَاهُ إِلَيْهِ فَتَذَاكَرْنَا أَمْرَ صَاحِبَيْكُمْ - يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (صَلَّمَ) - فَقُلْتُ : مَا أَظَنَّتْ يَمْنَعُهُ مِنَ الْهَبْجُومِ عَلَى الْمَشْرِقِ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ مِنَ الرِّجَالِ وَالْعُدَّةِ / مَا يَرَى أَنَّهُ يَقْوَى بِهِ عَلَى ذَلِكَ ، فَضَحِكَ مِنْ قَوْلِي وَقَالَ لِي : وَمَا يَرِيدُ مِنَ الرِّجَالِ وَالْعُدَّةِ ، وَكُلٌّ مِمَّنْ تَرَى حَوْلَكَ وَحَوْلَ غَيْرِكَ رَجَالُهُ وَأَوْلِيَاؤُهُ ؟ فَوَاللَّهِ مَا دَارَانِي فِي أَمْرِهِ وَلَا سَاتَرَنِي وَإِنَّهُ لَيُصَلِّ

(1) ب : مَسَا ..

(2) ب : وَأَنْتَ مِنْهُمْ .

(3) أ : وَلَا أَعْرِفُ دِينًا ، مَعَ إِصْلَاحِ دِينًا بِتَطْيِيرِ الْإِصْحَامِ .

إليه من بين صلة لي عليه جارية وغلّاتٍ من معروفي لديه في كلّ عام أزيد من ثلاثمائة ألف دينار .

قلت : فحسبك أيّها الأمير .

قال : ما يمنع صاحبكم من المشرق وما الذي قنع به من المغرب وما عسى أن يكون في المغرب وفيما رضي لنفسه منه ؟

قلت : ألسنت تعلم أيّها الأمير أن المغرب شطر الدنيا وأنّ الله قرنه بالمشرق فذكرهما معاً ؟

قال : / نعم

[قلت]: فهل تعلم في المغرب ملكاً غيره ؟

قال : لا .

قلت : وكم بالمشرق من ملك ؟

قال : كثير .

قلت : أو ليس له أكثر ما يملكون ذلك به من رجالهم ، يتقربون إليه بأموالهم وينصرونه ، إن أحبّ ، بأنفسهم ؟

قال : نعم .

قلت : فأيّ ملكٍ من ملوك الدنيا له مثل ما له مع ما خصّه الله (عج) به من فضيلة الإمامة ؟

قال : فمن هذا العجب فيما قلناه ! فما عندك فيه ؟

(قال) قلت : ما عندي في ذلك إلاّ القبولُ عنه والتسليمُ لأمره وتركُ الاعتراض عليه ، والعلمُ باليقين أن كلّ ما كان منه ، صوابٌ وحكمة ، ولستأ نرى أن نسبّه بالقول ، وإنما نحن رسلٌ ننقلُ بما أُرسلنا فيه إليه وننصرف فيه بصرفنا / به .

(قال) ففكرت ملياً ثمّ دعا بدابتي ، فما ركبته إلاّ بين يديّهِ وأكرمني . ولكن اغتممت لِمَا رأيتُ من تخلّفه عن الواجب لوليّ الله عليه وقوله ما قاله من أنّه صاحبُ دُنيا ، وما وقفتُ منه عليه ويقال فيه من سوءِ الحال .

قال المعز لدين الله (ص): أفكُنْتُتَ تحبُّ أن تراه على صحبة من ولايتنا
وكمالٍ في أمرنا ؟

قال : أي والله ، لقد كنت أحبّ ذلك .

قال : إنَّ ذلك لو كان وهو على ما هو عليه من المظاهرة بالقيام بأمر أعداء
الله ، لكان أضرَّ عليك وعلى أصحابك المؤمنين ولكانت النعمةُ يرجى بقاءها
عليه والسلامةُ يطمع دوامها له ، فتطول مدته وأيامه واغتمامك وأصحابك .
ولكنَّ من قاطع / اللهَ مثل هذه المقاطعة ولم يكن له من أولياته (1) حظٌّ ولا
نصيبٌ ، كان الهلاك بحول الله وقوته منه قريباً . فقد كان يقال : كفاك دُرُكاً
من عدوك أن تراه عاملاً بمعاصي الله . وقد سعى بمولاه جعفر بن محمد (ص)
بعضُ السعاة إلى بعض المتغلبين من بني العباس ونسب إليه أنه يريدُ الخروجَ
عليه ، فأحضره لذلك وسأله عما قال الساعي به ، فأنكره ، وثبت الساعي
على ذلك من قوله فيه يئن يدي من سعي به . فقال له جعفر بن
محمد (ص) : أفنحلفُ على ذلك ؟

قال : نعم ، أحلفُ عليه ، وذهب . ليحلفُ بالله .

فقال : لا ، ولكن قل : قد برئتُ من حول الله وقوته إلى حول نفسي وقوتها .
فقال ذلك / ، فمات في المكان .

فأسقط في يدي ذلك الذي سعى إليه ، وأعظم أمر أبي عبد الله (ص) وقال له :
كيف علمت أنه يعاقبُ بمثل هذه العقوبة إذ استحلفته بما استحلفته به ؟

فقال : علمت أنه كاذب في قوله وأنَّ الله (عج) إذا حلف حالف باسمه فوحدَه
وعظمه في حلفه أبقى الله عليه ، لتوحيده وتعظيمه إياه ، ولم يعجل بالعقوبة
عليه ، فلم أدعُه لذلك واستحلفته بالبراءة منه لئلا يكونَ بينه وبين الله
ما يُرجى له به السلامة من جرأته عليه ، فكان ذلك ، وعجل الله (عج) الانتقامَ
سه .

وكذلك هذا الذي ذكرته : لو اعتصم بأدنى أمرٍ من أمورنا وكان على شيءٍ
من طاعة الله ، لأمهله الله / وفتحَ له . ولكن بانسلاخه من ذلك وخروجه منه ، يتوقع
قرب انتقام الله (عج) وسرعة وقوع البلاء له .

(1) أولياته : ساطعة من أ .

ثم ذكر له هذا الرسول غير هذا الرجل ممن اجتاز به من أمراء البلدان وإكرامه له وأنه أرسل إليه لياثيته فاستعفاه من ذلك إذ عليم أنه يريد منه أن يقبل يده أو يعظمه وأنه لا يفعل ذلك له واعتذر إليه في التخلّف عنه ورمز لما منعه من المجيء إليه ، فقبل ظاهر عذره ولم يكلفه من ذلك ما يكرهه وتركه ، نازلا عند من قصد إليه من أولياء أمير المؤمنين ، فأمر بحفظه وأصحابه من أجازره من حادّ عمله وأخرجه ظاهرا بما معه لأمر المؤمنين (صلع) / ه .

فقال له المعزّ لدين الله (ص) : هذا ممن نظر لنفسه ، وأخرى به أن تلوم النعمة ما دام على ذلك . أمّا بلغك ما عمله صاحبُ الفرس عندما ورد عليه كتاب جدنا رسول الله (صلعم) (1) يدعو إلى الإسلام ، من أنه أئف من ذلك واستكبر ومزق كتاب رسول الله (صلع) فمزق الله (عج) ملكه وسلبه ليأه فلم تقسم لهم قائمة ؟ وأنّ ملك الروم لما أتاه كتاب رسول الله (صلع) قيله وأجابه عنه ، فلم ينزل به ما نزل بغيره . وهذا مما قدّمت لك ذكره عنّ تعلق بشيء من الحق وأصفي إليه أنه يتنفع بذلك ، وأنّ من قاطع الله وأوليائه أو شك أن يتقيم الله منه .

والحمد لله مؤيد عزّ وليّه / وجاعل الهية والرعب في قلوب عباده (2) .

(1) ص في ب . وهذه أول مرة تكتب التصلية بهذه الصورة ، أي بإضافة م السلام .

(2) ب : تم الجزء السابع عشر بحمد الله ومنتى صلى الله على رسوله وعلى آله الطيبين الطاهرين .

الجزء الثامن عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

حديث جرى في مجلس في الرد على بعض التكلمين :

195 — قال القاضي النعمان بن محمد : جلست بين يدي الإمام المعز لكتبت الله (ص) يوما فذكرت له كلاما لبعض المعتزلة في قول الله (عج) : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ، وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ، الآية (1) » ، واضطراب قول المعتزلي في ذلك وسوء توجيهه له .

فقال (ص) : من اتبع هذا القائل وأمثاله المتشابهة ، اتبعهم من شبهوه بأولياء الله الذين أمرهم / تبارك اسمه برد ما اشبه عليهم إليهم ويسألهم عما لا يعلمونه من أمر دينهم ، فلم يفعلوا ما أمرهم الله (عج) . به وسألوا من لم يأمرهم بسؤالهم ، فتخونوا وتهونوا (2) وضلوا وهلكوا . ولو سألوا الراسخين في العلم الذين أمرهم الله بسؤالهم وأخبرهم أن عندهم تأويل الكتاب ، لمعلموا من عندهم وجه الصواب ، ولكنهم أرادوا أن يكونوا أئمة أنفسهم وأن يستطيعوا على الأئمة برئاستهم فتأولوا كتاب الله برأيهم وقالوا في قوله بأهوائهم ، فأوجبوا

(1) آل عمران ، 7 .

(2) الهوك : الحيرة والتردد .

وعيدته لمن وعده بالثواب ووعدته لمن نواعده بالعقاب، فأصلوا كما قال الله (ع) :
 « وَأَصْلُوا كَثِيرًا مِنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ / (1) » وكانتهم لم يسموا قول الله وهو
 أصدق القائلين : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (2) » ، ولا
 قوله لرسوله : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (2) » .
 فلا هم عن الرسول أخذوا البيان ولا إلى أهل الذكر ردوا ما اشتبه عليهم من أي
 القرآن ، بل أمضوا ذلك على آرائهم وتأولوه بأهوائهم . ولو جاز ذلك لأحد لجاز
 لرسول الله (ص) . فقد أخبر الله (عج) في كتابه وأمره بإخبارهم بنفي ذلك عن
 نفسه فقال : « قُلْ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي (3) » ، وقال (عج) مخبرا عن
 رسول الله (صلع) : « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ » إلى
 « شَدِيدِ الْقُوَى (4) » . فأجازوا من القول / لأنفسهم ما يجوز (5) عندهم لنبيهم ،
 وما شهد كتاب الله بخلافه لهم ، جرأة على ربهم واستخفافا بدينهم . وذكر الله (عج)
 المنافقين في كتابه وأمر بجهادهم نبيهم . فلو سئل هؤلاء عن المنافقين من هم فسموهم
 بدعواهم عليهم ، ونسب أولئك اسم النفاق إليهم وأوجبوا أنهم هم المنافقون بأعيانهم ،
 ما كانت تكون حجبتهم عليهم إن لم يرجعوا إلى بيان الرسول وسؤال أهل الذكر
 كما أمرهم الله (عج) ، وإلا فلا حجة لبعضهم على بعض وكلهم مدع
 بلا بيان .

فذكرت عند قول المعز (ص) هذا ، قول جدّه الصادق جعفر بن محمد (صلع)
 وقد سأله بعض مواليه / عن الاختلاف في الفتيا لم كان بين الناس ؟ فقال (عم)
 للسائل : هل بلغتك أنهم اختلفوا على عهد رسول الله ؟

فقال : لا والله، جعلني الله فداك ، ما بلغني ولا سمعت أنهم اختلفوا على عهد
 رسول الله .

فقال له جعفر : ولم لم يختلفوا حينئذ .

(1) المائدة ، 78 .

(2) النحل ، 43 - 44 .

(3) الأحقاف ، 9 ، وقد ثبتت الآية عند المؤلف (أو الناسخ) بالآية 203 من سورة الأعراف .

(4) النجم 5-1 . والمقصود بالذات الآيتان 3 و 4 : وما ينطق من الهوى ، إن هو الا وحى يوحى .

(5) ب : ما لا يجوز .

فقال: لأنهم كانوا يسألون رسول الله (ص) عما جهلوه ويعلمهم ما لم يعلموه .
قال: صدقت ، وكذلك والله ، لو أقاموا من أقام لهم من بعده مقامه وسألوه (1) ،
لما اختلفوا . ولكنهم نصبوا بعده من (2) لم يأمر الله ولا رسوله بتبصيره ، فسألوه
عما جهلوه وتحاكموا إليه فيما اختلفوا فيه ، فقصّر عن كثير من ذلك ولم يعلمه
وجعل يسأل الناس عنه فاختلفوا عليه في الجواب فيه ، وتطاعوا لذلك الرئاسة /
فمضوا على ردّ الجواب لا يدرون [أ] أصابوا أم أخطأوا أوجه الصواب ، ومضى على
ذلك كذلك الثاني والثالث (3) . واختلفوا في أحكام الدين ، فاقتدى بهم في ذلك من جاء
بعدهم من التابعين ومن لحق بهم من اللاحقين ، فكان سبب الاختلاف مع طلب
القوم الرئاسة لأنفسهم وصرف وجوه الناس إليهم ، وقد قال رسول الله (ص) :
من طلب العلم ليباهي به العلماء ويماري به السفهاء وليصرف به وجوه الناس
إليه ، ويقول أنا رئيسكم ، فليتبوأ مقعده من النار ! إن الرئاسة لا تصلح إلا
لأهلها (4) . فقال علي (عم) : لو ردوا الأمر إليّ لقضيت بين أهل القرآن / بالقرآن ،
وبين أهل التوراة بالتوراة ، وبين أهل الإنجيل بالإنجيل . وإني لأعلم ما بين
الوحيين . وكان يضرب يده إلى صدره ويقول : إن مهنا لعلماً جماً ما أصبى
له حكمة . وقال جعفر بن محمد (ص) وقد سئل عن قول الله (عج) : « فاسألوا
أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » فقال : نحن أهل الذكر ، ولز زدوا
السؤال إلينا ، لما اختلف منهم اثنان . وروى مثل ذلك عن أبيه جعفر بن محمد بن
علي (صلع) ، ومثل هذا وما يؤيده علمهم (صلع) قد جاء من غير طريق .

وذكرت فيما وصف من أمر المنافقين قول الصحابة : ما كنا نعرف المنافقين
على عهد رسول الله (صلع) إلا ببغضهم علينا / لأن رسول الله (صلع) قال : لا يحبك
إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق (5) . فلولا بيان الرسول ودلالته لما عرف الناس
المنافقين كما قال المعز لدين الله (عم) .

(1) يعني علي بن أبي طالب وهو وصي الرسول

(2) يعني أبا بكر .

(3) عمر ثم عثمان .

(4) حديث : من طلب العلم ليباهي به العلماء ... ذكره ابن منبج (ص 93 رقم 253 و 254) والسيرطي
في الجامع الصغير (ج 3 ص 210) . وورد في الكافي للكليني (ج 1 ص 47 رقم 6) .

(5) لا يحبك إلا مؤمن ... ذكره الترمذي (ج 13 ص 168) . وجاء في نهج البلاغة (ص 372 رقم 42) .
بهذا اللفظ : يا علي لا يبغضك مؤمن ، ولا يحبك منافق .

وفي مثل ذلك :

196 - وذكرت له في هذا المجلس قول بعض من تسمى بالعدل من العامة في الرد على بعض المجبرة وقد عارض في قول الله (عج) « اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » ، فقال : إذا كان الله قد هدى المؤمنين ، فلم أمرهم أن يسألوا الهدى ؟ فإذا كان قد أنعم عليهم بالهدى فكيف يستحقون الجزاء ؟ فقال هذا المتسمي بالعدل : الذي أمر الله (عج) عبادَه المؤمنين أن يسألوه من / الهدى الطاف منه وزيادات يخص بها من يشاء . وقد هداهم قبل ذلك ، كما قال الله (عج) : « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (1) » . وأما إنعامه عليهم ، فلأن رجلا وصل رجلا بصلة فاشترى منها مترا وفرشا وطعاما ولباسا لنفسه ولأهله ، فلما صاروا إلى ذلك قالوا : لقد أنعم علينا فلان بنعمة عظيمة ، كان ذلك جائزا في القول إذا كان أصل النعمة منه ، وإن كان وليهم هو الذي فعل ذلك بهم فهو والله أحق بها (2) .

فقال المزعز (ص) : ما أسوأ هذا من توجيهه ، وأقبحه من تشبيهه ! والله تعالى عن أن يُشَبَّهَ بخلقه أو تقاس أفعاله بأفعال عبادِه / . ولو نُزِّلَتْ هذه النعم التي شَبَّهها هذا المشبه بنعم الله (عج) حق تزييلها فعليم ما لعلهُ يُلْحَقُهَا من النقص والغبن والبخل في حين اشترائها وما يلحقُهَا من الآفات والعاهات ، وتكون له سببا من المعاصي الموبقات والجوائح في الدنيا ، والعقوبات وسوء الحساب في الآخرة ، والمصير إلى نار الله الحامية ، لعادت نِقَمًا ولم تَكُنْ نِعَمًا . ونِعَمُ الله على عباده لأجلُ من أن تُحصى ، أو بعد ما فيها من القوائد والخيرات فتستقصى ! ولو تدبَّرَ هذا القائل قوله لعليم أن النعمة التي أنعم الله بها على عباده الذين اصطفاهم وأمر عباده جميعا بسؤاله هداية صراطه (3) ، هي نعمة الدين (4) التي / لا تُؤَازِيها نعمة ولا تُشَبَّهها مِنَّة ، إذ بها كمال الدين والدنيا وهي نعمة الآخرة والأولى ، وهي نعمة الله على خلقه إذ كانت النعمة باتِّباعِ صراطهم تُنالُ ، وبمعرفةهم . والاقتداء بهم

(1) محمد ، 17 .

(2) أ : ... بهم والله أحق بها .

ب : ... بهم والله أحق بهذا .

(3) ب : صراطهم .

(4) أ : نعمة الله .

تدركُ . ولجهل هذا القائل بنعمة الله هذه شبهتها بحطام الدنيا وقاسمتها إليه . وجهله بها يوجب عداوته إيانها ، فقد قيل : إنَّ من جهيل شيئا عاداه .

فذكرت عند قول المعز لدين الله (عم) هذا القول (1)، سؤال السائل جدَّة جعفر ابن محمد (ص) عن قول الله (عج) «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» (2) ، فقال صلوات الله عليه : ما يقول هؤلاء فيها ؟ يعني العامة .

فقال : أنت أعلم بقولهم جعلتُ فداك .

قال له : على ذلك / ، ما عندك من قولهم ؟

بما : يقولون : النعيم ههنا الشربة الباردة في اليوم الحار .

فقال : والله (3) لئن سألوها عن هذا ليطولنَّ سؤالهم . بل نحن والله النعيم الذي أنعم به عليهم ، وأعتا يسألون فيما عرفوه من حقنا وإفترض عليهم من طاعتنا .

فذكرت هذا الحديث للمعز (صلعم) وأنَّ العامة ترويه ، فقال : هو صحيح وهو كما قال الصادق جعفر بن محمد جدنا (ص) (4) . والسؤال الذي أمروا أن يسألوه هو سؤال الجزاء على معرفة أوليائه أيضا ، فذلك هو الجزاء الأوفى والحظَّ الأسنى .

وفي مثل ذلك :

197 — وسأله (صع) في هذا المجلس عن قول الله (عج) : «آلَمْ ، ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ / هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» (5) ، وذكرت له قول بعض من احتجَّ على المجبِّرة من العامة في قولهم : إذا كان القرآنُ إنَّما هو هُدًى للمتقين ، فما على غيرهم من الحُجَّةِ إذا لم يكن هدى لهم ؟ فقال هذا المحتجُّ : القرآن هدى للمتقين وغير المتقين ، ولم يقل الله (عج) إنَّه ليس هُدًى لغير المتقين (6) ، وقال : ونظير هذا في قول الله (عج) : «إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» (7) ، وقد جعله الله نذيرا لِّلْعَالَمِينَ .

(1) ب : هذا القائل .

(2) التكاثر ، 8 .

(3) ب : سقط : والله .

(4) ب : سقط : جدنا .

(5) البقرة ، 1 .

(6) ب : سقط : لغير المتقين .

(7) يس ، 11 .

فقال المعزّ لذين الله (ص): من ههنا تاه القومُ فضلوا وهلكوا . وسكت ساعة ، وصوب رأسه ، ثمّ نظر في المجلس يمينا وشمالا فلم ير أحدا يُكره الكلامُ بحضرته . قال : إنّ الكلامَ إنمّا (1) يبنى على أصوله . ثمّ ابتدأ / بتفسيره آلم ذلك الكتابُ لا رَبَّ فِيهِ « وشرح ذلك من الباطن بما يُعجزُ القائلين ويهزُّ السامعين ، ثمّ ذكر المتقين بصفاتهم ومن هم ، وذكر الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة والذين يُنفقون ممّا رزقهم ومن هم ، وشرح ذلك شيئا شيئا شرحا شفى به القلوب وأزال الشكّ وأذهب الحيرة . ثمّ قال : والذين لا يؤمنون فهم كما وصفهم الله (عج) : « فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى (2) » ، فمن بصره الله الهدى وقواه عليه وأمره ونهاه فاهتدى بهداه وقيل عنه أمره وانتهى بنهيهِ وحافظ على حدوده ، زاده الله (عج) من الهدى كما قال وآتاه التقوى ، ومن لم يُقبل على الهدى وعصى / الله فيما أمره به واركب ما نهى عنه ، فني أدُنِّيهِ وقر ، وهو كما قال الله (تج) ، عليه عسى .

ثمّ قال : وهذا الهدى للمتقين هو من لطائف الله ومِنَنِهِ وإحسانِهِ التي ذكرها هذا القائل أولا في أمّ الكتاب (3) ، ونسي ذلك فخالفه في هذا الباب .

فذكرت عند قول المعزّ (عم) قول جدّه عليّ أمير المؤمنين (عم) وقد سأله سائل عن الإيمان والإسلام ، ما كلُّ واحد منهما ؟ فقال : الإسلامُ الإقرارُ ، والإيمانُ الإقرارُ والمعرفة ، فمن عرفه الله نفسه ونبيّه وإمامه فأقرّ بذلك ، فهو مؤمنٌ .

قال له السائل : فالمعرفةُ من العبدِ والإقرارُ منه ؟

قال : المعرفةُ من الله حجةٌ ومينةٌ ونعمةٌ ، والإقرارُ من الله بمنّ به على / من يشاء من عبادِهِ ، والمعرفةُ أيضا صنع الله في القلب ، والإقرارُ فعلُ القلب . وكلّ ذلك منّ من الله ورحمةٌ . فمن لم يجعله الله حارفا فلا حجةَ عليه ، وعليه أن يقف عما لا يعلمُ ، ولا يُعذِّبه الله على جهله ويثيبه على عمله بالطاعة ، ويعذِّبه على عمله بالمعصية ، ولا يكون شيء من ذلك إلّا بمنّ الله وفضله وقضائه

(1) أ : سقطت : إنمّا

(2) فصلت ، 44 .

(3) الفاتحة . وقد مرّ السؤال عن « أهذا الصراط المستقيم » ... ص 380 .

وقدره وعلمه وكتابه بغير جبر ، لأنهم لو كانوا متجبرين لكانوا معذورين وغير مجبورين (1). ومن جهل فعليه أن يرد إلينا ما أشكل عليه لأن الله تبارك وتعالى يقول : « فاسألوا أهل الذكّر إن كنتم لا تعلمون » (2) .
قال له السائل : فما أدنى ما يكون به العبد / مؤمن ، وأدنى ما يكون به كافر وأدنى ما يكون به ضالاً ؟

قال : أدنى ما يكون به مؤمن ، أن يعرفه الله نفسه فيُفَيِّرَ له بالإلهية ، ويعرفه نبيه فيُفَيِّرَ له بالنبوة ويعرفه حجته في أرضه وشاهدته على خلقه فيعتقده إمامته .

قال له السائل : وإن جهل غير ذلك (3) ؟

قال : نعم ، ولكن إذا أمير فليطع وإذا نهى فلينبه .

وأدنى ما يكون به مشركاً أن يتدين بشيء مما نهى الله عنه ، فيزعم أن الله أمر بذلك ويعبد من أمر به ، وهو (4) غير الله .

وأدنى ما يكون به ضالاً أن لا يعرف حجة الله في أرضه وشاهدته على خلقه فيأثم (5) به .

وفي مثل ذلك :

198 - (قال) وذكرته له (صلح) قولهم في قول الله (عج) : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ / وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً » وأن الختم ههنا الإخبار عنهم أنهم لا يؤمنون (6) ، لا على أنه حال بينهم وبين الإيمان .

فقال : ما هذا الهروب إلى هذا التعتيد . من القول ؟ أليس قد أخبر أنهم كفروا قبل هذا ، فقال : « إن الذين كفروا سواءٌ عليهم »

(1) أ : مجبورين . ب : محمدين .

(2) النحل ، 43 .

(3) المعنى : حتى وإن جهل ... ؟

(4) ب : سقطت : هو .

(5) ب : فيأثم به :

(6) ب : سقط : أنهم لا يؤمنون . والآية من البقرة ، وكذلك التي تليها بعد حين (6-7) .

أَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» وإنما كان كفرهم بعد الإنذار والدعاء (1) إلى الإيمان فآبَسُوا منه وكفروا ؟ فاستغاثوه هذا أن يحول بينهم بعد هذا وبين الإيمان ، هل يدفع أنه يُمَيِّتُهُمْ ، والموت حائلٌ بينهم وبين الإيمان إذا كانوا قد أصروا على الكفر ، فلا يكون في ذلك لهم حجة عليه ، بل له الحجة البالغة .

ثم قال (صلح) : أليس قد قال الله (عج) : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (2) » وقال : « وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ؟ وَكَلَاهُمَا سِتْرٌ وَلَكِنَّ الْغِشَاوَةَ أَخْفٌ وَأَدْقُ ، وَالرَّيْزُ أَغْلَظُ ، فَجَعَلَ ذَلِكَ عَلَى الْقَلْبِ لِأَنَّ الْبَصَرَ بِهِ يُبْصَرُ وَقَدْ يَرَى الْبَصَرُ كَثِيرًا مَا يَرَاهُ فَلَا يُثْبِتُ إِلَّا مَا صَرَفَ النَّظَرَ قَلْبَهُ إِلَيْهِ ، قَالَ اللَّهُ (عج) : « وَكَثَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (3) » ، وقال : « فَلَمَّا هِيَ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (4) » . وذكر مثل القلوب ومثل الأبصار من الباطن فأوضح المعنى في ذلك وبيّنه ودلّ به على ظاهر القول فيه .

مجلس في أمر أمضاء (صلح) :

199 — (قال) وكان رجل معروف بالأذى للناس والسعاية بالباطل بهم ووسمهم بالمثالب / والمعائب قد أغرق في ذلك وأكثر فيه ، وفشا شره وأذاه ، واتصل ذلك بالمعز (ص) وتقرر عنده مرة بعد مرة وكل ذلك يغضي عنه ويتشبّه في أمره إلى أن واجهه بذلك ورفع له وتبين له من أمره ما لم يجد بُدًّا . من عقوبته عليه ، فأمر به فعوقب عقوبة مثله .

ثم أجرى ذكره بعد ذلك (ص) فقال : إننا لنغضي ونصبر ونعفو ونغافل ونستر ما أمكن الصبر والعفو والستر ، وننتظر (5) بذلك ونتشبّه فيه لئلا يكون منا أمر فذ / يتبين لنا بعده خلاف ما أوجبه ، فنندم عليه . ونحن نقدر على أن نعاقبه بالقتل فما دونه ، فإن تبين لنا بعد ذلك براءة من قتلناه ، لم نستطع / أن نحبيبه ، لأن ذلك شيء إنما تفرّد الله جلّ اسمه به وحده . فلذلك نؤثر الأناة فيما يرفع إلينا ،

(1) الدعاء في معنى الدعوة ، وهو كثير في الكتاب .

(2) المطففون ، 14 .

(3) الاعراف ، 198 .

(4) الحج ، 46 .

(5) أوب : ننتظر .

والتَّبَيُّتُ فيما تَقَرَّرُ لديننا؛ فإذا تَبَيَّنَ ما لا شَكَّ فيه وَوضَّحَ عِندنا ما لا خِفاءَ به وَوَجَبَ علينا تَفْضِيلُ الْحَقِّ، أَنْفَذْنَاهُ فِي مَنْ (1) كَانَ، بَعْدَ أَنْ تَأَمَّنَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ التَّدَمُّ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا يَأْتِينَا ما يُوجِبُ خِلَافَ ما فَعَلْناه فَتَتَدَمَّ عَلَيْهِ وَنَخَافُ تَبَاعُثَهُ . وما نَتَأَسَّى فِي ذَلِكَ إِلَّا بِاللَّهِ رَبِّنا وَخَالِقِنا الَّذِي خَوَّلَنا وَأَعْطانا وَمَكَّنَنا وَفَضَّلَنا ، فَإِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُنْهِيهِ لِلْمُذْنِبِينَ وَيَسِّطُ لِلظَّالِمِينَ وَهُوَ الْعَالِمُ بما يَعْملُونَ ، وَيُبْدُونَ وَيَكْتُمُونَ ، وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ، وَغَيْرُ مُتَوَقِّعٍ [منه] ما يَتَوَقَّعُهُ / المَخْلُوقُونَ مِنْ الْمَظَالِمِ فيما بَيْنَهُمْ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يُمْلِي لِمَنْ عَصَاهُ وَيُهْمِلُ مَنْ تَعَدَّى أَمْرَهُ إِلَى أَنْ يَحِقَّ الْحَقُّ عَلَيْهِ وَيُجَازِيَهُ بما هُوَ (عج) مُجَازِيهِ . فإذا كَانَ هَذَا فَعِلْ الْإِلاهِ الْقَادِرَ ، وَالرَّبَّ الْعَلِيمَ ، فَكَيْفَ بِالْمَخْلُوقِ الضَّعِيفِ الدُّنْيِيِّ وَهُوَ دُونَ الدُّنْيِ ؟ وَاسْتَعْبِر (ص) .

فَقَبِلْتُ ، أَنَا وَمَنْ حَضَرَ ، الْأَرْضَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَلْنَا : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنْ عَلَيْنَا بِفَضْلِ وَلِيَّةٍ وَسِتْرِهِ وَتَبَيَّنَتْ فِي أَمْرِهِ وَجَعَلَنَا مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ . وَعَصْرِهِ . وَأَتَمَّ عَلَيْنَا النِّعْمَةَ بِهِ .

رُويَا رَأَاهَا الْمَعَزَّ (ص) :

200 — (قال) : وَذَكَرَ (ص) أَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ الْمُتَغَلَّبُ بِإِحْدَى مَدِينَتَيْ فَاسَ (2) وَمَا كَانَ مِنْهُ قَدِيمًا مِنْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ امْكُنَّ اللَّهُ (عج) الْقَائِمَ بِأَمْرِ اللَّهِ (ص) مِنْهُ وَأَنْبِيَّ

(1) ب : فِيمَا .

(2) أَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ بْنِ سَهْلٍ الْجَدَامِي ، أَمِيرُ فَاسَ لِلنَّاصِرِ الْأُمَوِيِّ ، أَسْرَ مَرَّةً أَوَّلَى سَنَةِ 322 فِي مَسْجِدِ مَدَةِ الْقَائِمِ الْفَاطِمِيِّ ، أَسْرَهُ مِيسُورُ الْفَتَى وَبَعَثَ بِهِ إِلَى إِفْرِيقِيَّةٍ . وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى جَدْوَةِ الْقُرَوَيْنِ مِنْ مَدِينَةِ فَاسَ ، حَسَبَ مَا يَقُولُهُ ابْنُ حَيَّانَ فِي الْمَقْتَبِسِ (الجزء الخامس المخطوط بالمكتبة الملكية بالرباط ، ص 245-246) وَهُوَ الَّذِي يَرَوِي خَبْرَهُ مَعَ مِيسُورٍ فِي رِسَالَةٍ بَعَثَ بِهَا مَوْسَى بْنُ أَبِي الْعَافِيَةِ ، وَهُوَ « وَلِيهِ الْقَائِمُ بِدَعْوَتِهِ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّاصِرِ :

« ... وَأَمَّا مَا أَرَادَهُ سَيِّدِي أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - أَبِيقَاءَ اللَّهِ - أَنْهَاءَهُ إِلَيْهِ مَا نَحْنُ فِيهِ مَعَ الْمَشَارِكَةِ ، أَهْلُكُمْ أَتَاهُ ، فَانْزَعْنَا أَبَا الْقَاسِمِ طَاغُوتَهُمْ (الْقَائِمُ) بِثَمِّ الْإِنْسَانِ غِلَامَهُ مِيسُورَ الْخَصِيِّ وَغَرِيْبَتَهُ ابْنَ أَبِي شُحْبَةَ الْكُتَامِيِّ ، وَغَيْرَهُمَا مِنْ قَوَادِهِ فِي كَثْفٍ مِنْ شَيْطَانِيَّةٍ دَاخِلَةٍ لِمَنْ حَوْلَنَا مِنَ الْقِتَالِ إِلَى الدُّخُولِ فِي طَاعَتِهِ . وَأَعْطَوْهُمْ فَحَلُّوا فِي الْبِلَادِ ، وَبَنَوْا دَعَائِقَهُمْ ، فَتَوَقَّفَ النَّاسُ عَنْهُمْ ، وَلَاذِ الْبَرَابَرَةِ مِنْهُمْ بِالْوَعَارِهِمْ وَمِعَاتِلِهِمْ ، فَلَمَّا يَتَشَاوَرُ مِنْهُمْ كَاتِبُوا أَهْلَ مَدِينَةِ (فَاسَ) وَلَطَفُوا بِهِمْ وَدَعَوْهُمْ إِلَى الدُّخُولِ فِي طَاعَتِهِمْ وَأَعْطَوْهُمْ الْمَهْرَ الْمَغْلُظَةَ وَالْأَيَّامَ الْمُزَكَّةَ عَلَى تَأْمِينِهِمْ وَقَدِيدِهِمْ . فَاسْتَفَرَّ بِهِمْ أَمِيرُ أَهْمَ :

« مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيَّةٍ صَاحِبُ مَدِينَةِ الْأَنْدَلُسِ ، وَأَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ صَاحِبُ مَدِينَةِ الْقُرَوَيْنِ ، وَقَدَّمَ عَلَيْهِمْ مَعَ وَجْهِهِ مِنْ رِجَالِهِمَا . فَلَمَّا صَارُوا بَيْنَ يَدَيْ الْخَصِيِّ غَدَرَ بِهِمْ ، فَأَغْزَاهُمْ وَأَخَذَ جَمِيعَ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ مِنْ دَوَابٍ وَاسِلَةٍ . فَلَمَّا رَأَى أَهْلُ فَاسَ مَا فَعَلَ مِنْ ذَلِكَ تَوَقَّفُوا عَنْهُ وَامْتَنَعُوا مِنْ إِدْخَالِهِ . فَتَنَكَّبَ عَنْهُمْ وَصَارَ إِلَيْنَا ... » .

وَبَقِيَ أَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ أَسِيرًا إِلَى سَنَةِ 341 ، فَسَرَّهَ الْمُعَزَّ إِلَى الْمَغْرِبِ ، فَجَاءَ إِلَى وِلَاةِ الْأُمَوِيِّينَ حَتَّى أَسْرَهُ جَوْهَرُ فِي حِمْلَتِهِ الْكَبِيرَى سَنَةَ 348 فَجَعَلَهُ فِي قَفْصٍ وَأَرْسَلَهُ إِلَى الْمَنْصُورِيِّ صَاحِبِ أَمِيرِ سِجِلْمَاسَةَ فِي قَفْصٍ آخَرَ . وَيَقُولُ النَّاصِرِيُّ (استقصاء ج 189/1 و199) إِنَّهُمَا مَاتَا فِي الْأَسْرِ .

هَذَا ، وَفِي اسْمِ هَذَا الْأَمِيرِ اخْتِلَافٌ . فَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : أَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ كَانِ حَيَّانَ فِي النَّصْرِ السَّابِقِ ، وَالْبَكْرِيُّ (الْمَغْرِبِ) 124 و128) . وَيَدْعُوهُ ابْنُ أَبِي زُرْعَةَ (الأنيس المطرب/56 و60) أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ . وَفِي الْمَجَالِسِ يَأْتِي عَلَى الْوُجْهِينَ قَائِرُنَا رِوَايَةَ ابْنِ حَيَّانَ وَالْبَكْرِيِّ .

به أسيراً إليه فأمرَ باعتقاله فاعتُقِلَ باقِيَ مدّة القائم (ص) ، ثمّ منّ عليه المنصور / (عم) وأطلق سبيله فعاد إلى تغلبه وفسقه ، وخلع طاعة الأئمة من عنقه ودعا إلى الفسقة بني أمية، وأظهر اللعنَ على منبره على الأئمة (1) لعنةُ اللهُ وأخزاه، وخرجت عساكر المعزّ (ص) إلى الصُّغَ الذي هو به فأجاب كلّ من فيه وأتاب إلى الطاعات، سواه (2)، فإنّه أصرّ وتمادى على غيّه وأحاطت العساكرُ المؤيَّدةُ وجنودُ الله ووليّه به.

قال المعزّ (ص) يوماً وقد ذكره وهو في هذه الحال : لقد رأيتُ البارحةَ عدوَّ الله وكأنّني أتيتُ به فأمرت بقتله ، فجعل يسترحمُني ، فقلت : والله ليو جدتُك تحتَ أستارِ الكعبةِ لما أفلتُك ولتقتلتُك ! فجعل يراجعُني كالمحتجِ عليّ في قولي / هذا ويقول : وما يوجب قتلي تحتَ أستارِ الكعبةِ ؟ فقلت : أقلُّ ما يوجبُ مراجعتُك لِمَايَ هذه ، فأسمع قائلاً يقول من خلفي ولم أره : أحسنت والله ، أصبت أصاب الله بك المراشد ! والله مراجعتُهُ إِيّاكَ توجبُ قتله لعنةُ الله ! فألغيتُ فإذا الذي يقول ذلك المنصورُ بالله (ص) .

فلم يكن بين هذا اليوم الذي حدثنا بهذا الحديث فيه وبين اليوم الذي فتحَ الله فيه فاس عليه ، وأقדרه على اللعين ابن بكر وأخذَه أسيراً إلّا أقلُّ من عشرةِ أيّامٍ .

كلام في ذكر الحكمة :

201 - (قال) ولما فتح المعزّ لدين الله (ص) للمؤمنين بابَ رحمته وأقبل عليهم بوجهٍ فضليه ونعيمته ، أخرج إليّ كتباً من علم الباطن وأمرني أن أقرأها عليهم . في كلّ يومِ جمعةٍ في مجلسٍ في / قصره المعمور بطول بقائه . فكثُرَ ازدحامُ الناس وغصَّ بهم المكانُ وخرج احتفالهم عن حدِّ السماع وملأوا المجلسَ الذي أمر باجتماعهم فيه ، وطائفةٌ من رجةِ القصر ، وصاروا إلى حيث لا ينتهي الصوتُ إلى آخرهم . وقيل له في ذلك (ص) ووُصف له أن فيهم من قد شملته الدعوة أهلٌ تخلّف ومن لا يكاد أن يفهم القول ، وأنّ مثل هؤلاء لو ميّزُوا وجُعِلَ لهم مجلس يُقرأ عليهم فيه ما يحتملون ويفهمون ، لكان أنفعَ لهم .

(1) ب : سقط : عن عنقه ... الأئمة .

(2) سواه : إلّا هو .

فهم بذلك (صلح)، فعظم الأمر على أهل هذه الطبقة ورأوا أنه إنما قصر بهم من أجل تخلفهم في حالهم . وجرى ذكر ذلك بين يديه وأنا حاضر وقد دعا بالحجام / ليأخذ من شعره (1) فدخل ، وقمت وتَنَحَّيْتُ من كان بين يديه فدعاني ووقف الحجام على رأسه ، فقال لي : لقد مرّ بي البارحة في أمر هؤلاء ما منع من إبعادهم من كتاب الله ، وذلك ما ذكره (عج) في سورة هود ، فانظر ما هنالك .

فلم يتهبأ ، لما كان عليه ، لي أن أستفهمه عن ذلك ولا كيف مرّ به ذلك : آمين قراءة قرأها أم في رؤيا رآها ؟ غير أنني قلت : أنظره يا مولاي .

فانصرفت ونظرت في سورة هود فوجدت في قصة نوح قوله : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا / مِنْ قَوْمِهِ : مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِآدَائِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَتَّبِعُكُمْ • كَذَابِينَ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَنَا فِي رَحْمَةٍ مِنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْزِلُكُمْ مَوْهَاً وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ؟ وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا لَأَنْهُمْ مَلَاقَوْ رَبَّهُمْ وَلَكِنَّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ؟ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ / خَيْرًا ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِيسَ الظَّالِمِينَ (2) » .

فعلمت [من] هذه الآيات [أنه] أراد (3) وأمر - أدام الله علو أمره - بإسباغ رحمته على كافة المؤمنين ، وأوسعتهم منها جَمْعًا من عطائه وجزيلًا من نعمائه ، وإن كان ذلك لا يستقر إلا في قراره ولا يعيه إلا أهله ولا يأخذ كل أمرى إلا

(1) الحجام هنا بالمعنى الاصطلاحي في إفريقية : الخلاق .

(2) هود ، 31-25 .

(3) في النسختين : فعلت أن هذه الآيات أراد (صلح) ...

قسطه بحسب ما فيه من القوة وما يتصل به من المادة ، كما أن ضوء النهار قد يتصل بالأبصار وإنما يقبل منه كلٌ بصيرٌ بقدر صيغته وقوته ، والذي لا صحة ولا قوة فيه منها لا يتصل به شيءٌ من ذلك الضوء ، كما أن آتيةً لو وضعت تحت سماء ممطرة لم يستقر الماء إلا فيما كان منها أجوفٌ / ، وما كان مسطحاً ومكبوباً على رأسه أو ملقى على جانبه لم يدخل فيه شيء من ذلك الماء ، وما استوى على اعتداله منها وكان ذا جوف أخذ من الماء بقدر سعته واحتماله وصغره وكبره . وكذلك هذا الأمر . قد قيل إن بعض الأئمة أطلق لبعض المؤمنين قولاً من الباطن وبحضرته بعض غلمانهم ، فظن بعض من حضره أنه لم يره فنبه عليه وأشار له إليه ، فقال : قد رأيته ، وليتكم أنتم قهقهسون ما أقول ! . وقد أخبر الله (تعالى) بمثل ذلك عن قوم سيعوا من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما لم يفهموه ولا وعوه فقال : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ / آيَافَا ؟ (1) » فأخبر الله (عز وجل) أنهم شهدوا وسمعوا ما سمع أولو العلم فلم يعرفوه ولم يعرفوا ما قاله رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، فأخبر عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قد جتمع مثل هؤلاء فيما أسمعتهم مع ذوي العلم . وقد شاهدنا مثل هذا ورأينا كثيراً من قوم يسمعون ولا يعلمون ما سمعوه ولا تعلق شيء منه بقلوبهم ، وقوم سمعوا ذلك معهم ووعوه وعلموه وانتفعوا به ، وأولياء الله أعلم بما يفعلون وبمن يخصون ومن يجتمعون وعلى أي شيء يجمعون ويفترقون ، كل شيء عندهم من ذلك بمقدار ووزن وعلى مناهج وسنن .

كلام جبرى في مجلس بكت فيه أهل سجلماسة (2) :

202 — (قال) / : ولما تهادى أمر اللعين ابن واسول واركب ما ارتكبه وتعاطى ما تعاواه من التغلب بسجلماسة وخلع طاعة الأئمة وتسمى بالإمام أمير المؤمنين الشاكر لله ، وهو الكافر بالله (عز وجل) لعظيم ما ارتكبه من نهيه ، رأى المعز لدين الله (صلى الله عليه وسلم) جهاده لعظيم جرمه وأنه لا يسعه تركه لما تعدى إليه وتعاواه . فأنهض إليه عسكرياً فأمكنه الله (عز وجل) من رحمته من غير يدٍ لأحدٍ من الخلق عليه فيه : وذلك

(1) محمد ، 16 .

(2) نشر هذا النص الطويل في «أحداث كتاب « المعز لدين الله » (الملحق الخامس) .

أنَّ قَائِدَ ذَلِكَ الْعُسْكَرِ تَقَدَّمَ إِلَى أَهْلِ سَجْلَمَاسَةَ مَسْنَ قَبْلَ أَنْ يَدْجُلَ بِهِمْ بِمِدَّةٍ بِكُتُبٍ مِنْهُ فِي الْقَبْضِ عَلَيْهِ ، وَأَتَتْهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ • أَمْنُهُمْ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِمْ وَعَفَا عَنْ ذُنُوبِهِمُ الَّتِي / اقْتَرَفُوهَا بِطَاعَتِهِ عَلَى مَا ارْتَكَبَتْهُ مِنْ عَظِيمِ جُرْمِهِ وَالْقَائِدُ بِأَيْدِيهِمْ إِلَيْهِ . فَلَمْ يَفْعَلُوا . وَلَمَّا قَرَبَتِ الْعَسَاكِرُ الْمَنْصُورَةُ مِنْهُ خَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ هَارِبًا بِنَفْسِهِ ، فَلَقِيَهُ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَأَخَذُوهُ وَأَتَوْا بِهِ الْقَائِدَ . فَعَاثَبَ الْقَائِدَ (1) أَهْلَ سَجْلَمَاسَةَ فِي تَرْكِهِ ، ثُمَّ رَأَى الصَّفْحَ عَنْهُمْ وَوَلَّى عَلَيْهِمُ وَالْيَا مِنْهُمْ وَانْصَرَفَ . فَوَثَبُوا عَلَى ذَلِكَ الْوَالِي فَتَقَتَّلُوهُ وَأَقَامُوا مَقَامَهُ مُنْتَصِرًا بِنِهَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُعْتَزِّ (2) وَكَانَ أَبُوهُ وَجَدُهُ قَدْ وَلِيََا الْبَلَدَ بِاسْتِعْمَالِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَكَانَا مِنْ أَهْلِ الْوَلَايَةِ .

وَكَانَ ابْنُ وَاسُوقِ هَذَا الْفَاسِقُ الْمُتَغَلِّبُ لَمَّا تَغَلَّبَ عَلَى الْبَلَدِ اعْتَقَلَ مُنْتَصِرًا هَذَا وَهُوَ غِلَامٌ حَدَثٌ فَأَقَامَ مَعْتَقَلًا عِنْدَهُ مَدَّةً / . فَقَدَّمَهُ أَهْلُ الْبَلَدِ لَمَّا قَتَلُوا الْعَامِلَ السَّلْبِيَّ اسْتَعْمَلَهُ عَلَيْهِمُ الْقَائِدُ ، وَنَسَبُوا إِلَيْهِ مِنَ الْقَبِيحِ مَا زَعَمُوا أَنَّهُ أَوْجَبَ قَتْلَهُ ، وَذَكَرُوا أَنَّ الْغُصَّاءَ وَالْعَامَّةَ قَتَلُوهُ ، وَذَهَبُوا فِي تَقْدِيمِهِمْ هَذَا الَّذِي قَدَّمُوهُ إِلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْوَلَايَةِ وَالْمَحَبَّةِ ، وَقِيلَ إِنَّهُ سَعَى فِي قَتْلِهِ فِي ذَلِكَ وَأَرْسَلَ رَسُولًا مِنْ فَوَزِهِ ، وَأَرْسَلَ أَهْلَ الْبَلَدِ وَكَتَبُوا إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُعَزِّ لَدَيْنَ اللَّهِ (صَلَعٌ) يَذْكُرُونَ ذَلِكَ وَيَعْتَنِدُونَ وَيَصِفُونَ حَالَهُمْ . فَصَرَفَ رَسُولُهُمْ بِأَنَّهُ غَيْرُ قَابِلٍ ذَلِكَ مِنْ عَذْرِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَا أَمَانَ لَهُمْ عِنْدَهُ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ وَجُوهُهُمْ ، وَسَمَّاهُمْ ، وَيَأْتِي مُنْتَصِرٌ هَذَا إِلَيْهِ مُحْكَمِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ ، فَحِينَئِذٍ يَرَى رَأْيَهُ / فِيهِمْ .

وَانْصَرَفَ الرَّسُولُ بِذَلِكَ إِلَيْهِمْ فَمَا كَانَ إِلَّا مَقْدَارَ • مَسَافَةٍ وَصُولِهِ إِلَيْهِمْ وَانْصَرَفَ حَتَّى أَتَى مُنْتَصِرٌ هَذَا الَّذِي قَدَّمُوهُ وَمَاتَا رَجُلٌ مِنْ وَجُوهِهِمْ ، وَهُمْ (3) الَّذِينَ سَمَّاهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، قَدْ رَكِبُوا طَرُقَ الرَّمَالِ وَالْقُلُوبَاتِ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِمْ

(1) هُوَ جَوْهَرُ ، وَالْغَرِيبُ أَنَّ التَّنْمِانَ لَا يَذْكُرُ اسْمَهُ .

(2) الْمُنْتَصِرُ : تَوَلَّى سَجْلَمَاسَةَ بَعْدَ أَبِيهِ سَنَةَ 321 وَعَمَرَهُ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةٍ ، فَكَانَتْ جِدَّتُهُ تَدْبِيرُ أَمْرَهُ ، إِلَى أَنْ ثَارَ عَلَيْهِ ابْنُ عَمِّهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَتْحِ (ابْنُ وَاسُوقِ) سَنَةَ 332 هـ (انْظُرِ الْبَكْرِيُّ ، الْمَغْرِبُ ، 151 ، وَابْنُ الْخُبَرِيِّ ، أَعْسَالُ الْأَعْلَامِ ، 73 وَابْنُ خُلْدُونِ ج 6 ص 270 ، وَالتَّنَاصُفِيُّ ، الْاِسْتِقْصَاءُ ج 1 ص 126) هَذَا وَإِنْ تَرْتِيبُ أَسْمَاءِ آبَائِهِ مُضْطَرِبٌ فِي هَذِهِ الْمُرَاجِعِ ، وَهِيَ لَمْ تَذْكُرْ رَجُوعَهُ إِلَى إِمَارَةِ سَجْلَمَاسَةَ بَعْدَ أَسْرِ ابْنِ وَاسُوقِ سَنَةَ 348 .

(3) وَهُمْ : زِيَادَةُ مِنْ ب .

أحد دون الباب، حتى حلّوا به، فأدخلهم أمير المؤمنين (صلع). فلما مثلوا بين يديه وقبلوا الأرض، ووقفوا نظر إليهم نظرة مغضب وأطرق ساعة فامتعت ألوانهم وارتعدت فرائصهم ولم يستطع أحد منهم أن ينطق بحرف لما داخلهم من الخوف. فرفع رأسه فقال :

يا أهل سجلماسة، فعلتم ما فعلتم في أيام المهدي بالله (صلع) واقتدر / عليكم مرة بعد أخرى فعفا عنكم وأحسن إليكم لخلوله الذي كان فيكم (1) ومجاورته لإياكم مدة إقامة فيكم، كما يرعاه من أحله الله محله من كرم الطباع وحسن الصنيع، من غير يد كانت لكم عنده ولا فعل من الجميل تقدّم لكم لدينه، فصصح وأحسن وعفا وأجمل، فما رعيتُم ذلك حق رعايته ولا فهِتُم بشكره. ثم نعى فيكم ناعق من الشيطان فلبستُموه ودعاكم إليه داع فأجبتُموه. قام فيكم دعي فيما ادّعاه متوثب على ما تولاه قد عرفتم نسه ودرِيتُم سببه فتقلّب على ولاة (2) أمركم وتحلّى بالرياسة والتصنع لكم وتسمّى بأمر المؤمنين وإمام المسلمين لكم، وأنتم على علم لا تشكون، وبقين / لا تمترون، أن ذلك لا يجوز له ولا يحل تسليمه لئله، فسلمتموه له وأطعتموه وتوليتُموه واتبعتموه ففارقتم جماعة المسلمين وخرجتم من حزب المؤمنين وأحدثتم حدثاً عظيماً في الدين، وانتهى إلينا من أمركم وأمره ما لم يسعنا تركه والغفلة عنه لما افترضه الله علينا عز اسمه من القيام بحقه في أرضه وجهاد من صدق عن دينه وغير سنة رسوله وحلّ محلكم ومحلّ هذا الفاسق فيكم. فأنهضنا إليكم جيشاً من أوليائنا وأنصار دولتنا وعبيدنا مع عبد أمرناه عليهم وتقدّمنا إليه في الإعذار والإنذار إليكم في الإنابة والتوبة قبل الوقوع بكم. فلم يزل مع طي / المراحل نحوكم يتابع الكتب إليكم مع رسله تأكيداً في الحجة عليكم مرة بالوعد ومرة بالوعيد، وقارة باللين وقارة بالتشديد، يدعوكم إلى الطاعة والنزوع عما أنتم عليه من المعصية والضلال، والقبض على علو الله فيكم إن تمادى على ما هو عليه من الغي والضلال إن استطعتموه، أو البراءة منه وتركه بجانب إن لم تقدروا عليه. ووصلت كتبهُ إليكم وأدّى إليكم من اجتاز به منكم كل ذلك، / أو أنتم على باطلكم مبصرون، وبالفاسق المضلّ لكم متمسكون، إلى أن حلت جيوشنا بقر بكم

(1) نعلم أن المهدي نزل أول ما دخل المغرب بسجلماسة.

(2) أ : على ظاهر أمركم.

وانشـرت عـساكرنا ببلدكم وعـاين من عـاينها من عـيون علو الله من جـميعها /
وعتـادها وقوتها ما أنـهاه إـليه ، وقد علـم أنه لا طاقـة لـكم ولا له بعـسكر من عـساكرها .

فلما حلت بعقوتكم ونزلت بداركم وأنتم مع الفاسق على ما أنتم عليه ، نهض
موتيا عنكم وهاربا متسللا من بين أظهركم . وقد كنتم تقدرُونَ على
أخذه لو أردتموه ويمكنكم من ذلك ومن حصاره في داره متى أحببتموه لو
أخذتم بحظكم في ذلك ففعلتموه . لكنكم أقمتُم مصرين على طاعته وتولييه إلى
أن نزع عنكم وأقدرنا الله (عج) بفضلـه وإحسانه عليه ، كعادته الجميلة ، بلا صنـع
لكم ولا لغيركم في ذلك ، وأقدرنا عليكم وأمكننا منكم وأنتم على ما أنتم عليه من
غيـثكم وضلالكم / وما تستوجبون به اجتياحكم ودماركم ، فسار عبدنا فيكم بما
أمرنا به من العفو والصفح والرحمة ، وانصرف عنكم فأحدثتم بعده ما أحدثتم .
فماذا تستحقون أن يُفعل بكم ؟

يكلّمهم بهذا الكلام (صلح) كلام مغضب . فاصفرت ألوانهم وتغيرت وجوههم
وأرعدت فرائضهم وأفحيم أكثرهم عن الكلام . وقال من قال منهم قول مدعور
دهش : إن يعاقب أمير المؤمنين (ص) فنحن أهل العقوبة ، وإن يعف فهو أهل العفو
والفضل والرحمة .

فأطرق (صلح) مليا ثم دعا منتصرا بن محمد (1) بن المعتز فقرّبه إليه وأمره
بالجلوس فقبل الأرض مرارا وشكر لأمير المؤمنين . ثم / عطف (صلح) على
الوفد فقال : قد كنتم تستحقون أليم العذاب والتكال . ولكننا لئلا يجلينا
الله عليه من الصفح والعفو والرحمة قد عفونا ما سلف من ذنوبكم ما استقمتم
وأصلحتم وقد استعملنا عليكم عبدنا هذا — وأوما إلى منتصر — فقبل ، وقبلوا ،
الأرض مرارا وشكروا بما قدروا عليه ، وزال ما ظهر عليهم من الهلع والجزع
وأمر (صلح) بصرفهم إلى موضع أنزلهم فيه وخلع على منتصر وحملة ، وفعل ذلك
بجماعة من وجوههم وأمر بإجراء الشُّرل لهم أجمعين وأقاموا . بذلك مدة في أرفه
عيش وأحسن حال . ثم لما رأى صرفهم عقد لمنتصر على سجالمة وعملها وخلع /
عليه خيلا سنينة وحملة على عدة من الخيل بسروج موقوفة ووصله بصلات

(1) في « أ » : ابن أحمد خلافا لما مر في أول هذا النص ، والإصلاح منه ومن ب .

جزيلة وحمل جميع من قدم معه وكساهم ووصلهم وصرفهم إلى بلدهم بما لم يوصلوه ولم يتوهموه . وكان غاية آمالهم أن يسسوا من القتل . فانصرفوا وقد طالت بالشكر الستهم وملكت فرحا قلوبهم ..

كلام كلم به (صلح) عامل سجماسة :

203 - (قال) وسمعت منتصرا هذا يوما يشكر لأمر المؤمنين المعز لدين الله (صلح) صنيعة فيه ويذكر ما وهبه الله له من عطفه عليه وإحسانه إليه ، وما صار له بذلك من النعمة والفائدة والغبطة .

فقال له المعز لدين الله (ص) : يكفيلك والله من ذلك تعجيل الراحة لك وإزالة الغمة / عن نفسك وتجديد المسرات بأن كان الفاسق المتغلب قبلك يتوقع من حلول بأس الله به على أيدينا ما قد أصاره الله (عج) إليه وعجل له به ، فلم يكن لذلك يلد عيشا ، وكلما انتهى إليه شيء ممّا يتولاه الله (عج) لنا من الصنع أنكاه . وقد كان (1) حنقه وإمكان الله (عج) إيانا منه يتصل بذلك . فهو كما قال الله (عج) في إخوانه المنافقين : « يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو (2) » . وأنت اليوم قد أمّنت ذلك كله ، وكلما جدّد الله (عج) لنا نعمة وأولانا فضيلة ومكرمة تجدد لك بذلك سرور واتصلت بك باتصاله نعمة وغبطة ، فلولم يكن لعدونا عقوبة ولو كنّا ماثوبة غير / هذا لكفاهما ، فكيف وقد تكفل الله (عج) لنا بالصنع في عاجل الدنيا بإعزاز الولي وكبت العدو وأعدّ لأولائنا في الآخرة كريم الثواب ولأعدائنا أليم العقاب ؟

فقال منتصر : صدق والله أمير المؤمنين ، لقد كان عدو الله ابن واسول من توقع بأس الله الذي وقع به وما يتصل (3) به من صنع الله عند وليه لفي أمر ما هو اليوم بدون ما كان فيه ، وإن عبد أمير المؤمنين بحمد الله وفضل وليه (صلح) من خفف العيش وراحة النفس لفي ما يسأل الله دوامه له بطول بقاء وليه (صلح) .

(1) في النسختين : دان .

(2) المنافقون ، 34 .

(3) 1 : يتصل ، وفي التركيب غموض .

فقال أمير المؤمنين : لن تعدم نعمة وفضلا من الله وقبولاً منك / ما عرفت قدر النعمة عندك وشكرت ما يأتي منها إليك إن شاء الله (ع) .

توقيع بتفضيل أهل الولاية :

204 - (قال) : وكتب إلى الإمام المعزّ لدين الله (صلع) أطالعه فيما يُرفعُ إليّ من تراث عبيده والرقيق (1) ، وفي مَنْ يَقُومُ عِنْدِي بِذلك من وَرَثَتِهِمْ يطلُبُونَهُ من عبيد وأحرار ، وعن شهادة بعضهم لبعض إذْ كان (عم) ومن قبله من الأئمة لم يجدوا في ذلك حداً علمته ورأيت أكثرهم يرث بعضهم بعضاً ، والقضاة يورثونهم (2) ويُحْجِزون شهادة بعضهم لبعض ، وذلك لا ينبغي في الحقيقة لأن أموالهم لمَوْلَاهُمْ لا يرثهم (3) أحدٌ من قرايبهم إلا ما مَنَّ به منها عليهم . وكذلك شهادتهم لبعضهم / لا تجوز لأن أموالهم له ، وشهادة العبد لمولاه فيما أترناه عن الأئمة (صلع) أجمعين لا تجوز . وكذلك تقول العامة (4) . ولم أدر إن كان القضاة في القديم سألوا (5) ذلك وحملوه على ظاهر ما رأوه من أمرهم أنهم كالأحرار عندهم .

وذكرت شيئاً كان في أيام القائم بأمر الله (ص) وذلك أن رجلاً من جملة العبيد هلك، وكان صاحب ديوان . واختصم ورثته إلى القاضي يومئذ ودار بينهم ما ارتفعوا (6) فيه إلى القائم بأمر الله (صلع)، وسألني بعضهم واستفتاني في وصية أوصى بها ، فقلت له : هو مملوك لا تجوز له وصية ولا يرثه أحد من قرايبه . وما ترك ، فلمولانا (عم) (7) يُجِيزُ / منه ما أجاز ويرد ما رد كما يريد .

فأخبرني ذلك الرجلُ بعد ذلك أنه احتجّ بذلك عند القائم بأمر الله (صلع) وذكر له ما أفتيته به ، فقال : صدق فما قال .

(1) أ : عبيده الرقيق .

(2) ب : سقط : ورأيت . يورثونهم .

(3) ب : لا يرثها .

(4) أي السنة ، فالشيعة والسنة متفقون على منع العبد من الميراث ورفض شهادته لعله .

(5) أو : سئلوا . وتجرّز القراءتان : يسألون الإمام ، أو يسألهم المختصون .

(6) أ وب : ارتفعوه .

(7) الإمام مولاه ، أي مالكة .

فلما رفع ذلك (1) إليّ طالعتُ المعزَ لدين الله (ص) برقعة رفعْتُها إليه فوقع لي فيها: مَنْ كان من سائر عبيدنا مَمَّنْ شملته دعوتنا، أُجريتْ أموره مجرى أمور الأحرار المالكِي أمُورهم في موارِثهم وشهاداتهم وأفعالهم وجميع ما يتصرف من أحوالهم (2). ومن لم يشملْه ذلك جرى أمره مجرى أمور العبيد الذين لا يجوز لهم من أمُورهم إلا ما أطلقه لهم موالِهم .

فَنظرت من ذلك إلى أمر / لم يكن يَقَعُ عليه وهي ولا خطرَ قبلَ ذلك ببالي ، ورأيتُ أَنه جعل (صلح) فضله عليهم عتقه لهم (3) ، فأخذتُ بذلك وعمِلت عليه عن أمره (عم) .

ثم سألته بعدَ ذلك عن بعضهم وقد كان دعا قديما ثم خلط وساءت حالته وأبدى عواره فلم يدعه هو - ص - (4) ، فوقع إليّ فيه : يجري مجرى العبيد ويُسلِّك به سبيل من تقدَّم به الأمرُ في أمثاله . فعلمتُ أن ذلك العتق لم يُجرِه إلا قِمين أخذ عليه (5) عن أمره . فأمّا من صار إليّ ذلك عن غير أمره فهو بحسب ما كان على الأصل .

توقيع في من تخلَّف عن البيعة :

205 - (قال) واستعنتُ فيما أنا بسبيله من أمر / المنصور صلوات الله عليه لما قلَّدتني القضاء بالمنصورية قوماً لم يصلوا إلى الدعوة ورأيتُ منهم مقاربةً ، ورجوتُ أن يهديهم الله إن فتح في ذلك لعباده . فلما جاء الله من ذلك بسماً هيأهُ لخلقهِ من فتح باب رَحْمَتِهِ لعباده ، تخلَّفوا . ورجوتُ أن يحاسبوا أنفسهم

(1) أي : موارِث عبيد المعز .

(2) في هذا النص حكم فقهي مهم من المعز ، وهو اعتبار العبيد المناصرين الدعوة الفاطمية - حتى وإن لم يمتقوا بعد - مثل الأحرار ، يرثون وتقبل شهادتهم ، ويبيعون ويشترون . وهذه الأحكام لم ترد في كتاب « دعائم الإسلام » بل ورد ما يخالفها (انظر ج 2 ص 286) مثل قول الأئمة : لا يتوارث الحر والملوك (حكم عدد 1373) وقولهم : المبد يورث إذا اعتق قبل قسمة الميراث (حكم 1370) .

هذا وقد انتهى ماريوس كانارد M. Canard إلى أهمية هذه المسألة في ترجمته لسيرة الاستاذ جودز (ص 185 تعليق 411) واستشهد بهذا النص الذي بين أيدينا ، مع شيء من الخطأ في فهم عبارة « مالكِي أمُورهم » فترجمها بعبارة « مثلبا يعامل الفقه المالكِي الأحرار » .

والنص يمد هذا شاهد على تصرف الأئمة في الأحكام الفقهية وعل عطفهم على كبار خدمهم مثل جعفر الحاجب وجودز صاحب السيرة وميسور الفتى وجوهر القائد .

(3) أي : صار عطف المعز على دعائه من العبيد بمثابة الاعتناق لهم من الرق ، إذ مكنهم من الارث والشهادات والتصرف في أموالهم .

(4) أ : لم يدعه صلح . ولعل يدعه من دعا ، لا من ودع .

(5) أخذ عليه العهد بالولاية وخدمة الدعوة . وفي التسخين وردت « أخذ عليه » مكررة .

منهم أحداً إلاَّ عَمَّتْهُ به ، ثمَّ لا تُبَالِ إذا عَمِلْتَ على مَحْبُوبنا مَنْ سَخَطَ ذلك أو رَضِيَهُ ، فإنَّا نُعْطِي من سعة ويَخْلُون من ضيقٍ (1) .

توقيع في ردِّ البغي :

207 — (قال) وتظلم إلي قومٌ من بعض من أقمتُه من الحكام فلم يَسْتَنْبِي إلاَّ رفعُ ذلك إليه (ص) . فوقَّع إليّ فيه : المكرُّ والحيلُ والخديعةُ اليومَ في الناس أغلبُ الطباع عليهم . وهذا الرجلُ فله سلامةُ ناحية ولينُ جانب ، وما كلُّ ما يقالُ يصحُّ ، وليس شيءُ أغربَ من الإجماع على / تركيةٍ قاضٍ أو حاكمٍ لأنَّ ذلك معدومٌ إلاَّ بزوال التضاد من العالم ، لأنَّ المحكومَ له راضٍ والمحكومُ عليه ساخط . ولكن يتقدَّم في ذلك إليه فإن غفل في شيء من الأشياء كان في وعظك إياه ما يوقظُه إن شاء اللهُ (تع) .

توقيع في رفع قدر العلم :

208 — (قال) وجمعت . كتابا في الفقه عن الأئمة الطاهرين من أهل بيت رسول الله (صلع) فرأيتُ أنه لا يصلحُ لي العمل به ولا يحلُّ لي الفتيا والقضاء بما فيه ولا انتحاله إلاَّ بعد أن يصحَّحه إمام الزمان . فرفعتُه إليه (صلع) مع كتاب وقعَ إليّ ، فيه روايات عن أهل البيت (ص) . فوقف على ما فيها ووقعَ إليّ في الكتاب الذي جمعتُه : / هذا كتاب مستملح عند العالم قريبٌ من فهم الجاهل ، فجزَّئته (2) ليسكونَ أقربَ وأسهلَ على السامعِ لأنَّه لا يبتسِدِرُ البادئُ في جزءٍ منه إلاَّ وقد انتهى النظرُ فيه ؛ وإن طال عليه . مله . والكتاب الذي بعثت به معه فيه أشياء محرفَّة لا يَتَهَيَّأ أن يرويها الناسَ عَنَّا إلاَّ استعملوا الكذبَ واجترأوا على الخُبث ، فيكون ذلك سببَ ما كتَّاب فيه بجهلِ الجاهلِين . وقد ابتلانا الله برِعي الحمير الجهَّال (3) ، فإنَّا لم نزل نلتطف في

(1) حكم « إداري » من المزم : لكل موظف أجره على وظيفته ، حتى وإن تولف في مسقط رأسه أو كان موسراً .

(2) لعلَّ النعمان عمل بهذه التوصية ، فبدأت كتبه مقسمة إلى أجزاء ، ومنها كتاب المجالس والمسايرات ، وإن كان أغفل التنبيه إلى التضمين في مقدمة الكتاب (انظر مقدمة المحققين ص 38) .

(3) هذا حكم قاس على أهل إفريقيا ، ولعلَّ مصدره الصراع المذهبي بين السنة والشيعة .

هَدَايَتِهِمْ وَمَسَايِرَ أَحْوَالِهِمْ إِلَى أَنْ يَخْتَمَ اللَّهُ لَنَا بِالْحَسَنَى وَالْخُرُوجِ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِهِمْ عَلَى أَحْمَدِ حَالٍ (1) . وَإِلَّا فَإِنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْمُسْتَغْلَقَةِ لَا تُؤَدِّيهِمْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ / الْمَعْرِفَةِ وَيَعُودُ وَبِالْجَهْلِ بِهِمْ عَلَيْنَا ، كَفَانَا اللَّهُ بِفَضْلِهِ وَأَعَانَنَا بِرَحْمَتِهِ . فَأَمَّا أَنْتَ فَحَالُكَ عِنْدَنَا حَالٌ لَا تُؤَدِّي شُكْرَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَلَا تَنْهَضُ بِثِقَلِهَا إِلَّا بِعَوْنِهِ إِذْ إِنَّكَ وَتَوْفِيقَهُ لَكَ لَمَّا أَخَذْتَ بِهِ نَفْسَكَ مِنْ رِضَى اللَّهِ رَبِّكَ وَرِضَى مَوَالِكَ .

توقيع في ذكر عاشوراء :

209 - (قال) وكنت رويت عن الصادقين الأئمة من أهل بيت رسول الله (ص) ممّا أذاه إلينا السرواة عنهم فضائل يوم عاشوراء . وحضر وقته فرأيت أن أذكرها في خطبة الجمعة التي تتلوها وأذكر فيها مصاب الحسين (صلع) (2) وأن الله أكرمته بالشهادة في هذا اليوم الذي عظمه ، كما أكرم أباه علياً أمير المؤمنين بها / في يوم عظيم أيضاً من شهر رمضان (3) . ثم رأيت أن لا أفعل ذلك حتى أطلع به المعز (ص) ، فذكرت ما رويته في ذلك وما أردت أن أخطب به .

فوقع إليّ فيه : يا نعمان ، ما ذكرت إلا ما جاء عن الصادقين صريحاً . ويوم عاشوراء ، فقد علمت تفضيل الجُهل إياه من غير وجه التفضيل الذي فضله الله (عج) ، وأنهم جعلوه يوم عيد وسرور لما سنّه لهم الفسقة بنو أمية . فصِفْ تعظيمهم له من أي وجه كان ، مثل أن تقول : « فعظموا عباد الله هذا اليوم الذي عظمه الله واستنوا في تعظيمكم إياه سنة نبيكم محمد رسول الله (ص) ، لا أن تتخذوه يوم عيد وسرور كما اتخذوه أعداء الله وأولياء / الشيطان ، وأعداء الرحمان ، من أبناء مروان ، لما نالوا فيه من هتك حرم رسول الله وقتل أولياء الله ، فأحلبوه محل السرور والجذل ، لا محل الاستغفار والعمل . فرحِمَ الله امرأ عمل نفسه واقتنى سنة نبيه ورغب في عفو ربه ولم يغفل في هذا اليوم العظيم عن ذكر مصاب أبناء نبيه ولم يُخل الظالمين فيه من لعنه ! ألا لعنة الله على الفاسقين المارقين أولياء الشياطين وقتلة المؤمنين ! » .

(1) لعل في هذا تدعيماً فتنظيرية القائلة بأن انتقال الفاطميين إلى مصر كان بسبب كراهة أهل إفريقية لهم ، وهو رأي كثير من الباحثين ، منهم فرحات الدشراوي في رسالته .

(2) قتل الحسين بكرلاء يوم عاشوراء ، (10 محرم 60/10 أكتوبر 680) .

(3) قتل علي ليلة 17 رمضان 661/40 .

ثمّ تنسّق على هذا الكلام ما يُشبهه فإنّ الذي منعي (1) عن تمام الكلام
 الشغل بشيءٍ نُؤلّفه ، نسأل الله عونه وتوفيقه لنا ولأوليائنا ، فلقد انفردنا بحمل ما
 اجتمعت الأمة الضالّةُ على رفضه / .

(1) سقط من ب : ثمّ تنسّق ... منعي .

الجزء التاسع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

توقيع في فضل النية :

210 - قال القاضي النعمان بن محمد : أمرني المعزّ لدين الله صلوات الله عليه بجمع شيء لخصمه في . وجمعه وبسط لي معانيه وسطر لي جملته ، فابتدأت منه شيئاً ثم رفعت إليه واعتلرت عن الإبطاء فيه ، لئلا أردنه من إحكامه ورجوته من وقوع ما جمعته منه بموافقة (صلح) ، فطالعتُه في مقداره .

فوقع إليّ : يا نعمان لا تُبَيِّن كيف كان القدر مع إشباع المعنى (1) في إيجاز ، فكلّما أوجزت في القول واستقصيت المعنى فهو أوفق وأحسن . والذي خشيت من أن يُستَبطأ في تأليفه ، فوالله لولا / توفيقُ الله (عج) إيناك وعونه لك لئلا تعتقده من النية ومحض الولاية ، لما كنت تستطيع أن تأتي على باب منه في أيام كثيرة ، ولكنّ النية بصحبها التوفيق .

كلام في مجلس لبعض الأولياء بفضل الولاية :

211 - (قال) وسمعت (صلح) يقول يوماً لبعض شيوخ الأولياء . وقد نقيه من علّة وهو مع ذلك ضعيف : كيف تجدك ؟

قال : على أفضل حال يا مولاي ، إذ قد فسح الله في أجلي حتى نظرتُ إليك .

(1) ب : سقطت : المعنى .

فقال : يَبْقِيَك اللهُ وَجَمِيعَ أَوْلِيائِنَا إِنْ أَنْ تَرَوْا إِنْ شَاءَ اللهُ (تع) ما تَوَمَّلُونَهُ وَتَرْجُونَهُ مِنْ وَعْدِ اللهِ (عج) لَنَا . وَمِنْ مَاتَ مِنْكُمْ قَبْلَ ذَلِكَ فَتَسْتَرَى مَا تَقَرَّرَ بِهِ عَيْنُهُ مِنْ رَحْمَةِ اللهِ وَبَصِيرِى مَا كَانَ يُؤَمِّلُهُ . / أَمَا إِنْ جَدْنَا جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ (صلع) قَالَ لِشِيعَتِهِ : أَمَا وَاللَّهِ إِنْكُمْ بِتَوَلِّيَكُم إِيَّانَا كُلَّكُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّا لَضَامُونَ ذَلِكَ لَكُمْ عَنْ اللهِ . وَلَكِنْ نَحْبُ مِنْ جَمِيعِكُمْ أَنْ يَكُونُوا مَعَنَا فِيهَا ، مَنَازِلُهُمْ تَقَرُّبُ مِنْ مَنَازِلِنَا بِأَعْمَالِهِم الصَّالِحَةِ وَلَا يُؤَخَّرُوا أَنْفُسَهُمْ بِالذَّنُوبِ عَنْ قُرْبِنَا ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ دَرَجَاتٌ وَمَنَازِلُ كَمَا قَالَ (عج) : « وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا » (١) .

ثُمَّ قَالَ (ص) : مَنْ ذَا يَضْمَنُ عَنْ اللهِ غَيْرُنَا ، أَمْ مَنْ ذَا يَتَوَسَّلُ إِلَى اللهِ بِمِثْلِ وَسِيلَتِنَا ؟ وَوَسِيلَتُنَا إِلَى اللهِ جَدُّنَا مُحَمَّدٌ (صلع) أَفْضَلُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ ، فَمَنْ ذَا يَتَوَسَّلُ بِمِثْلِهِ ، أَمْ مَنْ ذَا يَحْتَلُّ عِلَّتِنَا مِنْهُ ؟ إِنْ اللهُ أَحَلَّنَا مِنْهُ مَحَلًّا لَمْ يَشْرِكْ مَعَنَا فِيهِ غَيْرُنَا ، وَلَقَدْ اجْتَهِدُوا أَنْ يَتَّصِلُوا مِنْهُ بِسَبَبٍ أَوْ نَسَبٍ ، وَفَعَلَ (ص) ذَلِكَ لِمَنْ فَعَلَهُ تَأَلَّفَا إِلَى دِينِ اللهِ فَأَبَى اللهُ (عج) أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ لغيرِنَا مِنْهُ ، وَقَطَعَ سَبَبَ كُلِّ ذِي سَبَبٍ يَتَسَبَّبُ (2) إِلَيْهِ وَلَمْ يُبْقِ مِنْ ذَرِيَّتِهِ غَيْرُنَا ، اخْتِصَاصًا اخْتِصَنَّا بِهِ وَفَضِيلَةً أَكْرَمْنَا بِهَا ، عَلَى رَغْمٍ مِنْ أَرَادَ أَنْ يَنَافِسَنَا فِيهَا وَيُشَارِكُنَا فِي مِثْلِهَا . ثُمَّ جَعَلْنَا (عج) صِفَةً مِّنْ أَكْرَمَةٍ بِهَا وَلُبَّابٌ مِنْ اتَّجَبَتْ مِنْهَا ، وَأَعْطَانَا وَخَوَّلَنَا وَفَضَّلَنَا ، فَحَنُّ صَفْوَتِهِ مِنْ خَلْقِهِ وَأَمْنًاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ ، وَأَمْنَتُهُمْ وَأَوَّلُوا الْأَمْرَ فِيهِمْ . وَكَمْ جِهْدُ الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَيْنَا عَلَى إِطْفَاءِ نُورِ اللهِ مِنَّا وَيَأْبَى اللهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ .

وَلَقَدْ ابْتَغَسُوا ذَلِكَ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ وَاحْتَالُوا فِيهِ بِكُلِّ / حِيلَةٍ لَمَّا اسْتَحَرَّ (3) السَّلَفُ مِنَ الْآبَاءِ صَلَوَاتِ اللهِ عَلَيْهِمْ تَقِيَّةً مِنْ عَدُوِّهِمْ ، وَعِلْمًا بِأَنَّ الرِّقَّةَ غَيْرَ وَقْتِهِمْ وَأَنَّ وَعْدَ اللهِ لَمْ يَحْضُرْ أَوَّاهُ لَهُمْ ، فَدَسَّ الْفَسَقَةُ إِلَيْهِمُ الدَّسَاقِسَ وَاحْتَالُوا بِالْحَيْلِ . وَقَامَ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ لَمَّا تَطَاوَلَ الْأَمْرُ بِهِمْ

(1) الأسراء ، 21 .

(2) ب : سقط : أَوْ نَسَب ... ذِي سَبَبٍ .

(3) الاستنصار - هو اختفاء الأئمة في وقت الحنة . ويؤرخه الاسماعيليه ببدء إسماعيل بن جعفر الصادق ، الإمام السابع ، فلذلك يرفقون أيضا بـ « السمية » .

أما الشيعة الإمامية فيقولون بأن طور الاستنصار - ويسمونه غيبة - قد بدأ مع الإمام الثاني عشر سنة 874/260 ، فمروا بـ « الأئمة عشرية » . وقد قالت الشيعة النكيسانية أيضا باختفاء محمد بن الحنفية (انظر فصل « غيبة » بدائرة المعارف الإسلامية) .

مَنْ ليس من أهل القيام، طمعاً (1) في انتهاز القرصة والاعتنام ، وولاء الأمر في خفية واستتار ، ينتظرون أو أن وعد الله إياهم ويعملون على علم من ذلك عندهم، من العلم المخزون الذي استودعهم ، حتى إذا ظفر المتغلبون من أئمة الضلال بمن قام عليهم من أهل هذا البيت (ص) وقد علموا أنهم ليسوا « من أهل الحق » فيهم وخفي / عنهم أمر أصحاب الحق منهم، دبر اللعين المتسمي بالأمون حيلة وكاد مكيدة ، فأظهر التشيع والولاية والتبري من مذهب آبائه ، وردّ فدكا (2) على ولد فاطمة (عم) وصرح بظلم من انتزعها من يدها وأعلن بالبراءة إلى صاحب الزمان وإمام العصر من آل محمد ، وأنه ، إن ظهر إليه ، أسلم له ما في يديه . فأبى طمع لم يكن يميل إلى من قد ملك أمر الأئمة واحتوى على الدنيا ، برا [ه] وهو يريد البراءة منها إلى من هي له ، فلا يظهر إليه (3) 19 لا جرم أن ذلك قد استفز من لم يكن من أهل الحق إلى أن ادعى ذلك له لقبه وسلم الأمر إليه ثم دس إليه فقتله (4) وادعى وصيته ليرى من تمسك به أنه قد ذهب وانقطع ما كانوا به متمسكين ، حيلة آبائه أعداء الله الأولين إذ ادعى أولهم (5) أن الوصية صارت عن ولد علي إليه ، وكلا / لا يفعل الله ذلك وهو يقول : « وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ » إلى يوم الدين (6) . فلن يكون الأعداء بالأعقاب أبدا ! أبدا ! لا ترجع القهقري ولا تنتقل عن النريّة إلى البعداء ! وكان ذلك دأب أولياء الله حتى أزيّف الوقت الموعود ، وقرب الحدّ المحدود ، وقام جدنا المهدي بالله (عم) يضرب في الأرض من مشرقها إلى مغربها (7) على خوف من

(1) كان النعمان يعني هنا الطائفة الاثني عشرية التي هادنت الدولة العباسية إلى زمن النية .

(2) سبق الحديث عن ضيقة « فذلك » . انظر ص 122 قتيبه 1 .

(3) في هذا الكلام غموض ، فالطمع بالكسر هو الطماع ، أي ، هنا ، المتطلع إلى الإمامة الذي يخرج إلى الخليفة المنتصب (وهو هنا المأمون) متفراً بمرغه الإمامة على مستحقها ، غالباً عن هدفه الحقيقي ، وهو الكشف عن خصومه الشيعة . والمضي بكلام المزمع على الرضا الإمام الثامن (من سلسلة الاثني عشرية) الذي سيأتي خبره بعد قليل .

(4) الخبر عند ابن الأثير : الكامل ج 5 ص 183 ، وقد ورد خبر هذه البيعة تحت سنة 816/201 . وورد خبر وفاة علي بن موسى تحت سنة 819/203 وقد استبعد ابن الأثير أن يكون المأمون قد سمه .

(5) أي أبو العباس السفاح أول الخلفاء العباسيين .

(6) الزخرف ، 28 : « وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون » ، وفي أ : وجعلها باقية وعقبه .

(7) كان خروج المهدي من سلمية سنة 902/289 . انظر فصل « الاسماعيلية » بدائرة المعارف الإسلامية وكذلك سيرة جعفر الحاسب بترجمة ماريوس كانار - مجلة Hesperis المنيرية ، سنة 1932 ص 289 ، قتيبه عدد 4 .

أهلها ، وثاقا بوعد الله حتى مكّنه الله وأظهره وجعلنا ورثته ومكّنا (1) في الأرض من بعده .

فأكثر من حضر المجلس / من الأولياء حميد الله أن جعلهم ممن بلغ إلى ذلك وكان من أهل زمانه ، وذكروا ما هيّأه الله له وأقره عليه وملكه إياه وأولاه في وليه وعدوه من الصنيع الجميل له .

فقال (صلح) : نعم ، والحمد لله على ما أولى من ذلك وصنعه وتفضل به . وإن ذلك وإن غابت عنه أشخاص الآباء فلن يغيب عن أرواحهم الشريفة ذلك ، أحياء قبل أن يكون ، ولا أمواتا بعد أن كان . ولقد كان القائم بأمر الله قدس الله روحه ليأخذني وأنا في سنّ الأطفال فيضمّني إلى صدره ويقبل ما بين عيني ويقول : أنت أبو تميم (2) ويحمد الله ، وما كنت أدري يومئذ ما يريد بذلك .

ثم قال : / أفمن أودعه الله علم ما يكون بجهل فضله أو يشكل أمره ؟ لو أن قائلًا قال : إن هذه النطفة يكون منها بشر من حاله كبت وكبت لكان ذلك من قوله ، إذا كان ، ممّا يهر ، فكيف ممن علمه الله علم ما يكون ممّا لم يكن بعد ؟

فقال ذلك الشيخ من الأولياء الذي كان خاطبه أولاً (3) : الحمد لله على ما من علينا من معرفتكم ، وأن جعلنا ممن يتولاكم ويدين بإمامتكم !

فقال (صلح) : نعم ، فاحمدوا الله على ذلك ، فوالله ما هيّا الله لأمة من الأمم ما هيّا لكم ولا فتح على أحد مثل ما فتح فيه عليكم ، وإن أمركم معنا / أممّا فيه برهان لمن تأمله ودليل على إمامتنا وذلك لطول صحبتكم / إيانا ، أجدادكم مع الأجداد ، وآباؤكم مع الآباء ، وأنتم معنا ، وكذلك يكون إن شاء الله (تع) أعقابكم مع أعقابنا : ألا يموت أحد حتى تخلف من ولده الجماعة ممن يخلّفونه ويسدّون مكانه ويفضّلونه ويسعدون بولائنا ويشرفون بطاعتنا . ولأنت اليوم . بما نلت من رضائنا عنك أفضل من أيك بالأمس مع آبائنا ، وإن كانت السابقة له والفضل والجهاد .

(1) ب : ومكّنا لنا .

(2) كنية المزمع منذ الطفولة هي أبو تميم . وتيمم هو أكبر أبنائه .

(3) أي الشيخ الذي أبل من مرضه .

فما أمة من الأمم كانت هكذا مع أنتمتها قبلكم مثلكم ، وما ذاك إلاً للحق الذي نحن عليه . فأما ملوك الدنيا ومن صحبهم عليها وتوَلَّاهُم لها ، فلما يصح الواحد منهم بعد الواحد لهم ، فضلاً عن اجتماع أمة مثلكم تبعهم ذريأتهم / وأعقابهم . والله ما للدنيا عندنا من وزن ولو اجتمعت بأسرها في أيدينا وما انتجناكم وارقتناكم وآباءكم إلاً للدار الآخرة . هذا المهدي بالله (ص) سمعه هذا — وأشار إلى شيخ من بين يديه ممن كان قد صحب المهدي (عم) — يقول وقد ذكر عنده ما جمع الله (عج) له من الدنيا : هب الدنيا في قبضتي هذه اليسرى فأين ما يكون في يميني ؟ قال الرجل : أشهد بالله لقد سمعته يقول ذلك .

كلام في مجلس في الثناء على بعض الدعاة :

212 — (قال) : وأثناء كتاب من بعض الدعاة من المشرق يصف فيه ما هو عليه المؤمنون قِبَلَه من اجتماع الكلمة على الولاية والطاعة وجميل / الأمور ، وذكر وُودَ كتاب ورد من أمير المؤمنين (صلع) بما هيأ الله له من فتح سجلنامه وغيرها من مدائن الغرب والقبض على من بها من رؤساء الضلال كابن واسول (1) المدعي الإمامة وإمرة المؤمنين ، وغيره من الفسقة الفاضلين ، وأنه أكثر ما استطاعه وعود عليه عند سماع ذلك أن خسر ساجدا . وذكر في كتابه ما جاء عن رسول الله (صلع) في سجود الشكر ، وذكر ابتهاج المؤمنين بذلك وأنه نسخ كتاب أمير المؤمنين وفرقه على دعائه في آفاق الجزيرة (2) التي أمر النخوة بها إليه ، ومسرّة من سمع ذلك إذا قرئ عليه ، ووصف ما بعث به من أعمال / (3) المؤمنين إلى الحضرة (4) ، فأحضر أمير المؤمنين رجالا كانوا بالحضرة من رسله وذكر لهم ما ورد به كتاب صاحبهم وأثنى عليه وذكر ولايته وصدق نيته فقبلوا الأرض شكرا لما سمعوا منه في صاحبهم .

فقال لهم في قوله في السجود شكرا لله لما انتهى إليه مما فتحه الله على وليه (صلع) : وهل يكون فوق ذلك من شكر ؟ وهل نقدر نحن في شكر نعم الله علينا

(1) محمد بن واسول : انظر ص 214 تنبيه 3 .

(2) الجزيرة : انظر ص 265 تنبيه 3 .

(3) الأعمال : لمها زكاة الخمس التي تفرس للامام ، وتسمى أيضا « الواجبات » . انظر ص 335 تنبيه 2 .

و ص 407 تنبيه 7 .

(4) الحضرة تعني هنا عاصمة ~~الخلافة~~ في الميود الموالية ، ينقلب معناها إلى السلطان أو الخليفة .

على أكثر من ذلك والاعتراف بالعجز والتقصير عما يُبلغ به كنهُ شكرٍ أقلّ أنعمه علينا فيما أعطائنا ومنحتنا وتفضل علينا به ؟

ثمّ قال لهم : وهل تستطيعون (1) أن تبلغوا من شكر هذا الشيخ الذي عرفكم بنا ووصل / أسبابكم بأسبابنا على بُعد ما بيننا وبينكم ونزوح دياركم عن ديارنا حتّى رأيتمونا وشافهتُمونا وتلتم فضلنا وحللتُم محلّ الأبناء منا ، على أكثر من الدعاء والإقرار بالعجز عن شكر ما كان إليكم في ذلك منه ؟

قالوا : هو كما قال أمير المؤمنين (صلح) ، وقبّلوا الأرض مرارا شكراً لما قاله لهم وما كان من فضله إليهم ووصفوا سرور ذلك الداعي وابتهاجه وفرحه بهم إذا قدموا عليه من حضرة أمير المؤمنين (صلح) ، وقال أقربهم عهدا به : لقد تلقّاني عندما اتصل به قديمي مينة الحاضرة مذسرت ، راجلا في يوم حارّ شديد الحرّ خارجا عن المدينة التي هو بها ، فلما التقيت / معه مال إلى جدار خربة واعتزلنا عن الناس ، فقال لي : رأيت وليّ الله ؟

قالت : نعم !

فالتزمني وجعل يقبّل عينيّ تقيلا خفت عليهما من شدّته ، وأنا أقبل يديه ورجليه ، وهو كذلك يقبّل عينيّ ويضمّمني إلى صدره حتّى مضت ساعة من النهار ولا يزيد على ذلك ، وهو يبكي فرحا بما بلغه عن وليّ الله ، واشتياقا إليه . ثمّ جعل يسألني عن حاله وأخباره وأنا أخبره ، وهو قائم حتّى لقد خشيته عليه من شدّة الحرّ ، وقلت له مرارا : يا سيدي ، نصل إلى مكانك ونجلس ونتحدّث معك ، فلم (2) يقبل ذلك مني ، بل جعل يسألني ويستفهمني .

فقال له أمير المؤمنين : هذا وما / هو عليه من صدقِ الولاية وحسن النية الذي بان به عن غيره ، وفضله على من سواه من أمثاله فأقبلت قلوبنا عليه (3) . ولولم يكن له عند الله من السعادة ما يرضيه ، لمّا فتح الله له في ذلك ولا وفقه إليه ولا وفقنا لاختياره . وقد جهد من نازعه الأمر وطلب مكانه عندنا (4) ، في أن نقصيه عنا

(1) في الأصل : يستعيتون ، والاصلاح من ب . وسأني المفعول مسبوqa « بطل » زائدة : عل أكثر من الدعاء ..

(2) في « أ » و « ب » : فلا .

(3) في « أ » و « ب » : وأقبل بقلوبنا عليه .

(4) ب : وطلب الأمر مكانه عنده .

وَيَسْتَحْزِدُ عَلَى مَكَانِهِ بِإِعْطَانِنَا ذَلِكَ إِنْيَاهُ . فَلَمَّا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ هَذَا مَا عَلَيْهِمْ وَقَفْنَا لِإِقَامَتِهِ وَصَرَفَ مَنْ آذَاهُ خَائِبًا مِنْ أَمْنِيَّتِهِ ، وَوَجَدْنَا عِنْدَ هَذَا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ مَا كُنَّا نَرْجُوهُ وَنُؤَمِّلُهُ وَأَصْبَحْنَا لَدَيْهِ صَدَقَ مَا ادَّعَاهُ بِمَا أَصَارَهُ مِنْ تَقْدِيمِهِ مِمَّا كَانَ لَنَا فِي يَدَيْهِ إِلَيْهِ (1) . وَفَصَحَحْتُ قَلْبَكَ (2) / الشواهد من ذلك (3) عَلَيْهِ حَتَّى جَعَلَ هُوَ (4) وَغَيْرُهُ مِنْ أَمْثَالِهِ مِنْ دَعَاتِنَا بِالْمَشْرِقِ - وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ - يَعْتَلِرُونَ إِلَيْنَا وَيَقُولُونَ لَنَا : إِنْ كَانَ الَّذِي يَحْمِلُ فَلَانَ إِلَى الْحَضْرَةِ هُوَ الَّذِي قَرَّبَهُ مِنْ وَلِيِّ اللَّهِ (صَلِّ) فَلَنْ أَكْثَرَ أَهْلَ (5) جَزِيرَتِهِ هُمْ سُلَاطِينُ الدُّنْيَا وَمُلُوكُهَا وَأَهْلُ أَمْوَالِهَا وَنَعِيمِهَا وَأَكْثَرُهُمْ قَدْ دَخَلُوا (6) دَعْوَتَهُ فَهُمْ يَتَقَرَّبُونَ وَيُوصِلُونَ مِنَ الْوَاجِبَاتِ (7) إِلَيْهِ مَا لَا يَصِلُ إِلَى غَيْرِهِ ، وَنَحْنُ فَإِنَّمَا رَغْبَتُنَا فِي إِقَامَةِ الْأَمْرِ وَاسْتِعْدَادِ كَثَرَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَكْثَرُ مَنْ يَتَّصِلُ بِنَا مِنْ أَنْكَدِ سُلَاطِينِ الْجَوْرِ وَأَجْنَحَتِهِمْ (8) ، وَعَامَّةُ مَنْ النَّاسِ لَا كَثِيرَ أَمْوَالٍ عِنْدَهُمْ فَقَلَّ مَا يُوَصِّلُونَهُ إِلَيْنَا .

ثُمَّ / قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ص) : وَمَتَى سَأَلْنَاهُمْ عَنْ هَذَا أَوْ عَرَضْنَا لَهُمْ بِهِ ؟ وَاللَّهُ لَوْلَا أَنَّا نَضُرُّ بِالْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّصِلِينَ بِنَا وَنُدْفَعُ حَقُوقَ اللَّهِ الَّتِي أَوْجِبَهَا عَلَيْهِمْ وَنَخَالِفُ أَمْرَهُ فِيهِمْ ، لَمَا قَبِلْنَا شَيْئًا . فَقَدْ خَوَّلَنَا اللَّهُ (عَج) مِينَ فَضْلِهِ وَأَعْطَانَا مِنْ جَزِيلِ نِعْمَتِهِ وَجَمَعَ لَنَا مِينَ خَيْرِ الْآخِرَةِ وَالْدُّنْيَا مَا أَغْنَانَا عَنْ ذَلِكَ . وَلَكِنَّا قَبَلْنَاهُ طَهْرًا لَهُمْ وَنَصَرَفَهُ فِيمَا يَعُودُ ثَوَابُهُ عَلَيْهِمْ وَنُمَثِّلُ فِي ذَلِكَ أَمْرَ اللَّهِ (عَج) فِيهِمْ وَنُسِّرُ بِمَا يَأْتِينَا مِنْ ذَلِكَ عَنْهُمْ لَعَلَّمْنَا بِحَسَنِ نِيَّاتِهِمْ وَقِيَامِهِمْ بِفَرْضِ اللَّهِ (عَج) عَلَيْهِمْ .

ثُمَّ ذَكَرَ أَخْبَارًا قَبِيحَةً بَلَفَتْهُ عَنْ بَعْضِ الدُّعَاةِ مِمَّنْ نَصَبَ فِي طَرَفٍ مِنْ أَطْرَافِ بَلَدِ الْإِسْلَامِ ، الشَّرْكَ بِهِ أَغْلَبَ / وَسُلْطَانُهُ عَلَيْهِ الْمُسْتَحْكَمُ ، وَأَنْ قَرَّبَ الْعَهْدَ بِذَلِكَ

- (1) إِلَيْهِ ، أَيِ ، إِلَى نَاقِلِ أَخْبَارِ هَذَا الدَّاعِي وَأَمْوَالِهِ إِلَى الْخَلِيفَةِ .
- (2) فِي « أ » وَ « ب » : ذَلِكَ . وَأَقْرَرْنَا « فَصَحَّت » بِمَعْنَى « دَلَّت » وَأَوْضَحْتُ .
- (3) ذَلِكَ ، أَيِ النَّاظِلِ الَّذِي شَهِدَ لَدَى الْمَمْلُوكِ يُولَا، هَذَا الدَّاعِي الْوَلِيَّ .
- (4) هُوَ ، أَيِ النَّاظِلِ .
- (5) فِي « ب » : فَإِنَّ أَهْلَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْجَزِيرَةِ .
- (6) أ : قَدْ دَخَلَ .
- (7) الْوَاجِبَاتُ : قَدْ تُكَوِّنُ زَكَاةَ الْخَمْسِ الَّتِي تَزُودُ إِلَى الْأَسْمَاءِ . يَقُولُ التَّمِيزَانُ فِي كِتَابِ الْهَيْمَةِ (ص 69) : « ... فَسَلَّ جَمِيعُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْفَعُوا خَمْسَ مَا غَنَوْهُ فِي كُلِّ عَصْرِ إِلَى أَسْمَاءِ ذَلِكَ الْإِسْمَانِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) » .
- (8) ب : وَكَثُرَ مِنْ ... أَنْكَارٍ ... وَأَجْنَحَتِهِ .
أ : وَأَكْثَرُ مِنْ ... أَنْكَادٍ ... وَأَجْنَحَتِهِ .

وظهوره في الدار وسوء حال ذلك الداعي حملة ، فيما اتصل به عنه ، إلى أن رخص لهم في بعض المحارم (1) التي يستحلها أولئك المشركون ، وأظهر . بذلك الغمّة واستعبر وتأوّه . وذكر أنّه قد أعمل الحيلة في تطهير تلك الجزيرة من ذلك الذي انتهى إليه عنه لكي يصلح الله (عج) أمرها . وذكر من أدّى ذلك إليه عنه ممّن وثق به من جماعة المؤمنين على بُعد الدار . فإنهم ذكروا أنّ من أنكر ذلك منهم بالموضع جعل يسأل من قدم الحضرة عن ذلك هل فيها منه شيء ؟ فأعلمه بأنّ ذلك ليس منه شيء : وأنّ الأمر على / إقامة دين الله ولزوم طاعته والقيام بفرائضه واجتناب محارمه . (قال) (2) : فحمد الله وشكره ذلك الرجل (3) وقال : إذا كان أصلنا على هذا . لم يضرنا فساد الفرع . ونرجو أنّ الذي حدث فينا لا يغيب عن وليّ الله لبعده داره وأنّ الله يوفقه إلى ما يرضيه فينا وفيمن غير دينه عندنا .

ثمّ تعجّب (صلح) من ذلك واستعظم الأمر فيه واستهاله . وذكر آخر من الدعاة النائيين أيضا عنه وأنه نظر إلى أهل جزيرته وأكثرهم يذهب مذهب الفلاسفة فاشتقّ لهم من كلامهم كلاما يدلّ بزعمه به على أمر أولياء الله . لم يقولوه ولا أدنوا له فيه ، [و] خرج به عن نظام الدين وفارق به أصل أولياء الله / أجمعين .

قال : فقدم عليّ بعض من أخذ ذلك عنه واستحكم في صدره منه فسألته عنه فأخذ في الكلام فيه : فلا هو أفاد كلام الفلاسفة كما ذكره أهلها . ولا هو أبان عن دين الله كما زعم . وجاء من التخليط بما يُخرج عن الملة ويدعو إلى الكفر ، فجعلت إذا كسرت . عليه لم ينفع الكسر فيه ولا أرى لقبوله حقيقة منه وإن تابعتني عليه ، وإذا أرخيت له في عنانه فيما استحكم عنده رأيت أشرّ قبوله . فعلمت أنّ ذلك وأمثاله ممّن داخله علة لا يُبرئ منه إلاّ العلاج الطويل في اتساع المدّة . وتفكرت في كثرة من لعلّ في مثل حاله من أهل ذلك الصنّع وكبف ينصرفون / عمّا تداخلهم من هذا البلاء العظيم . فهالني ذلك .

وقال : هؤلاء بمنزلة قوم تطلع عليهم الشمس وتغرب عنهم ولا يشعرون بها ولا يرونها . وترى آيات الله عليهم صفحا وهم معرضون عنها : والله القادر على ما يحبه

(1) أ : المعاينة ، والاصلاح من ب .

(2) ناقل الخبر إلى المعز عن الداعي المشرف .

(3) المستفسر عن وقوع مثل هذا التماهل بالحضرة أو انعكاسه .

من صلاح أمرهم على بعد ديارهم منا وانقطاع أمرهم عنا ، وإننا لو رمنا صرفهم عما استحكم وتقرر عندهم وأخذوا الأبناء عن الآباء ، لخشييتُ أن يصيروا إلى ما هو أعظم منه من الانسلاخ من أمرنا ، وأن يروا أننا قد عجزنا عما علم سلفنا إذ قد استحكم عندهم أن ذلك عنهم ، فإما يرون أننا قصرنا عن علم ذلك عندهم ، أو غيرناه عليهم إذ خالفنا أصلهم وعدلنا عن منتهاجهم / .

(قال) : ولقد سألتني هذا الرجل عن اسم بعض الآباء فذكرته ، فإذا هو عنده على خلاف ذلك فيما عرفه .

فقال : نعم ، هذا مما قيل لنا أن الإمام له سبعة أسماء :

اسم جسمانيّ

واسم نفسانيّ

واسم روحانيّ

واسم طبيعيّ

واسم حقيقيّ

واسم ظاهر

واسم باطن

ثم جعل (صلح) يتعجب لقوله .

(قال) : وجاءنا رجل آخر من قبل بعض الدعاة النابيين عنا بكتاب ذكر أنه سأله أن يجمع له ما به الحاجة إليه وقال : يراه مولانا (صلح) فإن كان الذي فيه صوابا أخذته وعملت به ، وما أنكره رفضته واطرحته . فنظرت فيه فإذا به محشوا عويضا ومخاللا وما لا فائدة فيه ولا حاجة لمسترشدين / إليه ، فلم أدر ما أقول فيه : إن أبطلته عنده خفيت عليه مما قدمت ذكره ، وعلى من يرجع عني (1) بذلك إليه ممن خلقت ، وإن صححته عنده صححت عنده الفاسد ، وأعوذ بالله ! لكنني لطف في تقويمه وتأنيده من غير هذين الوجهين وتأنييت له . وكان فيما رأيت في هذا الكتاب

(1) ب : علي .

أن زعم له فيه أن الإمامة انتقلت عن بعض الأئمة إلى ميمون القدّاح (1) وإلى فلان وإلى فلان - لقوم ذكرهم من أفناء الناس - ثم جعل (صلح) يتعجب من هذا القول وقال : فإذا كان ذلك كذلك فقد انقطع السبب - ونوذ بالله - من أيدينا فصار أخذنا لما أخذناه من الفضل من قبيل غيرنا وصاروا أحقّ به منا، ولن يجعل / الله (عج) ذلك عند الضرورة عند من جعله في يديه من أهل هذا البيت من غير الأعقاب المتصلة إلاّ مستودعا عندهم غير مستقرّ (2) فيهم إلى أن يستحقّ ذلك مستحقّه فيأخذّه من أيديهم .

ثمّ ذكر بعض من صار ذلك إليه كذلك في يديه وأنه أراد أن يؤثر به من قرب منه ممّن لم يجعله الله (عج) له، فكلّمنا نصب لذلك واحدا مات واستأثر الله به ، إلى أن ذهب أقاربه وأقام صاحب الحقّ ضرورة إذ لم يجد غيره ، فقال : الآن بما عمّ (3) بعد أن فعلت ما . فعلت ! فتمثّل له بقول الشاعر (رجز) :

الله أعطاك التي لا فوقها وكم أرادوا منعها وعوقها
عنك، وبأبى الله إلاّ سوقها إليك، حتى طوقوك (4) طوقها /

(1) هذا قول خصوم الشيعة الطاعنين في نسب الفاطميين : فقد قالوا أن المهدي لم يكن إسماعيليا فاطميا ، كما يدعي أتباعه ، من أنه الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، بل كان حفيدا لبيد الله بن ميمون القدّاح ، وهو أول الدعاة الإسماعيليين بالعراق ثم بسطية ، وقد ذهب هذا المذهب بعض الشيعة الإسماعيليين أنفسهم واعتبروا أن المهدي لم يكن هو المهدي حقا ، بل كان إماما ويساكني الروحي ، وأن المهدي الحقيقي إنما هو أبو القاسم محمد القائم الخليفة المغربي الثاني . ويدل كلام المزي في هذه الفقرة على أن هذا الزعم في نسب المهدي كان لا يزال راجعا عند بعض دعاة المذهب ، على الأقل بالشرق . (انظر بهذا الصدد : دائرة المعارف الإسلامية ، فصول : عبد الله بن ميمون - الفاطميون - أبو الخطاب الاسدي . وانظر أيضا : رجال الطوسي ص 135 و 205 حيث اعتبرهما من أصحاب محمد الباقر وجعفر الصادق . وانظر كذلك : أصول الإسماعيلية لبرنارد لويس ، تعريب خليل أحمد جلي وجاسم محمد الرجب ، ص 133 وما يليها . وقد أورد القاضي التتمسان في « دعائم الإسلام » (الطبعة الثالثة 1969 بالقاهرة ج 1 ص 45 إلى 55) نبذا عن المارقين المغالين من الشيعة . (وانظر مقدمتنا ص 22 والمجالس ص 411) .

(2) الإمام المستودع حسب ما يفهم من عبارة « من غير الأعقاب المتصلة » هو من يهد إليه مؤقتا بالإمامة ، في انتظار صاحبها الحقيقي أو الإمام المستقر . والمستودع هو أيضا من آل البيت حسب كلام التتمسان ، ولعل هذين المصطلحين جاءا عند الإسماعيلية لتبرير ما يطرأ من خلل على ترتيب التتابع في سلسلة الأئمة ، كانتقال الإمامة من الحسن إلى أشيع الحسين ، لا إلى ابنه الأكبر حسب القاعدة . (انظر فصل « إمامة » بدائرة المعارف الإسلامية ، القسم الخاص بالإسماعيلية . وانظر ما يقوله القاضي التتمسان في إمامة الحسن ثم الحسين ثم أبناء الحسين بالدعائم ج 1 ص 36-37) .

(3) هذا العلم هو ، حسب رواية « استتار الامام » (نشر إيفانوف ص 96) ، سيد الخير ابن الحسين بن أحمد بن عبد الله ، الذي « أسند بالإمامة ونص بها على ولده ... وكان له عشرة أولاد ، فل يزال ينص على كل واحد منهم إلى أن هلكوا بأجمعهم ... فتاب وجمع دعائه وأعلمهم أنه مستودع المهدي صلوات الله عليه .

(4) في «أ» طوقوها، والإصلاح من «ب» ومن كتاب «استتار الامام» (ص 96). وقد الحق الدكتور احسان عباس هذا الرجز بالآيات المنسوبة إلى كثير (ديوانه ، بيروت 1971 ، قطعة 21 ص 535) ، وذكر المصادر التي وردت فيها ، وأسماء قائلها ، ومن قيلت فيهم ، ومنهم خلفاء بني أمية بالشام .

فردّها الله (عج) إلى صاحبها المستقرّة فيه وأخرجها من يديّ من كانت مستودعة عنده بعد أن جهد في صرفها إلى من قرب منه جهده . فليس المستقرّ كالمستودع ولا الوكيل كالموكيل ولا الوصي كالموصى عليه ، ولأله أن يملك شيئا ممّا له في يديه ولا أن يعذل بذلك إلى غيره عنه . هي أمانة الله (1) التي قد استخفظها ووديعته الي أودعها . قال الله جلّ من قائل : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ » (2) . فلماذا كان هذا هكذا في أهل البيت الأقرين ، فكيف ينبغي أن يقطع القول فيه بأنّه قد سار بالحقيقة إلى الأبعدين كالذين / ذكرهم هذا ، من ميمون القداح وغيره ؟

قال : نعم ، إنّ صاحب الحقّ لهو الميمون المبارك السعيد قادح زناد الحقّ وموري نور الحكمة (3) ، فإن ذهب من ذهب إلى هذا فنعم .

ثمّ قال للقوم : فلمّا أطلع الله (عج) من (4) حسن نية صاحبكم عاقباه من مثل هذا التخليط وأحظاه عندنا وثبته على حقيقة أمرنا فسيديتم بسعادته وانفغتم بحسن نيّته وطاعته .

فشكروا له وقبلوا الأرض بين يديه، ثمّ انصرفوا وقد ملّشوا سرورا بما سمعوا منه .

كلام في مجلس في جواب ابن واسول :

213 - (قال) وسمعت الإمام المعزّ لدين الله (صلح) يقول وقد أتني بابن واسول المدعي الإمامة والمنسبي بأمير المؤمنين / بسجلماسة، فأمر بتعيينه في سقيفة

(1) ب : في أمانة الله .

(2) النساء ، 58 .

(3) هذه التورية باسم « ميمون القداح » تخلص من مشكلة الملاقة بين عبد الله المهدي وعبد الله بن ميمون . ثمّ أن القداح مهنة باري القداح ، أي النبال ، لا قادح النار . (انظر رجال الطوسي من 225 في « عبد الله ابن ميمون القداح ») . وقد قالوا أيضا : القداح هو من يستخرج ماء العين المتورمة . وعلى كل ، فإن وصف الإمام بأنه قادح الحكمة كان رائجا في الأوساط الاسماعيلية بدليل هذا البيت لابن هانيء في المعز :
« مستهديا بدليل الله قتيحه »
وقادحا لزناد الحكمة الأول »

(قصيدة 43 بيت 68)

هذا ، وقد روج أبو العباس في انتفاحه على المهدي ، التهمة بأنه مستودع ، وأن الإمام المستقرّ إنما هو القائم (انظر إفتاح السموة تحقيق الدشراوي من 309 ، والمجالس من 470) . وانظر كذلك التلميح 62 من 167 لتشاري سيرة الأستاذ جوذر وقد استشهدا بفقرات من كتاب المجالس .

(4) هكذا في أ و ب . وهذا التمييز معهود في النصوص الإسماعيلية ، على ما فيه من ظاهر نسبة الآية إلى علم الله .

القصر في وثاق . ودخل شهر رمضان ، فسأل ابنُ وُاسول أُمّ يَصْلِيّ الجمعة خلف أمير المؤمنين العزّ لدين الله (ص) وأخبر بذلك عنه . فقال للذي أدّى إليه ذلك عنه : قل : إنّ الصلاة وجميع الأعمال لا تقبل إلاّ بنية واعتقاد ، ولو كنت تعتقد إمامتنا لم تحلّ هذا المحلّ ولم تكن لتبخّل عليك بسجلماسة ولا لها عندنا من الوزن ولا للدنيا بما فيها ، وما كنّا نتكلّف في ذلك ما كنّا نكلّفناه من بعثة أوليائنا (1) في العساكر نحوك وإتعاب أنفسنا في تدبير ذلك وإقامته لك . فلو كنت رغبت عنّ نية منك في أن تأتمّ بنا لنلت فضل ذلك وثوابه / وأنت وادع في مكانك آمن في سلطانك بإقامتنا ذلك لك . وإذا قد أنكسرت إمامتنا وادّعيست الإمامة (2) دوننا إلى أن أظفرنا الله بك وأقدرتنا عليك ، فماذا يغنيك أن تأتمّ بنا في صلاتنا وأنت أسير في أيدينا على ادّعائك مقامنا ؟

وإن كان الذي أردته من صلاتك بصلاتنا ما تبتغي به الفضل ، وكان ذلك عقد نيتك ، وأنت (3) معترف بإمامتنا منكر لما كنت عليه ، نادى راجع عنه ، فوالله لينفعك ذلك صليت بصلاتنا أم لم تصل .

وإن كنت إنتما أردت أن تُريتنا من نفسك الميل إلينا وتوسّل بذلك إلى ما بُرّضنا ، فوالله لا يرضينا منك إلاّ ما أرضى الله (عج) عنك ، وإنّ قلوبنا / ليسيده وما يصرفها إلاّ لمن رضي عنه وارتضى عمله وأحبّ سعاداته . فإن أردت متنا ذلك فأخلص . لله (عج) فيما بينك وبينه ، واعتقد ذلك تجد ذلك عنده جلّ ذكره في الآجل ، وعندنا بما يجعله لك في قلوبنا في العاجل ، ودع عنك التزيّن بالباطل .

قال الرسول : فلما بلغته ذلك تحيّر ولم يدر ما يقول غير أنّه قال : والله ما هذا إلاّ من كلام النبوة ، وهو ابنُ رسول الله (ص) حقاً ، وهذا من ميراث حكمته .

وفي مثل ذلك :

214 — (قال) وأخبره عنه بعض من يجتمع معه ممّن أذن له في ذلك أن يسطه (4) ويسأله حوائجه ، أنّه يسأل هل عنده من كلام أرسطاطاليس شيء ؟ والذي سأله / ذلك

(1) يعني اخملة التي قادها جوهر وانترك فيها زيري بن مناد وابنه بلقين أميراً صنهاجة ، وجعفر بن حمدون واني المسيلة .

(2) الإمامة هنا الخلافة .

(3) أ : وأباك .

(4) ب : وفي أن يسطه .

ممن يُعْتَنَى بمثل هذه الكتب . (قال) فقلت له : ما تريد من كلام أرسطاطاليس ، وأصحابك يُسْكرونه ؟

قال : ينكسر ذلك ممن لا يحسن . فأدبى هذا القائلُ قوله هذا إلى المعز لدين الله (صلع) فقال له المعز (هـ) : قل له : لعلك أردت من كتب أرسطاطاليس رسالته (1) إلى الاسكندر في الإبقاء على ما ظفر به من الملوك ، لتأخذ منها ما لعلك تبوَّسلُ به إلينا في الإبقاء عليك ؟ قال الرجل : فلبَّغته ذلك من قول أمير المؤمنين فبُهِتَ إليَّ وقال لي بعد حين : ما أظنَّ من نَحْلِهِمْ النِّبْوَ نَحْلَهُمْ إِيَّاهَا إِلَّا من مثل هذا : والله ما عدا ما في نفسي ، وما أردت إِلَّا هذه الرسالة لمثل ما ذكر أني أردتها له . / ثم ذكر الحديث الذي يُؤثر عن رسول الله (صلع) : بُعِثَ وفي هاتين القرينتين - يعني مكَّة والطائف - أربعون رجلاً ظنُّ أحدهم كَيْفِيْنَ غَيْرِهِ (2) . قال : فإذا كان مثل هذا يوجد في سائر الناس فكيف في ذرِّيَةِ النَّبِيِّينَ ؟

كلام في مجلس في فضل الولاية :

215 - (قال) وسمعتُه (صلع) يوماً يقول لقوم من الحسينيين وفدوا عليه من ناحية اليمن ومن الحجاز وقد أحسن نزلهم ووصلهم وأذن لهم في الانصراف ، ودخلوا عليه ليودِّعوه ، فشكروا له فاعترفوا بفضلهم وقالوا : نحن يا مولانا عبيدٌ لك وحسبنا بذلك شرفاً وفخراً . ولقد أمرنا وآباءنا من تقدَّم من أسلافنا وعهَدوا / إلينا في طاعة القائم (3) من أهل هذا البيت (ص) واتباعه والتسليم له ومعرفة فضله .

(1) لعل هذه الرسالة التي يعرفها كل من ابن واسول والمعز هي « رسالة أرسطاطاليس إلى الاسكندر في السياسة » التي أدرجها عبد الرحمان بدوي في كتابه « مخطوطات أرسطو في العربية » ، القاهرة 1939 « ضمن الكتب المنحولة (ص 37 رقم 19) . وقد ذكر Raymond Weil رسالته عن أرسطو واتاريخ (باريس 1960 ص 157) ترجمة عربية لرسالة من هذا النوع وقال أنها منحولة .

(2) الحديث : لم نجد في المصدر المعروفة وقد ذكره القاضي النعمان في كتاب التوحيد (ص 118-119) مع اختلاف طفيف .

(3) القائم عموماً اسم يطلق على « صاحب كل زمان » ، أي الناطق لكل دور ، أي النبي المرسل ، « بسا يقوم به من نشر العلوم والحقائق » (زهر المماني لمصاد الدين أدريس ، ص 437) . وتطلق عبارة القائم خصوصاً على آخر ناطق يختم دور السِّر ، ويفتح دور الكَشْف ، وهو المعروف عند الاسماعيليين بـ « قائم القيامة » .

وفي هذا النص تعني عبارة « القائم » الامام المتصِّب بقطع النظر عن كونه يختم دوراً أم لا . ونستنتج منه أن ذرية الحسن يمرتفون بإمامة ذرية الحسين ، وهو اعتراف لم يشمل كافة الحسينيين ، بدليل مقاومة الإدارة لقطاعيين (انظر فصل « الأداة » بدائرة المعارف الإسلامية) .

فقال (صلمع) : من عرف الله ذلك لنا سعد واغتبط وطابت ولايتُهُ وصحَّ دينُهُ . ومن أنكر خسر دنياه وآخرته . أولاكم والله بمحمد وأقربكم منه من أقر بفضلنا وعرف حقنا ، وأبعدكم منه من أنكر ذلك لنا وجهله وادعاه دوننا ودفعه . إن الله (عج) يقول : « إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ (1) » . وقال حكاية عنه (عم) : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَلَهُ مِنِّي (2) » . فلتولوا أتباع من أتبعه إياه لم يكونوا منه ، وأولى به . ونفى الله (عج) عن نوح ابنه إذ خالفه فقال : « يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ (3) » . فأتباع أولياء الله وطاعتهم والتسليم إليهم ومعرفة حقهم وفضلهم نجا من نجا من ذرياتهم وغيرهم ، وبخلافهم وعصيانهم وإنكار فضيلتهم هلك من هلك ممن قرب أو بعد منهم . ولن يقرب الله (عج) منهم إلا من قربته أعماله الصالحة .

كلام في مجلس خاطب به المعز (ص) ابن واسول لما أتى به أسيرا :

216 — (قال) وأدخل المعز لدين الله (ص) ابن واسول إلى نفسه بعد عدة (4) . أيام من وصوله ، وهو في وثاقه . فلما مثل بين يديه أمره بالجلوس فجلس ، فأمسك عنه حتى رأى أنه سكن روعه . ثم أقبل عليه من غير تجهّم فقال : ما الذي حملك على ما اذعيتته وتسميت به ؟

قال : الحين والجهل يا أمير المؤمنين (ص) .

قال : / أو تحتج في ذلك بحجة ؟

قال : معاذ الله ! ما عندي في ذلك من حجة إلا الاعتراف بالجهل والخطأ على نفسي . ونظر إلي كالشاهد بي . وذلك أنه قال لبعض من فاوضه : بلغني أن القاضي له تأليف ، وكنت أحب أن أرى منه (5) شيئا . فلما عرفني ذلك الذي

(1) آل عمران ، 68 .

(2) إبراهيم ، 36 .

(3) هود ، 46 .

(4) أوب : مدة .

(5) أ : وكب أحب .

ب : كنت أحب .

قال له ، بسطتُ له كتابا في الحجّة عليه (1) فيما ادّعاه من الإمامة بغير عقد إمام ، وما تعدّى إليه بعد ذلك من ادّعائه الإمامة وتسميته بأمر المؤمنين وتلقبته بالشاكر لله ، والرّد فيما بلغنا أنّه احتجّ لنفسه بذلك . فتعاضد ذلك لما انتهى إليه ، واعترف بالخطأ والجهل على نفسه . وعلم بذلك أمير المؤمنين (ص) ، فقلت له : يا أمير المؤمنين (ص) بمثل هذا من قوله اعتصم وعليه عول (2) . فقال له (ص) : فحلف بالله وتشهدهُ على قولك أنّه اعتقادك ونيتك ؟ فحلف على ذلك وأشهد الله (عج) على نفسه (3) أنّ اعتقاده ونيتَه كالذي أظهر وقال به .

ثمّ جعل أمير المؤمنين (ص) يستطلعه ويسأله عن أخباره وأخبار البلد الذي كان به . ثمّ إذا مضى في ذلك عاوده في ذكر حجّةٍ إن كانت عنده في دعواه ، فيرجع إلى الاعتراف بالخطأ والجهل على نفسه .

فكان فيما سأله عنه (صلح) أن قال له : ما يقول الناس عندك فينا وينسبوننا إليه في الذي نتّحله ونقول به ؟ فسكت . فقال له : قل ما عندك من ذلك . وما قيل لك فيه فإنّا لا تأنف من سماعه / ولا تُنكرُ عليك أن تقوله وإن كان من أفحش ما قاله المبطلون الظالمون . إنّما يأنف من سماع المكروه فيه ممّن نسب إليه ، من كان من أهله ، وكان يعلم أنّ الذي قيل هو عليه ، فيتمّ لذلك إذا أبداه الله (عج) عليه ، وأشهره به ، وعلمه الناس منه ، فيستحي لذلك . فأما من علم ما بينه وبين الله ، وأنّه نسب إليه من المكروه ما ليس فيه وما لم يفعله ، ممّن له تميّز وعقل ، فإنّ سماع ذلك ممّا يجبّ لما يرجوه من ثواب الله (عج) عليه ، وانتمامه ممّن قاله فيه ونسبه إليه . ونحن نُحبّ سماعَ مثل ذلك ونشتيه . فقل ما بلغك عنا ولا ترجع عن شيء منه ! فقال : إن رأى أمير المؤمنين (ص) أن يُعفيني من ذلك فليُفعل ، فإنّ لساني لا يطاعُ للقول بذلك .

فقال له : أليس فيما بلغنا أنّه انتهى إليك عنا أنّا ندفعُ نبوةَ محمد (ص) وندعي النبوة بعده ، وندفعُ سنّته وشريعته وندعو إلى غيرهما ؟ فسكت . فقال له أمير المؤمنين : ويحك قل ! أليس قد بلغنا أنّ ذلك ممّا قيل لك عنا ونسب إلينا ؟

(1) هذا كتاب آخر من مؤلفات النعمان لم يصلنا .

(2) أي : اعتداه بالجهل والخطأ .

(3) ما بعد « قولك » إلى « نفسه » ساقط من ب .

قال : نعم .

فقال (عم) : فلن الله من قال بهذا وانتحلته وادّعاه ومن قوّله علينا ، ورمّنا به ونسبه إلينا . فكيف نقول ذلك أو ندّعيه، وشرفنا الذي جلببنا الله جلّبابه وفخرنا الذي ألبسنا أثوابه، بجحدنا محمد (ص) ؟ فيه علونا على الأمم، وبه فخرنا على العرب والعجم ! فكيف ندفعُ / نبوّته أو ننكير فضله أو ندّعي أن ذلك لنا دونه ؟ والله لو بعث الله نبيا بعده . - وكلاً ، لا يكون ذلك ! - لكنّا لتسكيننا به أبعد الناس وأرغبهم عنه . إن بني عبد شمس (1) عادونا فيه وأبغضونا من أجله لما قالوا لهم : أطعمنا وأطعمتم وفعلنا من الجميل مثل ما فعلتم حتى إذا كنّا كقرسي رهان قلتم : منّا نبي ! والله لا سلّمنا ذلك ولا أقررنا به إليكم (2) .

فلذا كنّا نحن ندعوا إلى البراءة من شريعة جدنا محمد (صلح) ، فمن ذا يدعو إلى الاعتصام والتمسك بها ؟ بل والله فإن قلنا إن الله (عج) أورتنا شرفه ومجده وفخره، وأقامنا أئمةً للأمة بعده، وأوجب لنا على الناس من الطاعة بعده مثل الذي كان / يجب له . لقد صدقنا لقول الله (عج) : «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» (3) . ونحن والله أولو الأمر الذين تبعنا الخلائق بطاعتنا ، وأهل الذكر الذين أمرهم بسؤالنا على رغم من جحد ذلك وأباه لنا . فهذا هو فضل الله (عج) علينا ونعمته لدينا، التي لا ننهض بأعباء شكرها إلّا بعونه لنا . وهي الخطئة التي لا يناقشنا فيها إلّا دعي مكابير ولا يدفعها عنا إلّا ضال كافر . وما بعدها من خطئة فندعيها ولا فوقها من رتبة فنسمو إليها . وحسبنا إن بلغنا شكر نعمة الله (تع) عليها ، فكيف ندّعيها وندّعي ما يصلي الله من ادّعاه النار، ونقول بقول من أبطل نبوة جدنا محمد (صلح) من الكفار / ؟ والله سائل من قولنا من ذلك ما لم نقله ومؤاخذه بقوله .

ثم قال له (عم) : هات غير هذا ممّا قيل لك فينا (4) .

(1) أي بنو أمية .

(2) قوله الأمويين : انظر ص 235 .

(3) النساء ، 59 .

(4) في ب : ما قيل لك فينا ما لم نقله ونزاعله بقوله . ويبدو أن الزيادة منقولة سهواً من سطر سبق .

قال : ما أعرفه يا أمير المؤمنين ، وفيما قلته محضُ الإيمان • واليقين .
 قال : بلى ! لقد بلغنا أنه قيل لك إننا نعبُدُ رأسًا عندنا يُكَلِّمنا ونسجدُ له
 من دون الله ويتشكَّرُ لنا من فيه الدنانير .
 قال : سمعنا من يقول ذلك .

قال له أمير المؤمنين : فأَيُّ رأسٍ قالوا هذا الرأسُ ، رأسُ إنسان أم بهيمة
 أم حيَّة أم ما هو ؟
 قال : لا أدري ما يقولون لعنهم الله .

فقال (عم) : بلى والله ، إننا نعبُدُ رأسَ كلِّ شيءٍ ولآلهةً وخالقةً : الله
 ربَّ العالمين ، وهو الذي أعطانا وفضلنا واصطفانا وكرمنا .
 قال : كذلك هو والله يا أمير المؤمنين .

قال أمير المؤمنين : فالمعجب من / هذه العقول الناقصة والأوهام الفاسدة التي
 تقبل مثل هذا المُحال من المقال وينطبع فيها ويثبت عند أهلها حتى ينسبوه
 إلى أحد أو يقبلوه من قول قائل ، أو أن يصدقوا به لو قد رأوه بأعينهم أو سمعوا
 من يدعيه بأذانيهم (1) .

كلام في مجلس في تناول ما أحلَّ الله وترك الرباء (2) بتركه :

217 - (قال) وذكر (صلح) الشهوات وقول الله (نع) : « أضعأوا الصلاةَ
 وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ » (3) . فقال : إنَّما عنى الله (عج) بهذا القول الشهواتِ
 المحرَّمات . فأما من أشتهى ما أحلَّ الله وأباحه فلا حرجَ عليه فيه أن يناله إذا
 قدر عليه وأمكنه . إنَّ الله (عج) قد خَوَّلنا وأعطانا من الدنيا ما أعطانا ، فما
 أعلَّم أنْتي حرَّمتَ نفسي / ما أشتهيه منها ، ولكنَّ الله بفضله وإحسانه إلَيَّ عصَمَني
 من أنْ أشتهيَ شيئاً حرَّمتَه عليَّ ، لا والله لا أنظر إلى محارمِ الله إلَّا بعَيْنِ المقت لها
 ولا تميلُ نفسي بحمدِ الله • وفضله عليَّ إلى شيءٍ منها ، وإنَّ المعاصي عندَ الظالمين

(1) تمرَّض فرحات الدشراوي إلى هذه « المناظرة » في الفصل الذي كتبه عن أمر ابنِ واصل في مجلة « الكراسات
 التونسية » سنة 1956 ص 295 .

(2) أي عدم الاختيار والتَّبَجُّع بحرمان النفس مما أحلَّ الله لها .

(3) مريم ، 59 .

لأشهى من الحلال وهم فيها أرغب ولها أطلب . فالحمد لله الذي من علينا بالعصمة ولم يجعل لنا فيما حرمه علينا شهوة . ولو حرمنا ما أحله الله لنا ومنعنا منه أنفسنا وقد أباحتنا إياه ومكنتناه ، لكننا قد دقعتنا حكمه وخالفتهاء ورددتنا ما تفضل به علينا وكبرهتهاء ، وتحريم حلال الله وكراهيته كتحليل حرامه وإباحته . إن الله (عج) يقول في كتابه : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ / اللّٰهِ الّٰتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (...) قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١) » .

رؤيا رآها المعزّ لدين الله صلوات الله عليه :

218 — (قال) ولما قرب وصول الجيش من المغرب إلى الحضرة أمر الإمام المعزّ لدين الله (عم) لابن واسول وابن بكر (2) بعمل عجلتين ليكون كل واحد منهما على واحدة تجرّ به في حين النداء عليه . وذلك مما لم يعلم أنه سبق به ولا رآه أحد . وجعل يصفهما للتجارين ، فقال : يُجْعَلَنَّ سَطْعٌ من ألواح وعلى خشبة مصلبة وتُرفَعُ على أربع فِلكَ ويُبْنَى عليه بُرْجٌ من ألواح (3) واسع الأسفل ضيق الأعلى ، يكون طوله عشرة أذرع ، ويكون في أسفله قفص من خشب وثيق له من خلفه / باب يُدْخَلُ فيه أسير (4) ويقلق عليه ، وله سقف ، فوقه تابوت من البرج ؛ له باب يُفْتَحُ ويُغْلَقُ ، وفيه شباك يسيرة مقدار ما يدخل من الهواء ، وفي وسط القفص خشبة عظيمة كصاري المركب في أسفلها مروّد على سطح السرير يخرج من وسط سقف القفص وسقف التابوت الذي فوقه ، ويظهر على سفحه منها مثل قامة ، وعلى رأسها سرير مقدار ما يجلس فيه الجالس حوله حاجز من شبك مخروط يمنع من السقوط عليه . وليكن في التابوت رجلان لا يرىّان وفي الخشبة معهما وتدان فيها يديّهما فيدور السرير الأعلى بمن يكون عليه ليرى كل من حوله وجهه / ولا يعلمون بمّ يديسه .

(1) الاحراف ، 32 ، وقد احصرها التاسع بقوله : ... إلى يوم القيامة .

(2) أحمد بن بكر : انظر ص 385 تنبيه 2 .

(3) ما بعد ألواح الأول إلى الثانية مقط من ب .

(4) في المخطوطين « أسد » ولا معنى له . ما دام القفص مصنوعا للأمير المهزوم .

فتعجبنا لذلك لما عُمِلَ (1) ورأيناه ، كيف اخترع ذلك واهتدى إليه صلوات الله عليه .

فقال (عم) : رأيته فيما يرى النائم قبل أخذ هذين الفاسقين بمدة فجعلت أنظر إليه كما هو الآن • بين يدي وأقبله وأقول : ما هذا ؟ فيقال لي : هذا يكون ينادى على أعدائك عليه ، ففهمت صورته وعملته على ذلك (2) .

كلام في عقوبة الملحدين في أولياء الله :

219 - (قال) وذكر المزمّل لدين الله (ص) رجلاً أصابه بلاء عظيم في نفسه ووصف ما صارت حاله إليه . وكان هذا الرجل قد ألحد في أولياء الله وغلا في دينه . وقد كان قُلِدَّ شيئاً منه ، وناله بسبب ذلك من سُخْطِ الأئمة / ما نفوذُ بالله منه . فقال المزمّل لدين الله (ص) لمّا ذكر ما صارت حالُ هذا الرجل إليه : ما أُلْحِدَ أحدٌ فينا ولا أراد إدخالَ النقص على شيء من أمرنا إلا ابتلاه الله في عاجل الدنيا ببلاء يكون به نكالا . ولَعَذَابُ الآخرة أخصى وأشدُّ وأبقى ، وإن كان أهلُ العذاب في الآخرة قد يجيدون بعضَ العزاء بمن يروّته معهم من المُعذِّبين فيها بذنوبهم . والمعاقب في هذه الدنيا بمثل هذه العقوبة لا يَرى مثله فيتمتري به .

ثم قال (عم) : إنّه قد أصابته - يعني هذا الرجل - لعنة ثلاثة أئمة . وإنّ لعنة الإمام من أشدّ عذاب الله لا تُخطيءُ فيمن قصّدته ولا ينجو من أصابته ، ولا والله ما يرسلها أولياء الله إلا على مُستحقّها بعد أن لا يَسروا له مَحِيصاً منها / ولا يجدوا له بُدّاً منها . فأما ما داموا يرجون من المرء أوبةً أو يطمعون له بتوبةٍ فإنهم يعضّون ويصفحون ويتفأفأون ويفتخرون ، لما جبلهم الله (عج) عليه من الرأفة والرحمة والصفح وإقالة العشرة . ثم ذكر من تجاوز هذا الرجل وتعدّيه وما أدخل على الدين من الشبهة • على ضعفاء المؤمنين ما يطول ذكره .

قال : ولقد تقرّر عند المنصور بالله (ص) أنّه يقول : عندنا من حكمة الله وعلمه ما نُزِيل به الجبال ونخرق به البحار، ولنا من أوليائنا في الدين من تزول السموات

(1) في أ : لذلك العمل ، والإصلاح من ب .

(2) نفهم من هذه الرواية السجّية أنّ القاصصين اللذين ذكرهما المؤرخون لم يتخفها جوهر بالغرب ، بل صنعنا خصيصاً للاستعراض الذي كان ينوي المزمّل إقامته بالمنصورية احتفالاً بنصر جيوشه ، على غرار ما كان يصنمه أباطرة الرومان عند عودتهم بالأسرى وأسلاب الحرب إلى دمه ما

والأرضون، ولا يحول ولا يزول. فأعظم ذلك المنصور بالله (صلع) من قوله وأحضر / جماعة من الأولياء فذكر ذلك لهم عنه ولعته .

ثم قال المعز لدين الله (صلع) : أعظم آيات موسى (عم) فلق البحر ، وفي ذلك كلام . فهذا الشقي ادعى فوق ذلك لنفسه وهو ينسب إلينا ويدعي علمنا ومذهبنا وقولنا ، ونحن نبرأ إلى الله من دعواه وقوله وما ينسبه إلى نفسه ، أن ينسب إلينا وإلى من يتصل بنا . إن الله (عج) قد فضلنا وشرّفنا واختصنا واصطفانا واجتباننا وافترض طاعتنا على جميع خلقه وأجعلنا أئمةً لجميع عبادِه وأسبابهم لدنّيه وأوسائلهم إليه والوسائط بينهم وبينه ، وكفى بهذا فضلاً وشرفاً . ونحن من الاعتراف في ذلك بفضل الله (عج) وإحسانه / إلينا والتذلل له والتواضع فيما منحنا إياه بحيث تبلغه طاقتنا ، فمن ادعى لنا أولنفسه بنا فوق ذلك فعليه لعنة الله وغضبه ، ونحن براء إلى الله تعالى منه ومن إفكه . والله ما يريد بنا من زادنا على حقنا الذي من الله تعالى به علينا إلاّ وضعتنا ، والله يضع من أراد ذلك ويخزيه ويركسه ويقصيه .

ثم قال (عم) : سمعت القائم بأمر الله (عم) يقول : إنّا أراد الدعاة إلى التار الذين انتسبوا إلينا بما نحكّون إياه أنّا نعلم الغيب وما تجنّ الصدور، وأشبه ذلك ممّا افترّوه علينا ونسبوه إلينا، أن يجعلّوه عُدّةً لنفاقهم . فمتى أظهرّوا النفاق قالوا لمن دَعَوْه إلينا / : ليس عند هؤلاء ما وصفنا لكم في الأئمة الذين دَعَوْناكم إليهم ، كما قال ذلك بعضهم ، فهلك وأهلك به خلقا من الناس .

ثم قال المعز لدين الله (صر) : إنّ المتستين إلينا المتقولين ما لم نقلّله أعداء لنا وأضرّ من عدوّنا المناصب لنا المبايسين بعداوتنا : هؤلاء يدخل من أجلهم الشبهة في أمرنا بما يظهره من تولّينا ، [و] أولئك قد باينونا وأضجروا الناس بعداوتنا فليس يدخل من أجلهم شبهة علينا ، فهم أقلّ ضررا لنا ممّن تولّانا وخالف أمرنا وافترى البهتان علينا .

الجزء العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام في / مجلس في الردّ على بعض المتكلمين :

220 — قال القاضي النعمان بن محمد : ذكرت للإمام المعزّ لدين الله (ص) ما يقوله (1) القائلون بحجّة العقل . فقال لي : يا نعمان أتظنّ (2) أحدا يدّعي أن يكون عاقلا ؟ إنك لو سألت أيّ مجنون شئت أن تسأله ، عن عقله لقال لك : إنني من أعقل الناس . فالتاس كلّهم يدّعون العقل وهم مختلفون في المذاهب . فعن ادّعى منهم حُجّة عقله للمذهب لم يعدّم مخالفا له منهم يدّعي دعواه لنفسه ، ولكنّ تسمّ شيء يصيح به قول (3) المحقّ وتبطل به دعوى المبطل ، ويميّز بين العقل والجهل .

قلت : ما هو يا مولاي ؟

فأطرق ساعة متبسّما ثمّ قال : العاقل / هو المطيع لله (عج) العاقل بأمره ، المنتهي بنهيّه ، الآخذُ عنه وعن أوليائه . والجاهل ، العادلُ عن ذلك ، المتعاطي علم ما لم يأت عن الله ولا عن رسوله (صلح) . • فهذا فرق ما بين العاقل

(1) أ : يقول .

(2) ب : انظر ، أ : أنتظر .

(3) أ : قدّر .

والجاهل . كما أن الفرق ما بين الخير والشر الإباحة والحظر ، فما أمر الله (عج) به وأباحه لخلقِه ونَدب إليه عباده ، فالخير في إتيانه ، وما حرَّمه ونهى عنه وحظره فالشر في اقترافه وتناوله . فليس بالأعيان عرف الخير والشر ، ولا بالعقل علم العدل والجور ، ولكن بتحظير الله (عج) وإباحته وأمره ونهيه وتحليله وتحريمه علم ذلك ومميزه / . ولو كان ذلك مصروفا إلى عقول الخلائق وتمييزهم لاستحسنوا كثيرا / من القبح ولاستقبحوا كثيرا من الحسن .

فمن زعم أنه يقطع بحجة عقله في تمييز ما بين الخير والشر والعدل والجور بغير رد إلى كتاب الله ، ولا أخذ عن سنة رسول الله (ص) ، ولا أثره علم عن أولياء الله ، فقد اختلق الإلصق (1) والزور ، وتمسك بالباطل والغرور . ومن اتبع أمر الله وأمر رسوله وأخذ عن أوليائه (2) فقد اعتصم بحبل الله المتين ، واستمسك بالعروة الوثقى ، وفاز بالسهم الأوفى .

خذ هذا الأصل إليك فإنه قاطع لحجة (3) كل من تعاطى علما دون أولياء الله ورغب بنفسه عن رد ما لا يعلم إليهم (4) . كما أمره الله . قلت : أخذه والله بشكر من معدن العلم وخلف أهل الذكر . وقيل الأرض شكر له .

وبنيت على هذا الأصل ، وفترعت منه فروع كثيرة احتججت بها في كثير مما ألفته من الكتب ، فكانت حججا قاطعة نافعة (5) . والحمد لله على ما منحني من مواد وليه ومن به علي من بركة حياته ورحمته ، صلوات الله عليه .

كلام في بركة التوسل بأولياء الله (ص) :

221 - (قال) وركب المنز لدين الله (ص) ركوبا للعامة فلقية الناس في حوائجهم ، ولقيه رجل تاجر من إخواننا وسلم عليه ، وقيل يده ،

(1) ب : اختلق الباطل الاصلح

(2) ب : أولياء الله .

(3) ب : قطع بحجة .

(4) أ : يعلم . وفي المتنين . من الرد إليهم ما لا ..

(5) أ : نافعة .

ومرّغ عليها وجهه . ، وأهوى إليه برقعةٍ ليدفعها إليه ، فحال الناسُ فيما بينه وبينه ، فانصرف إليّ وأنا في الموكب معه (ص) ، فقال : ذهب لي غُلامٌ وأردت رَفْعَ / بطاقةٍ إلى مولانا (ص) ليأمرني بطلبه فحيل بيني وبين ذلك ، ولم أصِلْ إليه .
فلما كان من غد ، لقيتني فقال : ما زلنا نتعرّفُ من أولياء الله ما فيه البواهرُ والمعجزاتُ من أمورهم . (قال) ذكرتُ لك بالأَمْسِ ذهابَ العبدِ واغتمامي بذلك ، وأنّني لمّا لقيتُ مولانا (صلع) وسلّمتُ عليه ، قلتُ في نفسي : اللهمّ إنّي أتقرّب إليك وأنوسلُ بوليّك في جَمْعِ ضالّتي وردّها عليّ - وقد كان العبدُ ضلّ عني منذ أيام - فوالله ما هو إلّا أن انصرفت/فلقيتني رجلٌ ما أعرفه ، فقال : ذهب لك شيء ؟

قلت : نعم ، غلام .

قال : فهب لي شيئا وأدلك عليه .

قلت : ما تريد ؟

قال : ثلاثة دراهم . فدفعتها إليه ، / ومضى بين يديّ حتّى صرنا إلى قصر خليّتي ، فلماذا أنا بجماعة من البربر ، والغلامُ معهم والمكان خالٍ كما تعلم في فحص أفيح (1) . فلو أرادوا أخذني مع الغلام أو سلبني لفعّلوا . فلما رأياني الغلام جرى إليّ ، وهرب القومُ وتركوه لي ، فانصرفْتُ به بين يديّ .

ودفع (2) إليّ رقعة ذكر فيها ذلك، وقال: سألتك بحقّ وليّ الله إلّا دفعتها إليه .

فدفعت الرقعة إلى أمير المؤمنين (ص) . فلما قرأها تبسّم ، فقلت : يا مولاي أقسم عليّ هذا الرجلُ بحقّك في إيصالها إليك .

وأوقفني (3) على ما فيها ، فقلت له : عندنا من هذا ما لا نُحْصيه عددا .

فأطرق أمير المؤمنين (ص) كالمتخلّيء (4) لفضل الله عليه / وقال : الحمد لله على ما وهبنا ومنّ به علينا .

(1) «أ» و«ب» : في فحص أفيح .

(2) مولى الغلام .

(3) أ : وأوقفني .

(4) استخدا واستخذي بمعنى .

وفي مثل ذلك من بواهر أولياء الله (صلع) :

222 - (قال) وسمعتَه (صلع) يقول : أخبرني فلان - وسمي رجلا كان قد قدم إليه رسولا من بعض دعاة أهل المشرق بأموال من أعمال المؤمنين وأمتعة في أحمال (1) ، وكان من ثقات المؤمنين أهل الصدق والأمانة - أنه مرَّ في طريقه بالمشرق بأصحاب مكس (2) يُخْرِمون الناس على (3) أحمالهم وهو في رفقة (4) عظيمة ، قال : فأخرجت (5) ما يلزمني لهم من الدراهم ، وأمسكتُها بيدي ، وقعدوا على مضيق لا يمرُّ بهم إلاَّ البعيرُ ، وكلَّ (6) من مرَّ بهم دفع إليهم بقدر ما معه . (قال) وقعدوا على / ثلاثة مواضع موضعا بعد موضع ، يُخْرِمونَ كذلك لا يكاد أحد أن يخفى عنهم ، ولا يمرُّون بهم إلاَّ وحْدَانَا . (قال) فمررت بالقوم الأولين ، فلا والله ما منهم (7) أحد نظر إلي ولا عرض لي ، كأنَّ الله قد طمس أعينهم عني ، فما كلمني أحدٌ منهم . ثم مررتُ كذلك بالآخرين الذين بعدهم ، فكان ذلك سبيلهم ، ما عرض لي أحد منهم .

ثمَّ قال المعزَّ (صلع) : فذكرت ذلك لفلان ، يعني رسولا أيضا قدِم بمثل ذلك من قِبَل ذلك الداعي ، وهو رجل أيضا من أهل الصدق والولاية والأمانة . (قال) فحلف لي بالله لقد كان ذلك حاله فيما اجتاز به ، وما عرض له أحد فيه لكأنما سَكَرَتْ (8) أبصارهم عنه / .

كلام في مجلس جرى في ذكر المحسن :

223 - (قال) وذكَّير له (ص) يوما ضعف المتغلبين من بني العباس بالمشرق ومن يأتهم بهم ، ويدعو إليهم ، ويتسمي بطاعتهم ، ووهن أمورهم ، وما أيده الله به وشدَّد من (9) سلطانِه ، وأكد من عزِّه ، وبسط من قدرته ، وجرى بذلك

(1) أ : أعمال .

(2) أ : يباس بتقدير كلمة .

(3) أ : من .

(4) أ : رفقة .

(5) ب : فخرجت .

(6) ب : فكل .

(7) ب : منهم .

(8) سكر البصر (بالملوم والمجهول) : تحير وحس من النظر .

(9) أ : وما أيده الله وشدَّد سلطانه .

القول . وقال بعض من في المجلس : أرجو أن وعد الله قد قرب (1) ، وهذا - إن شاء الله (تم) - أو أن الفرج .

فقال المعز (صلم) : فماذا تقولون فيما مضى على آباءنا من المحن ولهؤلاء المتغلبين من * الإقبال والدول ؟ أذلك شيء أعطاهم الله إياه أم غلبوا على أمره فيه ؟ فقالوا : الله ووليّه أعلم .

فقال (عم) : إنه كان فيما أوحى (2) الله (عج) إلى داود : / يا داود إنّ وكذلك سيكون منهم من بعدك ما يوجب عقوبتهم ، وإنني لست أنزعُ منهم ما أعطيتك ، ولكن من عصاني منهم فبالعصا أقومّه . ثم تنفس الصعداء (ص) وقال : في هذا مقال له مقام . وإنه فيما يروى أن القائم منّا إذا أسند ظهره إلى الكعبة اليت الحرام ، وقام خطيباً للناس (3) فحيثما يقوم لكل (4) ما عنده .

فقبلنا الأرض وقلنا : نسأل الله أن يجعلنا ممن يلحق (5) ذلك ويفوزُ بمشهدِه بين يديّ وليّه وابن نبيّه .

كلام في بواهر أولياء الله (ص) :

224 - (قال) ونظر المعز (ص) يوما إلى بستان قد اغترسه وحوط عليه بجهة وادي القصارين (6) ، وكان ذلك الموضع موضعا موحشا قبل ذلك خاليا ، / بعيدا من حد المدينة ، لا يظن أحد أنه يحتاج إليه لشيء ، فلما اغترسه (ص) ، وأدار عليه حائطا ، وأجرى فيه النهر ، أُنيع بأصناف الشجر والياحين والخضر والتوار ، وصار من أحسن بستان رآه الناس .

(1) أ : قريب .

(2) ب : أوحى .

(3) ساقطة من أ .

(4) ب : بكل .

(5) ب : يخلق .

(6) وادي القصارين : مسلة صغيرة متصلة بوادي زرود ، تفصل بين المنصورة والقهران وقرتبط بالمجرى الكبير جهة الشرق . ذكره ابن عذاري (البيان ج 1 ص 243) : « ... فمالوا (المسكر) إلى وادي القصارين وإلى باب تونس أحد أبواب القهران ، فنهبوا ما كان عند القصارين » . وفي اللسان (قصر) : القصار والمقصر المحور (الفاصل) للنياب لأنه يدقها بالقصرة التي هي القطعة من الخشب .

فقال المعزّ لدين الله (ص) يوما وقد نظر إليه : لقد مررت يوما بهذا الموضع وأنا مع المنصور [و] فيه حُفْرٌ يُضْرَبُ منها الطوب أو يُنْقَلُ منها (1) تُرَابٌ (قال) فقلت : وما الذي يرادُ من هذا الموضع يا مولاي ، والانتفاعُ به في مثل هذا من ضرب الطوب ونقل التراب أحسنُ ؟ [قال] فنظر إليّ وتبسّم وقال : امنعهُ (2) على كلِّ حال وسوف * تحتاج إليه .

قال المعزّ (ص) : ففعلت ما أمر (3) به لترك الاعتراض / عليه وأنا أرى أنتي لا أحتاج إليه ولا غيري لشيء أبدا . (قال) فوالله ما أفكّرتُ في قول المنصور (صلع) هذا إلا اليوم ، كآتهُ شيءٌ قد كان عرفهُ (صلع) .

كلام جرى في مجلس فيما يريده (4) وليُّ الله لأوليائه من الخير :

225 - (قال) وذكر المعزّ (ص) يوما رجالا من رجال الدولة فاستعجزَهم عما كان يؤمِّلُهُ منهم ويرجوهم له ، وقصّرَ بهم عن أن يبلِّغُوا أَمَلَهُ فيهم وعجوبته لهم من العلم والأمانة والكفاية فيما يريدُهم له ، ويؤمِّلُهُ أن يبلِّغَ بهم إليه من درجات العالي . وقال : عجبتُ لقومٍ قد ساقَ الله (عج) إليهم سعادة الدنيا والآخرة فخلّفُوا أنفسهم عما سبق إليهم منها . والله إنَّ أريدُ بهم إلا أن يكونوا أعلامَ الناس ورؤساءَهم ، وما أحبُّ أن يسبقَهُم أحدٌ إلى فضيلة ولا مكرمة ولا قربِ حالٍ مِنِّي ولا حُسْنِ منزلة ، لكنني لم أجد فيهم كلَّ ما أريده .

فقلت : يا مولاي ، ومن ذا تجدُ فيه كلَّ ما تريده ، والذي يريده أوليائهُ الله من العباد ما لا يكون إلا فيهم (ص) ، فهم الذين أبانتهم الله (عج) بالكمال ، وأعجزَ الخلقَ عما أبانتهم به . ولولا فضلُ أوليائِ الله وتغمّدُهم وصفحُهم عنا لما كتّا شيئا . إنَّ الله (عج) يقول : «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَمِنْ رَحْمَتِهِ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا» (5) ،

(1) أ : منه .

(2) أ : منعه .

(3) أ : ما أمرت .

(4) أ : يريده .

(5) النور ، 21 .

وإن كان أمير المؤمنين لم يبلغ إلى مراده ممن أحب بلوغ الخير به ممن ذكره فلأن أمرهم اليوم - بحمد الله في أيامه / الظاهرة ودولته الطاهرة - من الطاعة والاستقامة وتحري الحق والسلامة وتوقي النقيصة على خلاف جميع أهل الأرض وخلاف ما كان عليه من مضى من قبلهم مع الأئمة الماضين (ص) ، وكل يوم - بحمد الله - في أيام أمير المؤمنين الزاهرة ودولته الطاهرة يأتي ، فهو أحسن مما مضى فيما عليه جميع الأحوال .

فقال (عم) : أما ذلك فهو كذلك والحمد لله ، ولكننا أردنا بلوغ الأمل في أولياتنا .

قلت : يبلغ الله مولانا أمله في أقرب وقت يحبه .

قال : ما شاء الله .

ثم ذكر القائم (ص) فقال : لقد سمعته أيام الفتنة وهو يقول لبعض الأولياء : والله ما أعلم بيني وبين الله ذنباً / يجب أن أبتلى من أجله بمثل هذا البلاء ، وما تقسم هؤلاء علينا (1) إلا فعلكم فيما خالفتم فيه أمرنا ، ولو كنتم عندنا أمرناكم به امتثلتموه (2) ، ما أصاب هؤلاء علينا مقالاً يقولونه ولا شيئاً يذكرونه .

ثم قال المعز لدين الله (ص) : جزي الله عنا خيراً ممن امتثل أمرنا ولم يجعل لعدونا مغزاً ولا مقالاً فينا (3) بارتكاب نهينا وتعدى أمرنا .

كلام في مسابقة جرى في فضل أولياء الله :

226 - (قال) وسأيرت المعز لدين الله (صلع) يوماً فذكر كتاباً نظر فيه في الليل فقال : أرتق البارحة وأحسست فتوراً ، فأخذت كتاب (4) كذا - وذكر كتاباً سماه - فنظرت فيه . وذكر شيئاً تعقبه / منه تكلم عليه كلاماً طويلاً ، وجاء فيه بحجج باهرة عجيبة .

(1) ا : عليك .

(2) ب : وامتثلتموه ، وهي قراءة صالحة لو فصلنا « عند » و « ما » في الجملة الطرفية .

(3) نائصة من ب .

(4) ب : كتاباً .

قلت : يا مولاي، مثل هذا يخطر على ما ذكره أمير المؤمنين من الكلال والفتور والسهو والسآمة ؟

فتبسم إليّ وقال : سمعت المنصور بالله (ص) يقول في بعض ما أوصاني به : متى أردت تأليف (1) كتاب أو تعقبه أو النظر في أمر تريد إحكامه ، فتوخّ لذلك حين السآمة والكسل والفتور . فإنّ أنفُسَ أولياء الله أقوى ما تكون إذا ضعفت أبدانهم وفترت وكلّت قواهم ، وكذلك يكون في حين مفارقة أجسامهم ووقت انفصالهم من الدنيا لعلّهم بفضل ما تصير إليه ، وذلك على خلاف ما عليه أنفُسُ أهل الدنيا ، لأنّ / أنفسهم أقوى ما تكون إذا صحت أبدانهم وثقوا بالمقام في دنياهم . ومتى ضعفت أبدانهم ضعفت أنفُسُهم ، لأنّ أنفُسُهم خدّم أبدانهم ومتعلّقة بدنياهم .

(قال) فما أخذت في شيء من هذا (2) على ما وصفت فوجدتُ من نفسي قوّة إلاّ ذكرتُ قوله (صلع) .

كلام في تعلّق المُخَالِغِينَ بِأَدْنَى مَا يَجْلُونَ فِي الدِّينِ مِنَ الْعِلَلِ :

227 - (قال) وذكر لي يوما - وأنا أسأّره - شيئا رآه في بعض ما أُلْفِيتَه في الاحتجاج على من خالف مذهب أهل البيت (ص) من العامّة ، واستجاد القول فيه (ص) ثم أفادتني شيئا كنت أغفلتُه ، وقال : يجب أن تُدخل مثل هذا فيه لتقطع به مقال من عسى أن يقول / شيئا فيه ، فإنّ أعداء الله قد يسمعون من حجة الله لنا عليهم ما لا يشكون فيه ولا يمترون في أنّه الحقُّ (3) فيسكتون عنه حتّى إذا مرّ بهم شيء يدخل منه (4) بعض الشبهة عليهم تنبّهوا له وتكلّموا فيه ، وموهوا من أجله .

ثمّ قال : سمعت المنصور بالله (ص) ذكر نحوا من هذا من حالهم . ثمّ قال : إنّما مشكّهم مثل اللباب قلّ ما يقع من البدن إلاّ على موضع جرح أو أثر أو بثرة أو حيث يكون بلة أو ميدة .

(1) ناقصة من ب .

(2) ومن هذا ناقصة من ب .

(3) وفيه ولا يمترون ناقصة من ب .

(4) أ : فيه .

كلام في مسابقة في ذكر تغلب المتغلبين وأمر فذك :

228 — (قال) وسأيرت الإمام المعزّ لدين الله (صلع) فذكر رجلا ينتحل الولاية ، وأنه بلغه أنه ألف كتابا في الردّ على أبي بكر في انتزاعه / فذكا من فاطمة صلوات الله عليها ، وأنّ بعض من وقع إليه ذلك الكتاب ممن يقصّر (1) فهمه من المتسمّين بالولاية أعجبه وبالسّخ . في ملحه .

فقال المعزّ (ص) : عجبا لمثل هؤلاء ! يذكرون من أمر فذك ، ويعظّمون ما كان من انتزاع القوم إياها من فاطمة (عم) ، ويدّعون ذكر ما هو أعظم وأجلّ منها ، وما بسيله والتغلب عليه قدروا على انتزاعها ، وهذا (2) ما جعله رسول الله (ص) لعليّ (ص) من الإمامة وأمر الأمة من بعده ، فمنعوه ذلك وحالوا بينه وبينه ، واحتضموه حقّه ، وجلسوا مجلسه . فيدّعون ذكر هذا الذي هو الأصل والقُطب / ويتشاكلون بذكر فذك وغير فذك ممّا هو أقلّ من أن / يلتفتّ إليه ويشتغل بذكره . لو لم يكن للقوم إلاّ انتزاع فذك لرجّأ لهم عفو الله ، ولو سلّموا الأمر لمن جعله الله له واقتعلوا (3) بفذك وأمثالها لما التفتّ إليها .

ثمّ قال : فتكلّم على فساد أصلهم وأساس ما بنوا عليه أمرهم ، فإنّ من فسد أصله ووهى أسسه فسدت أغصانه ووهى بنيانه . فأما فذك ومثل فذك فنحن نعرض عنها لهم ونُدعها لمن تقلّدّها منهم .

حديث في حليم المعزّ لدين الله (صلع) وصبره وتعمّده :

229 — (قال) وذكر المعزّ لدين الله (ص) يوما رجلا كان ورد عليه من جهة المغرب يُعنى بعلم النجوم ، فأحسن أمير المؤمنين (صلع) نزله وكسّاه وحملته ووصلته / وأجرى عليه جراءة لقصد إتياء من بعيد ورحلته (4) . إليه ، ولم يلبث إلاّ قليلا حتى سأل الإذن له في الانصراف فأذن له . وكنا نتعجب لذلك منه . فقال المعزّ لدين الله (ص) لي يوما — وأنا بين يديه — : ألا أخبرك بسبب انصرافه ؟

(1) ب : يقص .

(2) وهذا في آوب . ولعل الصواب : وهو .

(3) ب : واقتلوا .

(4) أ : من بعد رحلته .

قلت : يفعلُ من (1) ذلك أمير المؤمنين ما رآه .

فقال : إنَّ هذا الرجلَ لمَّا وفد علينا وصار إلينا من فضلنا ما صبار ، حسدهُ ه بعضُ أهلِ صنعته ممن أولعَ بالشَّناعة علينا ، فذكر لنا رُسلنا من المواليد فقال : ما ترى لمن وُلد هذا المولد ؟

قال : أرى النَّحُوسَ قد أَظَلَّتْهُ ، ولا أَشكَّ أنَّ أَيْامَهُ قد انقضت .

قال له : فكلِّك الذي أنت في نزله وقصدك إليه - يعنينا - / وهذا مولدُهُ . فرأى الضَّعيفُ العَقلَ أنَّ انصرافَهُ بما نالَ مِنَّا غنيمةً ، فسألنا الإذن - وقد انتهى إلينا ما قيل له - فأذِنَّا له ، فانصرف . ولقد رفع إلينا في حين انصرافه رَقعةً يعرِّض فيها بالمسألة (2) . وقد كنت قبل ذلك أمرت له بما ينبغي دينار ، فَصُرَّتْ في صرَّة ، وكنت على البعث بها إليه ، ثمَّ نظرت إلى وَرَقَةٍ رَفَعَهُ فرأيتُه وقتَ سعد . فقلت : لا أَظُنُّهُ إِلَّا وقد تحرَّى لِرَقْعَتِهِ هذا السَّعدَ ولكِنِّي والله لا أَبْلُغُكَ ذاك ، عنده ، فتركَّهها على أن نجعلها له في وقت آخر على غير سؤاله . فَأَنْسَيْتُهَا (3) وخرج محروما .

فقلت له : لقد أعطى الله وليه من الصَّبر والحلم والتَّغَمُّدِ ما لا أَظُنُّهُ أعطاه / أحدا .

فقال (عم) : أولَّكمُ أخبرك عن فلان منذ مدَّة بأنَّه يتكلَّمُ بِنَبَاٍ وَكَذِّبُكَ لَكَ عن كلامه ، فرأيت ذلك أغضبك وأهأجتك عليه ، وقلت لي : وددت أنِّي ظفَّيرت به فيما يوجب بسطَ اليد بالمكروه إليه ، فأنيَّلتُه من ذلك ما أَشْفِي به صبري منه ؟

قلت : نعم يا أمير المؤمنين ، قد كان ذلك وإتني عليه .

قال : أفكنتَ فاعلا به ومتتبعيماً منه بمثل انتقام الله (عم) لنا ؟

قلت : وكيف ذلك ؟

قال : أوَّماً بلغك خبره ؟

(1) أ : يفعله ذلك ...

(2) المسألة ، أي سؤال الردف والسطاء .

(3) ب : فأبقيتها .

قلت : لا والله .

قال : قد هلك مذ ثلاث بأكلته أصابته في فمه فأكلت داخله وخارجته

قلت : إلى غضب الله .

قال : نعم ، وإلى سعيه وناره . أتدري ما كنتُ عندك (1) فيما بلغنا عنه ؟

قلت : لا ، إلا أن يخبرني أمير المؤمنين / .

قال : حكم علينا فيما دلّته بزعمه عليه النجوم بأن أمرنا . ينقطع ويزول في الوقت الذي قطع الله فيه مدّته بالآفة التي أصاب بها ما لفظ بذلك به ، أفكنا نقدٍ على أن نفعل به أكثر من هذا ؟ إن كثيراً ممن يتصل بنا أذاهُ وقوله فينا لربما قيل لهم : أما تخافون أن يعلم بمثل هذا منكم ؟ فيقولون : هو ممنوع منا . ثم تبسم (ص) وقال : نعم والله ، إني لمتنوعٌ من الظلم والتعدي ، وإن الله (عج) لينتصر لي وينتقم ممن تناول مني ما ليس له . أما والله لو شئت لبطشت بهم ولانصفت منهم ، ولكنني لو فعلتُ ذلك وعلم الناس أنني أنتصر لنفسي من مثل هذا لأكثروا من البغي من بعضهم على / بعض ، وشغلوا صدري بذلك كما شغلوا به من قبلي ، ولكنني تفاقتُ عنهم ، وما الله بغافل عما يعمل الظالمون ، وهو أعلم بما يُسرّون وما يعلنون .

قلت : الحمد لله الذي منح أمير المؤمنين هذا الفضل العظيم ، وأبانه بهذا البرهان المبين ، ووسمه بالآناة والصبر والحلم وولي الانتقام له من أهل البغي والظلم . وأمير المؤمنين وسلفه ، كما قال أصدق القائلين : « ذُرِّيَّةٌ مِنْهُمُ مِنْ بَعْضِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (2) .

ثم ذكرت في مثل ما ذكر من منعه المنجم المحروم ، وما منعه لئلا يرى أن علمه بالنجوم وتوحيته ساعة السعد ، به نال ذلك ، ما روينا عن جعفر بن محمد (ص) أن دارا / صار له نصفها عن بعض مواليه ونصفها لرجل كان يعنى بعلم النجوم ، وأنه دعاه (ص) إلى قسمتها فسوّفَ ذلك إلى أن اختار لنفسه ساعة سعاد ، فأناه فيها بعد مدة يسأله القسمة ، فأرسل معه من يقاسمه ، فانصرف إليه يذمّ علم النجوم وقال : يا ابن رسول الله (ص) كنت أحب ناحية

(1) كذا في النسختين ، ولعل الصواب : أتذكر ما كنت به عندك ، إشارة إلى تلميح من المز إلى التعمان في شأن هذا الخصم المفترض .

(2) آل عمران ، 34 .

من هذه الدار فَمَطَلْتُ بِقِسْمَتِهَا إِلَى أَنْ تَخِيرْتُ لِنَفْسِي سَاعَةً سَعِدَ وَوَقَّتَ فِيهَا بِأَنْتِي أَنَا لُ بَغَيْتِي . فَلَمَّا قُسِّمَتِ الدَّارُ وَرُمِيَ السَّهْمُ وَقَعَ لَكَ مَا كُنْتَ أَحَبَّ وَلِي مَا كُنْتُ أَكْرَهَ .

فقال له أبو عبد الله (صلى) : لولا أن ترى أن اختيارك أشارك إلى ما تحب لأعطيتك ما أحببت ، نعم ، ولتركنا الكل لك / ، ولكن لا والله ما تأخذ إلا ما صار لك . ولكنني أفيدك ما إن قبيلته كان خيرا لك مما أردته .

قال : وما هو ، جعلني الله فداك ؟

قال : إذا أصبحت فتصدق بصدقة فإنها تذهب عنك نحس يومك ، وإذا أمسيت فتصدق بصدقة فإنها تذهب نحس (1) ليلتك .
فبسم المعز لدين الله (ص) وقال : هو كما قال (عم) .

كلام جرى (2) في ذكر قبول الحق ودفعه :

230 - (قال) وسأل ابنُ واصل أن يصلي في الجامع صلاة الجمعة فأذن له أمير المؤمنين (صلى) اقتداء بفعل جده علي (ص) إذ كان فيما يؤثر عنه أنه كان يبدع من أ زاد شهود الجمعة من أهل السجن أن يأقوها ثم يعادون إلى السجن إذا قضيت الصلاة . فحضر ابن واصل كذلك صلاة الجمعة وهو مقيد ، وجلس في الحلقة بعد الصلاة يستمع المسائل ، وجرى من ذلك بعض ما يخالف قوله فبيته له ، فرأيت أنه اعترف بالحق فيه وانقاد إليه .

ودخلت من غد إلى أمير المؤمنين (صلى) فقال : أما إن ابن واصل أعجبه أمس (3) ما سمع منك ، وقال : لقد انتفع بصحبة الأئمة وأفاد عنهم علما جماً . فما الذي سمع منك (4) ودار بينك وبينه ، وكيف رأيته ؟

فذكرت له ما دار من الكلام وقلت : هو رجل قد قرأ كتب العامة إلا أنه بربري الطبع ، وكأنه ظن أنه ليس الحق إلا ما انتهى إليه ، فرأيت أنه إذا سمع

(1) ب : سقط : يومك ... نحس .

(2) ب : جرى في مجلسي ...

(3) أ : أسر .

(4) ب : سقط : وقال لقد انتفع ... منك .

الحق أصفى إليه ، وإذا بُيِّن له وُشِّرَح وفُسرَ مجملُه رجع إليه وانقاد ، ولم يُلجّ في الباطل كما يفعل كثير ممن / انتحل مذهبا ونشأ عليه ممن نشأه .

فقال المعز (ص) : هذا سبيل أهل الإنصاف . ومن يُريدُ اتباعَ الحقّ . فأما من جمحَ في الغيِّ وآثرَ حبَّ الرئاسة في الدنيا ، وأنف من الرجوع عما هو عليه من الباطل لثلاثٍ تنقصُ رئاسته ويتضع حاله عند العامة - نظير قوم ذكرهم - فأولئك ممن قال الله (عج) [فيهم] : « صمُّ بكم عُمي قهْمٌ لا يَعْقِلُونَ (1) » . وكان من شيرارهم من لعنه الله وأصلّاه جهنم وساءت مصيرا ، مظفر (2) للعين ، فإنه ما كان يدين لله بدين .

قلت : والله يا أمير المؤمنين لقد كنت إذا قرأتُ على الناس ما أمر أمير المؤمنين بقراءته عليهم من الحكمة يوم الجمعة (3) ، كثيرا ما أنظر / إليه (4) في جملة الناس فيقع بقلبي أنّه من بينهم كلّهم غيرُ مُصدق بما سمعه وأرى ذلك في وجهه

(1) البقرة ، 171 .

(2) مظفر : أحد الموالى الصغالية الذين خدموا الفاطميين ، مثل جوهر ، وميسور ، وقبصر ، ذكره المقرئ في (اتماظ 145 والخطط ج 2 ص 158) فقال « انه علم المعز الخط وهو صغير فكان يدل عليه » وقال أن المعز قتله لأنه شتمه بلفته . ولعل السبب الحقيقي هو ، كما قال M. Canard ، في ترجمته لسيرة الأستاذ جودر (ص 57 : Vie ...) ، أن الفتيان الصغالية قد ملن نفوذهم على الخليفة نفسه فتخلص ممن بعضهم مثل قبصر ومظفر سنة 960/349 .

(3) مجالس الدعوة : يذكر القاضي النعمان أنه يقيم بعد صلاة الجمعة درسا في الدعوة الاسماعيلية بأمر من الإمام . وجاء في خطط المقرئ (ج 2/223-224) أن القاضي محمد بن النعمان جلس على كرسي القصر لقراءة علوم آل البيت على الرسم المتأد المتقدم له ، ولأخيه بمصر ، ولأبيه بالمغرب ... ، وقال : « ... أن الفقهاء يتفقون على دفتر يقال له « مجلس الحكمة » في كل يوم اثنين وخميس ، ويحضر مبيضا إلى داعي الدعوة ، فيفتحه إليهم ويأخذه منهم ويدخل به إلى الخليفة في هذين اليومين المذكورين فيتلوه عليه أن أمكن ويأخذ علامته بظاهره ، ويجلس بالقصر لثلاثة على المؤمنين في مكانين : لمرجاء على كرسي الدعوة بالأرواء الكبير ، وقتناه بمجلس الداعي ... وكان الداعي يؤاخذ الجلوس بالقصر لقراءة ما يقرأ على الأرواء والدعوى المتصلة ، فكان يفرّد الأرواء مجلسا ، وللخاصة وشيوخ الدولة ومن يختص بالقصور من الخدم وغيرهم مجلسا ، ولعوام الناس ولطوائن على البلد مجلسا ، ولنساء في جامع القاهرة المروّت بالجامع الأزهر مجلسا ، وتقرم وخواص نساء القصور مجلسا . وكان يعمل المجالس في داره ، ثم ينقلها إلى من يختص بخدمة الدولة ويضع لهذه المجالس كتباً ييسرولها بعد عرضها على الخليفة . وكان يقضى في كل مجلس من هذه المجالس ما يتحصل من النجوى ... وكانت تسمى مجالس الدعوة « مجالس الحكمة » . وفي سنة 400 ، كتب سجل عن الحاكم بأمر الله ، فيه رفع الخمس والزكاة والفطرة والنجوى التي كانت تعمل وتقرب بها وتجري على أيدي القضاة . وكتب سجل آخر يقطع مجالس الحكمة التي تقرأ على الأرواء يوم الخميس والمجلس » .

وقد قرأ القاضي النعمان كتابيه « دعائم الإسلام » و « تأويل الدعائم » في مجالس الدعوة . واشتهرت كتب كثيرة بعنوان المجالس لأنها كانت تقرأ في مجالس الدعوة ، نذكر منها : مجالس المؤيد في الدين الشيرازي ، والمجالس المستنصرية ، ومجالس حاتم بن إبراهيم الحاملي ، الخ ...

(4) ب : لقد كنت كثيرا ما ... يوم الجمعة أنظر إليه .

أ : لقد كنت كثيرا ما ... الجمعة ما أنظر إليه .

وشماله وعينيه ، فأقول كثيرا في نفسي : أنحش أنسي آثم بهذا الظن فيه وأحاسب نفسي بذلك .

فقال المعز للدين الله (ص) : لا والله ، ما أنت في ذلك آثم ، بل مصيب لما كان عليه . ولقد سمعت منه غير مرة ما دل أنه ما يعتقد شيئا من الإسلام . ولقد قال يوما - وقد جرى ذكر محمد النبي (ص) وابتداء نبوته - فقال اللعين ، لعنه الله : هذه من حيل العرب . فما كان يعتقد الإسلام أصلا ، فكيف إمامتنا وما نحن عليه ؟

قلت : هو ما قال أمير المؤمنين فيما يظهر منه . أما صاحبه / قيصر (1) فإنه كان يميل إلى هذا الأمر ولكنه هو كان شيطانه .

فقال (ص) : هو كما قلت : قد كان يميل إليه (2) ، ولكنه لم يكن يحب أن يرى على ظهر الأرض أحدا إلا واقعا تحت أمره ونهيه ومن تحت يده .

قلت : أما هذا فهو المعروف منه .

قال : ومن كانت هذه إرادته ، لم يرد أن يكون الأمر إلا له ، وهذا أعظم الجرم وأسوأ الاعتقاد .

قلت : لاجرم إن الله تعالى عجل انتقامه منهما بيد وليه وأضلاهما وبيل عذابه . ولز عملا بأمر الله وسلمنا لوليته لكانا على أفضل حال في الدنيا والآخرة .

فقال : أجل ، والله ما كان الله (تع) ليُسَلِّطَنَا عليهم بمثل ما سلطنا به إلا بعد أن أسرفا (3) / على أنفسهما - وأسفاه ! - بسوء (4) فعلهما . قال الله تعالى : « فَلَكَمَّا أَسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمُ » (5) .

قلت : نعوذ بالله من انتقامه وسطوات أوليائه ومما يوجب ذلك من معاصيه .

(1) قيصر : مولى آخر من عبيد المزم الصقالية ، قتله المزم مع مظفر .

(2) سقط من ب : فيما يظهر منه ... كان يميل إليه .

(3) ب : أسرفا .

(4) سبق ، في « ب » .

(5) الترغرف ، 55 .

المجزء الحادي والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

حديث في مجلس في ذكر النجامة :

231 - قال القاضي النعمان بن محمد : ذكر الإمام المزمّل لدين الله (صلع) يوماً - وأنا بين يديه - النجامة والمنجمين فقال : من نظر في النجامة ليعلم عِدَّةَ (1) السنين والحساب ومواقيت الليل والنهار وليعتبر بذلك عظيم قدرة الله جلّ ذكره ، وما في ذلك من الدلائل على توحيده / لا شريك له ، فقد أحسن وأصاب . ومن تعاطى بذلك علم غيب الله والقضاء بما يكون فقد أساء وأخطأ . ولقد كان المنصور بالله (ص) من أعلم الناس بها ، ولقد قال لي غير مرة : والله ما نظرتُ فيها إلاّ طلباً لعلم توحيد الله وتأثير قدرته وعجائب خلقه . ولقد عاينتُ ما عاينتُ من الحروب وغيرها فما عميت في شيءٍ من ذلك باختيار من دلائل النجوم ولا التفاتٍ إليه (2) .

(1) أ : مدة .

(2) مر الحديث عن علم المنصور بالنجوم وعدم إيمانه بتأثيرها . انظر ص 132 .

ثم قال المعز (ص) : أثنائي بعض المنجّمين بكتاب ألقه يذكر فيه خلق آدم وكيف كانت الكواكب يوم خلقه الله (عج) ، وما دلّلت عليه مما آل أمره وأمر ذريته إليه ، ورأى أنّه أتى في ذلك إليّ بفائدة وعلم سبق / إليه . فلما وقفت على كتابه سألته فقلت : هذا خلق آدم قد ذكرته ، وكيف كانت الكواكب يوم خلقه الله (عج) فيما زعمت ، فهل كان قبل آدم شيء ؟

قال : نعم ، قد كان قبله .

قلت : فما كان قبله (1) ومن كان ، وكيف كانت هذه الكواكب قبل ذلك ، وما دلّلت عليه قبل خلق آدم ؟

فلم يُحِرْ جواباً وقال : هذا شيء ما ظننت أنّي أسأل عنه .

قلت : وهذا الذي تكلفته وجئت به ما سئلت عنه أيضاً ، فكيف تكلفته ؟ فعجبت من قوم يتيهون فيما لا يعلمون ويتعاطون ما لا يدركون (2) ، وحسبهم لو أخذوا . عن أولياء الله ما يُعطونهم إياه وسألوهم عمّا (3) ينبغي لهم أن يسألوهم عنه ولم يتكلموا ما لم يُتعمّبوا / به ولا كلّفوه ولا سئلوا (4) عنه .

حديث في مجلس في ذكر المنصور بالله (صلح) :

232 - (قال) وذكر المنصور بالله (ص) فقال : كان - والله - تاج آل محمد (ص) وزيتهم وجمالهم وواحدتهم علماً وورعاً وزهداً وجسمالاً (5) وحلماً ونزاهة وشجاعة وإقداماً . ولقد كان ، قبل أن ينتهي أمر الإمامة إليه في أيام المهديّ بالله والقائم صلوات الله عليهما ، أقلّ الناس حرصاً على الدنيا والثقات إلىها وشغلاً بها . وكان الذي يصير إليه من مثل ما يصير إلى العمومة والإخوة يُبارك (6) فيه على قلّة اشتغاله بالكسب والفائدة ، واجتهادهم في ذلك وكلفهم له . وكانت

(1) ناقصة من أ .

(2) ب : يدرون .

(3) أ : مما .

(4) ب : ولا سألوهم .

(5) أ : مجالاً .

(6) في « أ » و « ب » : يترك . وقد استصعب بنا قراءة ناشري سيرة الأستاذ جرّود الذين نقلوا نص النعمان هذا من 170 تمليق 67 .

نعمته وخيره علينا وعلى أهله أوسع وأكثر من خيرهم على بنهم / وأهلهم أضعافاً مضاعفة ، حتى لقد كنّا نستكثر ذلك ونقول له فيه، ونذكر أنّه لا حاجة لنا بكثير ممّا بصيرته إلينا من الخيرات ، فيقول : اتسعوا وثمتعوا ! فهذا فضل من فضل الله استعملني له فيكم⁽¹⁾ ، واستخدمني فيه لإرفادكم وحنن معاشكم ، ومن وسّع الله عليه فينبغي له أن يوسّع على من جعل أمره إليه .

فكنّا أفضل أهل الجماعة من الأقارب ، حتى إذا أصر الله الأمر إليه ، اشتغل بأمر الأمة وأعرض عنا وعن نفسه وقصّر بنا وبه عن كثير ممّا كان عودنا وتعود، حتى لقد قال له بعض العيال - ممن أليمّ لذلك - : ليت أنا كنّا بحسب ما كنّا (2) قديماً قبل أن يفضي إليك / هذا الأمر !

فقال : كنتم يومئذ همّي وحدكم ، وأنا اليوم أهتمّ بجميع الأمة (3) .

ثمّ قال (ص) : لقد مضى - قدّس الله روحه وصلى الله عليه - وما تمتّع من الدنيا بما يمتنع به من يملك مائة دينار فما دونها ، وقاسى من الحروب والتعب والنصب ما على الله ثوابه ، ونحن اليوم نتقلب في النعم ونمسي ونصبح في الدعة والأمن واستقامة الأمور لنا فيما نحمد الله حقّ حمده عليه . وما فكّرت فيما كان فيه (ص) وفيما أنا اليوم بسبيله إلاّ ذكرتُ ما كان عليه داود من الحروب والتعب والنصب ، وما أصر الله (تع) إليه سليمان (عم) بعده من الملك والسعة والبسطة واستقامة الأمور .

ثمّ حمد الله وأطرق مليّاً وظهرت عليه خشية وكآبة ، واستعبر (ص) ، إعظام لنعمة الله (عج) عنده وما وهبه الله له وأنعم عليه به ، وإن كان ما يتلذّذ في

(1) ب : فيه لكم فيكم .

(2) بحسب ما كنّا ، ساقطة من ب .

(3) نجد في سيرة الأستاذ جودر (ص 62) نص رسالة من المنصور في هذا المعنى جاء فيها :

« فاسألوا أهلي وولدي كيف كان إحساني إليهم وأفضالي ونعمتي عندهم . والله ما كانوا يرضون مني بما يكني ويزيد حتى يأخذوا مني أسرافاً جزافاً ، وإنهم بعد أن انفضت إلي الإمامة والخلافة اتدّ ضاعوا بعدني وعدبوا الفضل والإحسان الذي كنت عودتهم إياه ، اشغلي بالثقال ما حملت من أمر العباد عن التجارة ، وما كنت عودته أهلي وولدي من تلك العادة » .

وقد تنبه ناشر الميرة إلى قرابة النصين فأوردنا نص المجالس هذا في تعليقهما (عدد 67) على رسالة المنصور .

ولا نستبعد أن يكون النيمان استلهم حديث الخبر هذا من رسالة المنصور .

ذلك بكثير مطعم ولا مشرب ولا نكاح ولا طرب ، وما تُلذّذه إلا بالحكمة ، ومثل هذه التذكرة والمواظ الحسنة .

ولقد انتبه لأمره (1) ابن واسول، وهو أسير في عقلته، على غبائه وغلظ طبعه ، وقد سأل عن أحواله في لياليه وأيامه ، فأخبر أنه إذا أصبح خرج من منزله وجلس في مجلسه ودخل إليه خاصة أوليائه وخدميه ، فلا يزال جالسا إلى أن ينتصف النهار ويحضر وقت الغداء ، وهو / - طول ذلك - في وجوه ما يأمر به ويحكمه من أمر المملكة ، والحديث في مثل هذا من العلم والحكمة . وإذا حضر وقت قيامه دخل فطعم وصلّى ونام نومة، ثم قام فصلّى العصر وخرج إلى مثل ما كان عليه ، ولا يزال كذلك إلى الليل، ثم يدخل ويحضر خاصته وينظر في الكتب والعلوم ويؤلف الكتب أكثر ليله . فهذا دأبه إلا أن يخرج في بعض الأيام لما يخرج إليه من [الاطّلاع على أحوال] الناس والتفرّج . فيركب في صدر النهار ثم يعود فيجلس في آخره .

فمجب ابن واسول من هذا عجا شديدا . وقال : إذا كان هذا مع إقبال الدنيا والسعة والعز وعنفوان / الشبية والقدرة . فما عبّد الله بمثل هذا .

فصل من كتاب كتب به المعزّ (صلع) إلى طاغية الرّوم في أمر أهل أفریطش (2) :

233 - قال : وكان طاغية الرّوم (3) قد رغب إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) في المواجهة ، وبذل له على ذلك أموالا ، وكانت رغبته إليه في المواجهة سدة طويلة أو أبدية إن وجد ذلك . فرأى الإمام ،

(1) الحديث الآن عن المعز .

(2) قضية جزيرة أفریطش : نشر حسن إبراهيم حسن وطه أحمد شرف في ملاحق كتابهما ورسالتى المعز إلى الإخشيد صاحب مصر وإلى الإمبراطور البيزنطى ، نقلًا عن المجالس والمسايرات (انظر «المعز لدين الله» طبعة 1947 بالقاهرة ، ص 303 و321) .

هذا ، وقد حلل فرحات الدشراوي كلا من الرسالتين ومن ملخص كلام مبعوث أهل الجزيرة إلى المعز في فصل نشر بمجلة الكراسات التونسية Les Cahiers de Tunisie سنة 1959 ص 317 تحت عنوان : La Crète dans le conflit entre Byzance et al-Mu'izz . ثم نشر رسالتى المعز إلى الإمبراطور ورسالته إلى الأمير الإخشيد في العدد الثانى من جريبات الجامعة التونسية سنة 1965 ص 28-35 . وهذا وقد كتبنا في المتن «أفریطش» بفتح الهمزة - أو كسرهما - تبعًا لما جاء في معجم البلدان (236/1) . أما في حواشينا ، فقد اقتصرنا على الاسم المصطلح عليه اليوم ، بدوّل همز .

(3) الإمبراطور قسطنطين السابع .

لَمَّا نَبَّيْنَاهُ أَن ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ وَلِيَسْتَجْمِعُوا فِيقُورُوا عَلَى حَرْبِ الْمَشْرِكِينَ ، أَن أَجَابَهُ إِلَى مُوَادَعَةِ خَمْسِ سَنِينَ (1) .

ثُمَّ اتَّصَلَ بِهِ بَعْدَ ذَٰلِكَ ، وَقَبِلَ أَن تَقْضِيَ مُدَّةُ الْمُوَادَعَةِ ، أَنَّهُ أَرْسَلَ الدَّمِثَقَ (2) - الَّذِي هُوَ أَقْرَبُ / رَجَالَهُ دَرَجَةً إِلَيْهِ وَأَخَصَّهُمْ بِهِ - فِي عُدَّةٍ مِنَ السِّفَنِ كَثِيرَةٍ وَجِيوشٍ ثَقِيلَةٍ حَتَّى أَنَاخَ بِهَا عَلَى جَزِيرَةِ أَقْرِيطَشَ ، وَهُمْ فِي دَعْوَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ .

فَلَمَّا حُلَّ بِهِمْ مِنْ ذَٰلِكَ مَا لَا قِوَامَ لَهُمْ بِهِ . وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عِنْدَ بَنِي الْعَبَّاسِ نَهْضَةٌ وَلَا لَهُمْ لِدَيْهِمْ نَصْرَةٌ ، أَرْسَلُوا مَرْكَبًا فِيهِ رَجَالٌ مِنْ قِبَلِهِمْ مَعَ وَجْهِهِمْ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُعْزِّ لَدِينِ اللَّهِ يَسْتَغِيثُونَ بِهِ وَيَسْأَلُونَهُ اسْتِغَاذَةً ، وَإِعْثَرْتَهُمْ ، فَلَمْ يَرْصُلَاتِ اللَّهُ عَلَيْهِ - وَإِنْ كَانُوا تَسَكَّبُوا عَنْهُ (3) - أَن يَخِيبَ رَجَاءَهُمْ عِنْدَهُ ، وَلَا أَن يَسْلَمَهُمْ لِلْمَشْرِكِينَ . فَأَمَرَ عِنْدَهَا اتَّصَلَ بِهِ خَبَرُهُمْ وَقَبِلَ أَن يَصِلَ إِلَيْهِ رَسُولُهُمْ ، بِالْأَخْذِ فِي الْأَهْبَةِ وَالْعُدَّةِ لِيَكُونَ نَفْوذُ الْأَسَاطِيلِ إِلَيْهِمْ فِي أَوَّلِ زَمَانِ الْإِمْكَانِ . ثُمَّ قَدَّمَ الرَّسُولَ عَلَيْهِ / وَأَدَّى عَنْهُمْ مَا أَرْسَلُوهُ بِهِ إِلَيْهِ .

فَرَأَى أَن يَنْبُدَ إِلَى الْمَشْرِكِ عَهْدَهُ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ (تَع) بِذَٰلِكَ فِي كِتَابِهِ ، إِنْ هُوَ أَصَرَ عَلَى حَرْبِهِمْ ، وَأَمَرَ بِكِتَابٍ فِي ذَٰلِكَ إِلَيْهِ . وَأَمْلَاهُ عَلَى الْكَاتِبِ بِحَضْرَةٍ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ بِكَلَامٍ مَا سَمِعَتْ أَجْزَلُ وَلَا أَبْلَغُ مِنْهُ .

فَقَالَ بَعْدَ أَن خَبَّرَهُ بَيْنَ أَن يُقْلَعَ عَنْ حَرْبِ أَهْلِ أَقْرِيطَشَ وَيَبْنَى أَن يَنْبُدَ إِلَيْهِ عَهْدَهُ - كَمَا نَبَذَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) إِلَى مَشْرِكِي الْعَرَبِ عَهْدَهُمْ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمَا بِرَاءَةً (4) فَقَرَأَهَا فِي الْمَوْسِمِ عَلَيْهِمْ - وَلَقَوْلِ اللَّهِ أَصْدَقِ الْقَائِلِينَ : « وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ » (5) .

(1) وَقَعَتْ هَذِهِ الْهَدَنَةُ سَنَةَ 346/957 بَيْنَ الْمُعْزِّ وَقِسْطَنْطِينَ الْبَايَاقِ ، وَلَكِنْ رُومَانُوسُ الثَّانِي ، خَلِيفَةُ قِسْطَنْطِينَ نَقَضَ الْعَهْدَ بِهَزْوَهِ جَزِيرَةِ قَرِيطَشَ (انْظُرْ فُصْلَ الدُّشْرَاوِيِّ ص 313) .

(2) هُوَ تَقْفُورُ قَفَاسَ ، قَادَ الْأَسْطُولَ الْبِيزَنْطِيَّ إِلَى جَزِيرَةِ قَرِيطَشَ وَحَاصَرَهَا عَاصِمَتَهَا سَنَةَ 349 ، أَيْ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْمُهَادَاةِ بِثَلَاثِ سَنَاتٍ (الرُّجُوعُ السَّابِقُ) .

(3) لِأَنَّهُمْ أُنْدَلُسِيُّونَ أَوَّلًا ، ثُمَّ لِأَنَّهُمْ اسْتَعْتَفُوا بِالْإِغْشِيَةِ وَالْيَمِينِ عَلَى مِصْرَ .

(4) أَيْ : بِسُورَةِ «نُوحٍ» ، وَيَخَاطَبُهُ الْآيَةُ الْأُولَى مِنْهَا : « وَبِرَاءَةٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » . وَقِيلَ أَنَّهَا نُزِلَتْ سَنَةَ ثَمَعٍ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ وَأَرْسَلَ النَّبِيُّ (ص) عَلَيْهِمَا لِيَقْرَأَهَا نَفْسِي مَوْسِمَ الْحَجِّ (انْظُرْ تَقْسِيرَ الْكَشَافِ ج 2 ص 172 ، وَتَقْسِيرَ الْبَيْهَقِيِّ ج 2 ص 274) .

(5) الْأَنْفَالُ - 58

ثم قال له في كتابه (عم) :

ولا ترى أن دعوة أهل أقريطش قبل اليوم إلى غيرنا وقد أنابوا / اليوم إلينا واستغاثوا بنا ، مما يُوجب لك عندنا تمامَ المودة بتركهم إليك وترك اعتراضك فيهم . إن امتناع أهل الباطل من أهل الحق ليس بمزيل حَقِّهم وإن تغلبوا عليه دونهم ، بل هو لهم بتصيير الله (تع) إيتاء إليهم . فأقريطش وغيرها من جميع الأرض لنا ، بما حولنا الله منها وأقامنا له فيها ، أطاعنا منها من أطاع وعصانا من عصى ، وليس بطاعتهم يجب لنا أن نملك ولا بعصيانهم يحق علينا أن نترك ، ولو كان ذلك لكان الأمر إليهم لا الله (تع) الذي حولنا ولا لنا ، إن شاءوا أعطونا وإن أحبوا منعونا ، كلاً ! إن ذلك لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وهو الذي اصطفانا وملكنا وأعطانا ، ولو كان ذلك للخلق لما وسعنا قتال من امتنع منهم علينا ولا ردُّ ما انتزعوه بالغضب من أيدينا إذا أقدرنا الله على ذلك وبه قوَّانا .

فإن قلت أنت غير ذلك ، وأنت ترى أن ما في يديك لك ، فقد كان رومانس (١) تغلب عليك وعلى أهلك من قبلك ، ثم دارت لكما عليه الدائرة . فإن رأيت أن من احتجَزَ شيئاً وتغلب عليه فهو له دون صاحب الحق الذي ملكه ، فلم يكن لك ولا لأهلك القيام على رومانس ولا . انتزع ما صار إليه من بين يديه . فهذه سبيل أهل الحق عندنا . فإن اعترفت لها فقد أنصفت ، وإن جهلتها لم يكن جهلك إيتاءاً حجة على من عرفها . وعهدك إن تماديت على حرب من أناب إلينا منبوذاً إليك ، فانظر لنفسك ولأهل ملتك فإننا مناجزوك وإيتاءهم الحرب بعون الله لنا وتأييده ، ولا حول ولا قوة إلا به .

وفي مثل ذلك إلى صاحب مصر :

(قال) واستمد أهل أقريطش هؤلاء صاحب مصر وهم من أهل دعوته تجمعهم دعوة آل عباس ، ومراكبهم بخيرات بلادهم وأطعمتها تسيير أهل مصر ، وهداياهم تصل إلى عمالها ، فعجز عن نصرتهم . وسأل من ينظر لأمير المؤمنين فيما قبلكه في أن يكتب إليه (صلح) في إغاثتهم واستقاذهم ، وأرسل /

(١) رومانوس : هو Romain Lécapène الذي اغتصب الحكم من قسطنطين السابع سنة 919 (نقل الشراوي ، ص 314 تيه 30) .

قوما كانوا منهم قِبلَكْ ليسألوا أميرَ المؤمنين (صلع) ويرغبوا إليه في ذلك . ثم أظهر أنه ينصرهم ورمى بعض مراكب في البحر لَمَّا اتَّصلَ به إنكار العامة عليه (1) للتخلف عن نصرتهم .

فكتب أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) إلى من يكااتبه بمصر جواباً عن كتابه إليه بذلك يخبره أنه قد أمر بإخراج الأساطيل وأخذ في عدتها .

وكان فيما كتب به إليه : أن قلْ لصاحبك : إنَّ الله - سبحانه - قد خولنا من فضله وأمدنا من معونه وتأييده بما نرى أننا بحوِّله وقوِّعه ونصره لنا وإظهارنا على عدونا نكفَّ أيدي الكفرة عما تطاولت إليه من حرب هذا الصُّقع والإيقاع بأهله / . وقد انتهى إلينا أنك أظهرت الحركة إلى الجهاد وإمداد هؤلاء القوم بمراكب من قبلك ، وأنتَ لعمرى بذلك أجدرُّ لقربهم منك واتصالهم بك وميَّزهم بلدك وكونهم وإيَّاك في دعوة واحدة . ولو أسلمناهم إليك وقعدنا عنهم لما كان لك ولا لهم علينا حجة في ذلك ، ولكنَّا أثَرنا نُصرة أمة جدنا محمد (ص) ولم نر التخلف عن ذلك وقد رجونا له ، وألقوا بأنفسهم إلينا فيه . ونحن لا نحول بينك وبين الجهاد في سبيل الله ، ولا نمنعك من تمام ما أمّلت منه ، فلا يَكُنْ ما يتصل بك من إنفاذ أساطيلنا يَريثُك عن الذي هممت من ذلك ، وأن تخشى على من تبعته به وعلى مراكبك منا ، فلك / علينا عهدُ الله وميثاقه أننا لا نكون معهم (2) إلاّ بسبيل خير ، وأنّا نُحلِّهم محلَّ رجالنا ، ونجعل أيديهم مع أيدينا ونشركهم فيما أفاء الله علينا ، ونُقيمهم في ذلك وغيره مقامَ رجالنا ، ومراكبك مقامَ أساطيلنا حتّى يفتح لنا إن شاء الله ، ثم ينصرفوا إليك على ذلك أو يكون من أمر الله وقضائه ما هو فاعله . فاعلم ذلك وثق به منا ، ففي ظافر المسلمين على عدوهم واجتماع كلمتهم إعزازٌ لدين الله وكبتٌ لأعدائه . فقد سهّلنا لك السبيل ، والله على ما نقول وكيل .

فإن وثقتَ بذلك ورأيتَ إيثَارَ الجهاد فاعمل على أن تُنفِذَ مراكبك إلى مرسى طنبه (3) من أرض برقة / لقرب هذا المرسى من جزيرة أفرطش ، ويكون اجتماعهم

(1) ب هـ ويرغبوا إليه في ذلك أنه ينصرهم ورمى بعض العامة عليه ...

(2) ب : منهم .

(3) لم يفتد إلى هذا الموضع في النماذج ، ولعله تحريف عن « لينة » وهي مدينة أثرية على الساحل بين برقة ، وإن كان الأقرب إلى قطن أنه مرسى واقع بين الإسكندرية شرقاً وأجنادية غرباً جزيرة قريطش .

مع أساطيلنا بهذا المرسى: مستهلّ ربيع الآخر (1) بتوفيق الله وقوّته وتأييده ونصره وعونه .

ولأنا نرى ذلك فقد أبلغنا في المعصرة إليك والنصيحة لك ، وخرجنا ممّا علينا إليك . ونحن بحول الله وقوّته وتأييده ونصره وعونه مستغنون عنك وعن غيرك ، وعلى عزم وبصيرة في إنفاذ أساطيلنا ورجالنا وعدتنا وما خوّلنا الله إيّاه وأقدرنا عليه ممّا نرى بحوله وقوّته أننا نبلغ به ما نؤمّ إليه بذلك ونصمد نحوه . فبالله نستعين ، وعليه نتوكّل ، وعلى تأييده نعول ، وهو حسبنا ونعم الوكيل / (2) .

كلام في بصيرة أمير المؤمنين في جهاد المشركين (3) :

234 - (قال) ولما قدم عليه (ص) رسول أهل أقریطش أمر بإدخاله إليه ، فلما مثل بين يديه قبل الأرض مراراً وأدى إليه عن القوم ما أرسلوه به من تصرّعهم واستغاثتهم وسؤالهم ورغبتهم واسترحامهم ، وجعل يذكر له قدر البلد وموضعها من بلد الروم ومن مصر ، وأنه فرصة لهما ، وأن الله (تع) - إن أقدره على دفع المشركين عنه وملكه - كان سبب فتح القسطنطينية والمشرق عليه إن شاء الله . وعدد ما فيه من الآلات والمعادن ، وما يتهيأ به من إنشاء الأساطيل وقربه من القسطنطينية ومن مصر ، في كلام طويل ذكره .

فقال المعزّ (ص) / : نحن - بحول الله وقوّته - نبلغ من تحقيق آمالكم وتصديق ظنكم فينا حسب ما أمّلتموه ورجوتموه . وقد أمرنا بتجهيز الأساطيل مدّة بلغتنا مصيرك إلينا ، ولو كان أهل بلدك عجلوا ببعثك لرجونا أنه لم تكن أساطيلنا هذا الوقت إلّا عندهم ، ونحن نرجو من (4) الله إذ وفقهم إلى التطارح إلينا أن يؤيّدهم ويثبتهم إلى أن تصل أساطيلنا إليهم ويستقدّمهم الله بذلك بمنته وفضله وبما عودنا من تأييده ونصره . وغرضنا في ذلك القيام بما أوجب الله (تع) علينا من الجهاد لعلونا واستنقاذ من أناب إلينا من أمة جدّنا ونصرتهم ومعاونتهم .

(1) من سنة 961/350 (انظر فصل الدشراوي ص 312) .

(2) نشر الدشراوي هذه الرسالة ، ص 33-34 من الحوكلات عدد 2 .

(3) هذا المتنوان ناقص من ب .

(4) في أ وب : ان .

وأما أراض الدنيا فقد / ملكنا الله (نع) منها وأعطانا وخولنا ما يجاوز الآمال والغايات ، ويفوت الأمانى والنهايات ، ونحن على ثقة مبن وعده إيماننا لإيراثنا الأرض كما قال الله في كتابه ، وإظهارنا - بحوله وقوته - على جميع أعدائه . فطيب نفسا وأقيم إلى أن تنصرف مع أصحابك في أساطيلنا .

وأمر برد رجلين من أصحابه مع رجال من قبيله إلى أهل أقریطش بجوابهم وبما عزم عليه من إغايتهم ونصرتهم في أول . وقت الإمكان من الزمان إن شاء الله (نع) (1) .

حديث في مجلس في ذكر فضل المنصور (ص) :

235 - (قال) : وذكر الإمام المعز لدين الله (ص) يوما - وأنا جالس بين يديه - ما لاقاه المنصور ، - قدس الله روحه وصلى / الله عليه وعلى آله وآبائه - من حرب أهل الفتنة إلى أن جلأها الله (نع) على يديه ، وما مر عليه (ص) في ذلك من التعب والتعب ، ومقاساة السقر ومباشرة الحر والقفر ، وما خرج إليه من ذلك دفعة بعد الخفض والدعة من غير دربة في ذلك ولا ممارسة ، وما عرض له لذلك من العليل .

فقلت له : يا مولاي ، لئن كان قاسى لذلك جسيما ، فقد كشف الله (نع) بذلك على يديه عن الأمة بلاء عظيما ، وحصن به (عج) دينه من أن يبدل ، وسنة نبينه محمد (صلعم) من أن تغيّر .

فقال : أجل ، وما زال (ص) في محنة عظيمة ومزولة شديدة إلى أن نقله الله إلى دار كرامته ومحل راحته / وقرار جنته .

ثم قال (عم) : لقد دخلت إليه في آخر أيامه (ص) وقد اشتدت علته ، فرأيت منه ما عرفت / له الموت في وجهه ، فما تمالك أن استعبرت ، فنظر إلي وقال : ما لك ؟

قلت : أفكرت (2) فيك وفي المهدي بالله - قدس الله روحه - وأنه مذكفى الله (نع) إليه بما أفصى به من كرامته وإن كاذبت / المحن قد عارضته ، فقد آل أمره

(1) ص 34-35 من عدد المولى المذكور .

(2) 1 : تذكرت . وأفكر في الأمر مثل فكر .

إلى راحة طويلة ودعة ونعمة . وأنت - صلوات الله عليك - فمذ أفضى الله (عج) بهذا الأمر إليك لم (1) تنفك عن الحروب والمقارعة والأسفار والمزاولة إلا إلى العليل والأسقام والأمراض والآلام ، فأسألُ الله لأمر المؤمنين تعجيل الراحة ودوام العافية / .

فقال : لئن قلت ما قلت فيما عرفته فظهر (2) إليك ، لتلذذي استر وغاب عنك أكثر . أتدري مدد كم أنا أزالو المحن ؟

قلت : منذ كم يا أمير المؤمنين ؟

قال : مذ والله قبض الله المهدي بالله (عم) صرت إلى المحن العظام . وإن كنت لمحتسناً قبل ذلك بمحن كثيرة . إنه لما كان من أمر الله في (3) المهدي (ص) ما كان ، لم يتقدم القائم (عم) للصلاة عليه حتى أخذ يسدي وخلا بي فقلدني عهداً وأسّر إلي ذلك واستكتمني إياه . فوالله ، ما علم بذلك منه إلي ، بعد الله ، غيري (4) . وأقيمت مدة أيام حياته ثلاث عشرة سنة (5) أنظر إلى من قرب منه ومن بعد عنه (ص) يسعون بالفساد في دولة/ هي لي قد قلدني الله أمرها ، وأنا كأقل الأبعدين لا أمر ولا أنهى ، ولا أترعش لشيء أنكره ولا أوميء إليه ، ولا إلى شيء يتوهم من أجله علي شيء مما أنا فيه ، وأهل خاصتي يؤذون ويستطال عليهم فلا يجد

(1) أ : ثم لا .

(2) أ : فنظر .

(3) في ، سقطت من ب .

(4) في أ وب : غيره . وإنا نفهم من كلام المنصور هنا أن القائم عنه ولما لعده منذ وفاة المهدي في 14 ربيع 1 سنة 4/322 مارس 934 ، وأن هذا التعيين لم يعلم به إلا القائم والمنصور نفسه . (أنظر تعليقاً في ص 137) . وقد جاء في ص 220 أن بعض شيوخ كتامة كان على علم من التعيين .

ونجد في سيرة الأستاذ جوذر (ص 40) أن القائم أعلم بالتعيين حاجبه جوذر ، وأمره بكتمان « الخبر أشد الكتمان حتى أظهره بنفسه في الوقت الذي يشاء الله ذلك ويختاره » . وقد بين ناشر السيرة في التعليق 28 هذا التضارب بين رواية جوذر ورواية التمان ، ونسب القاضي إلى « الوضع والتدليس » ، فرجعنا - ضمناً - رواية جوذر .

(5) هنا أيضاً خلاف بين الروايتين . فبينما يقول جوذر : « فكتمت أمر المنصور في نفسي لم يطلع على ذلك مني أحد سبع سنين » (ص 40) ، نرى التمان يقول ، نقلاً عن المنصور ، أن أستر أستر ثلاث عشرة سنة ، أي ، إذا انقلبنا من 322 ، سنة وفاة المهدي ، إلى سنة 335 ، مع أن القائم توفي في 13 شوال 334/ماي 946 . وقد نبه ناشر السيرة إلى هذا التضارب أيضاً .

على أن التمان نفسه يتقبل عن الممز (ص 468) أن الكتمان دام اثني عشر عاماً . والإعلان على تعيين المنصور كان ، حسب رواية ابن حماد (أخبار ملوك بني عبيد ص 21) وابن غفاري (البيان ج 1 ص 218) من القائم إلى وجوه كتامة في رمضان 334 ، أي قبل وفاته بشهر تقريباً .

عندي أحدٌ منهم نُصْرَةٌ ولا قياماً أكثر من أن أقصِيهم من نفسي وأبعدهم عن قربي ، ويُنال منِّي وأسمَحُ ، وتُهَضَّم أموالِي وتَوَكَّلُ ، وأنا في ذلك كله بمَعزِل أَتَجَرَّعُ غُصَصَ القُصُومِ وأَتَحْمِلُ فَادِحَ التَّوَالِدِ صَبْرًا على ما حُمِلْتُ ، وقياماً بما قُلِّدْتُ ، وحفظاً لما استُرِعِيْتُ ، وصيانةً لما استودعتُ من أن تستخفني فيه أبتها القدرة أو أن يظهرَ عليَّ منه عزُّ المملكة . ولو بقيتُ على ذلك أيامَ حياتي / ما عدوتُ ما كان منِّي ، ولو شئت لبسطتُ يدي ولساني وأفقدتُ أمري ، لأنَّ الله (تج) قد جعلَ لِي (1) ذلك ولكنِّي لم أزل على ذلك من حال إلى أن كان من أمر الله (تج) في القائم (هم) ما كان ، وكان من الأمر ما قد انتهى إليك وشاهدتَ ، وذلك هو الذي عَلِمْتُ . وإنَّه - في جانب ما قد مضى عليَّ ولقيتُه من قبْلَه - لأَقلُّ من أن أَلْفِتَ إليه أو أذكره .

فاستعبرت لما سمعته من ذلك ، وأكثرْتُ من الصَّلَاةِ على المنصور (هم) / أو/ قُلْتُ : يا مولاي ، هذا والله الصَّبرُ الذي وعد الله (تج) أن يُوفِّيَ أهْلَه أجْرهم بِغير حساب .

ولقد رويناهُ عن عليٍّ (ص) ما ذكره ممَّا امتحنه الله به في حياة رسول / الله (صلع) (2) وبعد وفاته من المِحَنِ التي يَمْتَحِنُ بِمِثْلِهَا أوليائه ، فما بَلَغَتْ كُلُّهَا ما ذكره المنصور (ص) في هذه الواحدة وما قد عَرَفْنَا من حاله يومئذ وما جرى عليه ممَّا أَجْرَى جملةَ خبره في حديثه هذا . ولقد كُنَّا نَتَعَجَّبُ من خمولِه وتواضعه وتوقُّيه أيامَ القائم (صلع) وعِظَمِ منه عِظَمُ ، ونحن لا ندرِي ما أفضى الله به إليه يومئذٍ ونستعظِمُ ذلك منه ، فكيف لو عَلِمْنَا بما أصاره الله (تج) إليه ؟

فقال المعزُّ لدين الله (ص) : إنَّ عليًّا وإن كان قد امتحَنَ بما امتحِنَ به لم يكن يَدْعُ (صلع) شيئاً في نفسه يحمل (3) ألمَه عليه حتَّى يَضْرِبَ به وجوهَ المخالفينَ له والمُعَاندينَ عليه (4) والمتخلفين / عنه ، إمَّا /3/ بصريحا وإمَّا قهريضا ، وفي ذلك

(1) أ : لي .

(2) ب : سقط من « ما ذكره - إل - رسول الله صلح » .

(3) أ : يجد ، بعد تشطُّبِ عل : يخل .

(4) « عليه » ساقطة من أ .

بعضُ ما يُسَلِّي الغمّة ويذهب العِلّة . والمنصور (ص) كاللفضي على شوك القتاد والقابض على جمر الغضا ، ثم لا يرى أنّه في شيء من ذلك أخصّ الناس به وأقربهم إليه صلاة الله ورحمته وبركاته عليه من صابرٍ على أمر الله محسب فيه . فضعاف الله له أجرٌ ذلك وأحسن عليه جزاءه .

كلام في مجلس في النهي عن استقلال فضل الله عزّ وجلّ :

236 - (قال) : وسمعت الإمام المعزّ (ص) يقول : إنّنا ربّما أردنا أن نعملَ بعضَ رجالنا وعيّدنا على العمل فيستقلّه من تندّبهُ إليه ويحتقرهُ ، ويسرى نفسه فوق ما ندبناه إليه وأردنا استعماله عليه ، فينحطُّ / عندنا بذلك حتّى نراه دونَ ما أردناه له ، لأنّه قيل : من رفّعته الولاية وتسامخ لها فهي فوقه وهو دونها ، ومن تواضع فيها فهي دونه وهو فوقها . ثمّ قال (عم) : أفلا ينظر هؤلاء الجهالُ الحمقى أنّ الذي يأنفون منه من الأعمال قد قلّدها (1) نحن ؟ فهي بعضُ أعمالنا ما رغبتنا عنها ولا رفضناها ، وإنّا لننظر فيها بحسب ما ننظر في أعلى الأعمال وأجلّها ، فيأنفون ممّا لا نأنف عنه . ، ويُسجلون أنفسهم عمّا لا نُجِلّ أنفسنا عنه . إنّما لهم فينا أسوة ، ثمّ أعظم من ذلك وأجلّ : إنّ الله عزّ اسمه وتعالى ذكره هو خالق ما استكفوا منه ، ومدبّرهُ والناظرُ فيه بحكمته ، ما أهمله ولا ضيّعه / بل رعاه وحفظه ، واستحفظنا إيّاه . فما كان الله تعالى قد وليّه برعايته واسترعانا إيّاه فرعايته بما خولنا من فضله نسترعيه هؤلاء الجهالُ فيأنفون عنه استكباراً بأنفسهم ورفعة بها عمّا وليّه الله - جلّ ذكره - ووليّناه بأمره .

وجعل يتعجب من ذلك ، فسمعت منه في هذا المعنى ما لم أظنّ أنّي أسخّ مثله من الحكمة والتحذير والموعظة .

قلت : يا مولاي ، ما ذهب بنفسه عن شيء تأمّره به ، ولو كان كسح المراحض والأزبال ، إلّا من تمدّى طوره وجهيل قدره . أو لم يعرف ما أوجب الله (تعالى) لك عليه ؟

ثم قلت : هذا فلان - لرجل قد كان من أقرب من كان إلى / المهدي باله (صلح) - كان أول ما استخدمته فيه شراء التبس وخزنه ، ثم ترقّت به الأمور إلى أن صار إلى ما صار عنده (ص) . ولئن يكون المتولي يتولى القليل ثم يرتقي منه إلى ما فوقه لخير له من أن يتولى جليلا ثم ينحط عنه .

فقال (عم) : التبنُ ممّا تلزم (1) الحاجة إليه وكذا وكذا - وعدد أشياء كثيرة من صغائر الأشياء وخسيس الصنائع - فإذا قدّبتنا إلى ذلك من يتكبر عنه ، أليس قد أخلّ ذلك بما يحتاج إليه ؟ إن الله قد استخدم النبيين أفضل عباده عنده في طاعته فيما استخدم فيه سائر خلقه فما أنفوا عما استخدمتهم فيه (2) ، ولا جعلهم في ذلك فوق عباده . فهم يستنجون ويتطهرون ويتناولون من ذلك / بأيديهم ما يتناولونه عامة المؤمنين بها (3) ، ما رفعهم الله عن ذلك ، ولا استكفوا هم عنه كما يستكف الجهال عما نذّبهم إليه .

فجاء أيضا في ذلك (صلح) بما لا يخطر على القلوب ، وما لم يُسمع بمثله في حكمة تقدّمت ولا موعظة سلّمت .

كلام في مجلس في إحياء شرف الآباء :

237 - (قال) : وسمعت (ص) يخاطب بعض الأولياء ممّن كان له أسلاف تقدّمت لهم رئاسة في أيام المهدي والقائم - صلوات الله عليهما - ثم انقضىوا وزالت تلك الرئاسة من أسلافهم ، وخمل ذكركم ، وقلت ذات أيديهم . فأراد (ص) أن يحيي ذكركم ويصرف إليهم العمل الذي كان أسلافهم عمالا عليه ، وذكروا به / وشرفوا من أجله . فأحضرهم وقربهم وذكر ذلك لهم وما أمّله فيهم ، فشكروا فضله بما قدوا عليه ، وقبلوا الأرض مرارا بين يديه .

فقال (ص) فيما قال لهم : أردنا أن نصل عوارف آبائنا (ص) عند (4) أسلافكم فيكم ، ونحيي ذكركم بكم ، ونلّم شعركم ، ونرفع من حالكم ، فكونوا

(1) : تكسرم .

(2) سقط من أ : فما ... فيه .

(3) أ وب : بهم .

(4) أ : من .

حَيْثُ تُرِيدُهُ مِنْكُمْ ، وَتَقْدَرُهُ مِنَ الْخَيْرِ فَيُكَمِّمُ ، فَأَعِينُونَا عَلَى مَا أَرَدْنَاهُ مِنَ الْخَيْرِ بِكُمْ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ وَحَسَنِ نِيَّاتِكُمْ وَطَوَاتُكُم ، فَإِنَّا نَقْدِرُ عَلَى تَغْيِيرِ حَالِكُمْ وَسَدِّ فَرْكِكُمْ وَأَنْ تُغْنِيَكُمْ ، وَلَا نَقْدِرُ عَلَى صِلَاحِ مَا تَقْسِدُونَهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ إِذَا أَنْتُمْ لَمْ تَقْيِلُوا عَلَى أَمْرِنَا بِإِيَّاكُمْ وَوَعظْنَا لَكُمْ ، فَمَا السَّعِيدُ كُلُّ السَّعِيدِ إِلَّا مَنْ / قَبِلَ عَنَّا وَامْتَلَأَ أَمْرَنَا وَأَطَاعَنَا ، وَلَا الشَّقِيُّ إِلَّا مَنْ خَالَفَنَا وَارْتَكَبَ نَهْيَنَا ، وَمَا نُرِيدُ بِكُلِّ مَا نَفْعَلُهُ فَيُكَمِّمُ مِمَّا تَحْبِبُونَهُ أَوْ تُكَرِّهُونَهُ وَتَعْرِفُونَهُ وَتُشْكِرُونَهُ إِلَّا صِلَاحَكُمْ وَالْخَيْرَ لَكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ وَأَخْرَاجَكُمْ . إِنْ أَحْسَنَّا إِلَى مَنْ تُحْسِنُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَرَفَعْنَا مَنْ نَرَفَعُهُ وَنَعْمَعْنَا عَلَى مَنْ نَنْعَمُ عَلَيْهِ ، فَمَا نُرِيدُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَعْرِفَ فَضْلَنَا فَيُشْكِرَهُ وَيَعْمَلُ مِنْ صَالِحِ الْعَمَلِ مَا يَسْتَدِيمُهُ بِهِ ، وَيَمْتَرِي مِنَ الزَّيْدِ مِنْهُ ، وَيَصِلَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ بِهِ ، وَيَرْضَى بِمَا بَنَى عَنْهُ . وَإِنْ عَاقَبْنَا مَنْ نَعَاقِبُهُ فَمَا نَعَاقِبُهُ (1) إِلَّا تَأْدِيبًا . لَهُ ، وَلِيَرْجِعَ عَمَّا أَنْكَرْنَاهُ عَلَيْهِ وَنَقَمْنَاهُ مِنْ أَمْرِهِ إِلَى مَا يَرْضَى اللَّهُ (تَع) عَنْهُ وَيَرْضِينَا مِنْهُ فَيَسْعَدُ بِذَلِكَ / فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَإِنْ قَتَلْنَا مِنْكُمْ مَنْ قَتَلْتَهُ مِمَّنْ يَجِبُ الْقَتْلُ عَلَيْهِ وَلَا يَسْعَى أَنْ يُنَبِّئَهُ ، فَمَا ذَلِكَ مِنْهُ فِيهِ إِلَّا تَطْهِيرًا لَهُ وَتَمْحِيطًا لِذَنْبِهِ ، وَمَا دُونَهُ لغيرِهِ مِمَّنْ نَرْجُو أَنْ يَرُدَّعَهُ مَا رَأَى (2) فِيهِ ، عَمَّا هُوَ مِنَ الْفَسَادِ عَلَيْهِ ، وَكُلِّ مَا تَجْرِي بِهِ أُمُورُنَا فَيُكَمِّمُ فَهُوَ صِلَاحٌ لِعَامَّتِكُمْ كَيْفَمَا (3) جَرَى تَدْبِيرُنَا فَيُكَمِّمُ وَمَضَتْ أَحْكَامُنَا عَلَيْكُمْ مَا سَلَّمْتُمْ (4) لِأَمْرِنَا وَرَضِيْتُمْ بِحُكْمِنَا .

حديث في مجلس في إنكار فعل (5) من غير دين الله :

238 - (قال) : وسمعت (ص) يذكر تغيير بعض الدعاء أمورا غيرها وأحكاما حكموا بها وأصولا أصلوها من العلم بزعمهم في بعض الجزائر على رأيهم واستنباطهم ، وأضافوها / إلى قول الأئمة الطاهرين (صلح) ، فقال : نحن نسير إلى الله (تَع) من هؤلاء وأمثالهم ومن أفعالهم ، وما هم لنا بأولياء ولا كرامة لهم ، ولا يدعون إلينا وإن دَعَوْا في ظاهر أمرهم . إِنَّمَا أَوْلَاؤُنَا مَنْ قَالَ بِقَوْلِنَا وَاتَّبَعَ أَمْرَنَا وَلَمْ يَقُولْ عَلَيْنَا مَا لَمْ نَقُلْهُ . وَأَمَّا مَنْ يَقُولُ عَلَيْنَا الْبَاطِلَ وَنُسَبُّهُ

(1) ب : سقط : فما نَعَاقِبُهُ .

(2) في النسخين : أرى .

(3) في النسخين : وكيف ما ...

(4) « ما سلمتم » ، ساقطة من أ والحققت بالمعنى الموالي .

(5) 1 : ... فعل ما سلمتم من غير ...

إلينا وخالف أمرنا ودعا إلى من قال بذلك القول الذي ابتدعه ، وذهب إلى المذهب الذي اخترعه ، فإنما دعا إلى نفسه من اتبعه وكذب علينا ، والله سائله . والله لو صدق الدعاة إلينا عنا ، وأدّوا إلى الناس قولنا ولم يتقوا علينا ، ما تخلف أحد عنا ممن يتبع قولنا، وعرف مذهبنا / . ولكن هؤلاء وأشباههم /هم/ الصادون- 438 عن الله وعنا ، المبدلون لقول الله وقولنا، المحرقون لكلام الله . وكلامنا . فبعدا وسحقاً لهم وبئس المصير ! إنما أرادوا استعجال حطام نالوه من أموال من استغزوه وغرّوه منا . فقد نالوا من ذلك ما طلبوه ، واقتدوا به وتعجلوه ، فذلك حظهم الذي قصدوا إليه وأرادوه ، وحسبهم به عيوضاً من ثواب الله الذي قصدوه ، وبناره وسعيره وعذابه جزاء بما فعلوه !

الجزء الثاني والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام في مجلس في التواضع لله تعالى وإقامة فرضه :

239 - قال القاضي النعمان / بن محمد : وحضر عيد الفطر وتقدمه نوء عظيم وكثر الوحل والطين . وذكر ذلك للإمام المعز لدين الله (ص)، وما بالمصلي منه وما في الطريق إليه من الماء والوحل والطين ، وظنوا أنه يُصلي صلاة العيد في المسجد ، فقال (ص) : يكون من ذلك ما كان ، لا بد من قضاء فرض الله (نع) في البراح على ما أمر به جلّ ذكره وسنّهُ رسوله (ص) . وذكر حديث النبي (ص) أنه ذكر ليلة القدر من شهر رمضان فقال : رأيت أني أسجد فيها في ماء وطين، وأنّ الناس أمطروا بعد ذلك ، فوكف المسجد وصلى رسول الله (ص) ، فانصرف من الصلاة وقد أثر الطين والماء في جبهته وأنفه / لسجوده فيه (1) .

وقال المعز (ص) : وهذا من أقلّ ما ينبغي أن يفعل في ذات الله وأكثر منه ، والله لو حبّوتنا في هذا الطين حبواً على الركب وكان ذلك ممّا يرضي الله عنا ويقبله مِنّا لفعلناه . إنّ رسول الله (ص) يقول : إذا سمعتم داعي آل بيتي فسارعوا إليه

(1) رأيت أني أسجد في ماء وطين : ذكره البخاري ج 3 ص 61 ومسل ج 3 ص 171 و172 .

ولو حبوا على الثلج والنار (1) . فإذا كان الله (تع) قد أوجب لنا هذا على عباده ونحن خلق من خلقه قد ابتدأنا بفضلله وأنعم علينا بإحسانه ، فكيف • بما يجب له علينا وعلى الخلق جلّ ذكره أن نرخص فيه أو نتعاطم مشقة تدخل علينا من أجله ؟ معاذ الله أن نستكبر عن عبادته أو نستحسر (2) في طاعته (3) !

وخرج (عم) / وخرج الناس في غد يخوضون الماء والطين فما انصرفوا إلا وقد تخضبوا فيه ، وامتألت ثيابهم منه ، وكان مشهدا يرضي الله من وليّه وممن ذهب فيه مذهبه إن شاء الله .

كلام في موقف بكتّ وليّ الله [فيه] بعض من صدف عن أمره :

240 - (قال) وكان هذا العيد وقد أمكنه الله من محمد بن واسول المدعي إمامة المسلمين والمتسمي بأمر المؤمنين ومن ابن بكر صاحب مدينة فاس الغامط نعمته الكافر إحسانه ، وكانا يومئذ معتقلين في سقفة القصر ، وكان وصولهما في آخر شعبان (4) . وظنّ الناس أن سيقتلا إذا وصلا ، فلما أبقيا قيل : إنهما يوم الفطر يقتلان . فلما / انصرف (ص) ودخل إلى داخل قصره ، أحضرهما إليه ، فمثلا بين يديه - وهو قائم على فرسه والرمح بيده - فقبلا الأرض ووقفا ، فقال لهما : أيهما كان أحسن لكما : أن تكونا اليوم في مثل حالكما هذه بمعصيتكما وعداوتكما ، أو تكونا اليوم في جملة أوليائنا ومن اتهم بنا ، فتتضيان فرض ربكما معنا ، أو حيث كنتما على طاعتنا التي افترضها الله - تعالى - عليكما وعلى سائر خلقه ، وأنتما وادعان سالمان أمتان ؟

فلم يفهم عنه ابن واسول ما قاله ، وأظنّ الخوف والذعر غلب عليه ، فقال : بل الذي نحن فيه يا مولانا أفضل . فتبسم أمير المؤمنين لما علم - بأنه لم يفهمه/ .

(1) حديث إذا سمعت داعي آل بيتي صار حولا لله ، ولو حبوا على الثلج والنار . ذكر ابن ماجه حديثين بلفظ مغاير : رقم 4082 يختم بعبارة : فمن أدرك ذلك منك فليأتهم ولو حبوا على الثلج . ورقم 4084 : فإذا رأيتهم ، فبايعهم ولو حبوا على الثلج ، فإنه خليفة الله المهدي . ورواه الحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين .

(2) ب : فتخفف .

(3) ب : صادته .

(4) من سنة 959/358 . وذكر شعبان هنا غريب ، لأن حصار فاس انتهى يوم 20 رمضان من هذه السنة ، وأحمد بن بكر كان أمير فاس وقتها .

وأظنّ البائس إنّما ظنّ أنّه (1) خاطبه بمثل ما خاطبه به قبل ذلك. فإنّه (صلى) قال له قبل ذلك في يوم أحضره إليه : والله إنك في حالك هذه التي أنت فيها - وإن كنت في الأسر والوثاق - لأفضل ممّا كنت فيه من معصية الله بتخطيئك إلى ما تخطيت إليه ، وتسميتك بما تسميت به ، وإن كرهت ما أنت اليوم فيه . فقال : هو كما قال أمير المؤمنين (صلى) . فأحسبه ظنّ أنّ الخطاب الذي خاطبه به أمير المؤمنين (ص) في هذا المقام كذلك كان .

فأعرض عنه (ص) لمّا رآه لم يفهم قوله ، وعطف على ابن بكر فقال : أنت يا ابن بكر أمكننا الله منك وأنت على غيرك ، فمئنا عليك ، وأطلقناك من أسرك / وصرفناك إلى بلدك ، فما رعيت الإحسان بل غمطت النعم وتغلّبت على البلاد دوننا ، ودعوت (2) إلى غيرنا (3) . وتقول ، فيما انتهى منك إلينا : هؤلاء القواطم - تعني الذين بناحيك - ترضي أحدهم بقلّة من نبيذ وأترجنتين تُهدي ذلك إليه ، وتعني أننا نحن لا نرضى منك إلاّ بالكثير . فلو عقلت لعلمت أنّ الراضعي منك بما وصفت ، مثلك في الحال أو دونك ، وليتلك أقمّت لنا ظاهراً أو كنت واصفنا بأترجة لعلك كنت تستميلنا بها كما زعمت أنّك استملت من استمكته ، ولكنك نابذتنا وصارمتنا . ثمّ صارت (4) عساكرنا إليك ، فأظهرت أنّك على الطاعة وغلقت / دونهم أبواب مدينتك ، ولم تخرج إلى عبدنا قائد عسكرنا (5) ، وسألك أن تبعث بابنك ليكون عندنا ، فأومأت إلى أسود بين يديك ، وقلت لرسولي إليك : لو سألتني شعرة من رأس هذا الأسود ما أعطيتُه إيّاها ، وقاتل عساكرنا ، وقتل أولياءنا . ثمّ تكبّ إلينا أنّه كانت بينك وبين القائد هينة ، وتساءلنا أن نحملك محلّ الأولياء . عندنا . أفترى لو أنّك أسخطت بعض نساك بعض (6) السخط فقاتلتها بمثل هذا الذي قابلتنا به ، أمكانت راضية منك به ؟ فإيّانا يا شقيّ تقابل بمثل هذه المقابلة ، وعلينا تجتريء بمثل هذه الجراءة ؟

(1) أ و ب : انما .

(2) أ : سموت .

(3) أي إلى المروانيين بالأندلس .

(4) جوهر الصقلي .

(5) ب : سارت .

(6) ب : هذا السخط .

يقول له (صلح) مثل هذا ، قول مُخْضَبٍ / ، والرمحُ يسده يديره فيها وسنائه من قِبَلِ الفاسق ابن بكر ، فظنَّ كثير ممن حضر أنه سيرسله إليه حتَّى لقد تنحَّى من كان واقفا إلى جانبه . فأسكت الخائب ودهش ، وأكثر ما قدر أن يقول : يا مولاي ، أنا عبدك وقد أخطأتُ .

ثمَّ عطف عليهما فقال : ما كنتما فاعليْن بمن حلَّ عندكما محلَّكما عندي لو أنَّ الله أقدر كلَّ واحد منكما عليه كما أقدرني عليكما ؟ فسكتا . فنظر إلى ابن واسول فقال : قل — والله الشاهد على ما في قلبك — : ما كنت صانعا في ذلك ؟ فقال : ومن أنا حتَّى أشبهَ بعدَّ من عبيد أمير المؤمنين (ص) ، فكيف به في شيء من فعله ؟

ثمَّ تفحَّج فرس أمير المؤمنين / فبال ، فتباعد كثير ممن كان حولَه ، وتنحَّى ابن واسول قليلا ، وكان قبائه ، وقد جرى من بول الفرس نحوه . فقال له أمير المؤمنين : لم تأنفقت من بول الفرس ؟ فسكت . فقال : قل لي في ذلك ولا عليك ، فقد ترى كثيرا من عبيدنا فعل مثل ما فعلت .

فقال : يا أمير المؤمنين ، قيل لنا إنَّه نجس . فقال : ولمَّ قُبِئتم إنَّه نجس ؟ قال : لأنَّه لا يؤكل لحمه ، وما لم يؤكل لحمه فبوله نجس (1) . فقال له : وكيف لا يؤكل لحمه ؟ أو لم يبلغك أنه يباع في مجازر المسلمين في كثير من أمصارهم ؟

ثمَّ نظر إلَيَّ فقال : ما تقول أنت يا نعمان في ذلك ؟ قلت : أقول فيه كما قال موالِي وما رويناه عنهم عن رسول الله (صلح) أن عليا قال : مرَّ رسول الله (صلح) برجل من الأنصار وبينَ يَدَيْه فرسٌ له

(1) يذهب الشافعي وأبو حنيفة إلى أن أبوالهيوان كلها نجسة . أما مالك فقاسها على لحوم الحيوان : فما حرم لحمه ، فبوله نجس (انظر بداية المجتهد لابن رشد ج 1 ص 77 . وانظر كذلك : عبد الرحمن الجزيري : الفقه على المذاهب الأربعة : باب الطهارة) . ويفهم من جواب ابن واسول أنه متفقه في الدين سني المذهب (بعد أن كان خارجيا) .

يكيد بنفسه (1) فقال له رسول الله (ص) : اذبحه يضاعف لك أجره بذبحه و احتسابك إليه (2)

فقال : يا رسول الله (صلع) ، ألي منه شيء ؟

فقال : نعم ، كل وأهد إليننا إن شئت . فذبحه وأهدى منه فخذنا إلى رسول الله (صلع) .

قال (عم) : فأكل منه رسول الله (ص) وأطعنا (3) .

قلت : وعلى هذا أكثر العامة يُجيزُونَ ذبح الخيل وأكل لحومها . فأما أهل البيت (ص) فإتهم يرون ذبح (4) ما عطب منها ويؤس من حياته [كان] وهكذا الذي وُصف أن رسول الله (ص) أمر بذبحه لما كان يكيد بنفسه - ولا يرون ذبح الصحيح السالم / منها لقول الله (تع) : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً (5) » . وقوله : « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ (6) » . فأباحوا ذبح ما عطب منها ويؤس من حياته (7) وأكل لحمه ، بالخبر ، وتوقفوا عن ذبح السالم الصحيح منها ، بالنص لما فيها من عز الإسلام وقوة أهلها وزينتهم إذا كانت سليمة . فإذا عطبت ويؤس منها زال عنها هذا المعنى وحل ذبحها وأكل لحمها بالحديث ، ويقول الله (تع) « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (8) » . وقد روي عن رسول الله (ص) في ذلك أخبار كثيرة .

(1) أي يجود بها .

(2) النسائي (ج 7 ص 201-202) ، ابن ماجة (ص 1064 رقم 3190-3191) الترمذي (ج 7 ص 294)

البخاري 7 ص 123 .

(3) ذكر القاضي النعمان هذا الحديث في باب الاطعمة من كتاب الدعائم (ج 2 ص 124) ، مع اختلاف يسير في المتن . ولكننا لم نجد في المسانيد السنية أن الرسول قد أكل من لحوم الخيل . وإنما جاء عنه أنه رخص فيها ، وتذكر كل المسانيد حديث أسماء بنت أبي بكر مع بعض الاختلاف في السند واللفظ . والحديث : « نحرنا (أو ذبحنا) فرما على عهد رسول الله فأكلناه (فأكلنا لحمه أو من لحمه) . (انظر البخاري ، ذبايح ، 27 ، مسلم ، باب الصيد ، 38 ، النسائي ، ضحايا ، 23 ، ابن ماجة ، ذبايح ، 12 ، وأحمد ، ابن حنبل ، ج 6 ص 346) . أما لحوم الخيل ، فقد اختلف العلماء في إباحة أكلها . فذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه مباح لا كراهة فيه . أما المالكية فقالوا : المشهور عنهم تحريم الخيل ، وفيه قول بإباحتها . وأما الحنفية فقالوا : يكره أكل الخيل كراهة تنزيه على المتمد . (انظر بداية المجتهد ج 1 ص 455 « ذوات الحافر الانسي » ، والجزيري : الفقه على المذاهب الاربعة ، قسم المبادات ص 611) . ونضيف هنا أنه وردت في المسانيد السنية وكذلك عند الشيعة أحاديث تنهى عن أكل لحوم الخيل .

(4) سقط من ب : الخيل ... ذبح .

(5) التحصيل ، 8 .

(6) الانصاف ، 60 .

(7) سقط من ب : ويؤس من حياته ... ما عطب منها ويؤس من حياته .

(8) الحشر ، 7 .

فتبسم (صلع) وصرفت حنان فرسه فدخل من باب الخاصة إلى داخل قصره / وقد نصبت الموائد للناس ، وصرفت التبسم على الطعام ابن واسول وابن بكر إلى حجرة وقربت إليهما مائدة فأكلا وصرفا إلى مكانهما .
وبعد ذلك التفت بما كان من أمير المؤمنين إليهما . وقال لي بعضهم : ما ظننا إلا أن (1) ابن بكر سيفتل .

قلت : غلو قتل الآن أليس قد مضى بما فيه واستراح مما هو بسيله ، وإن كان صائرا إلى غضب الله ؟ ولكنني في متعتنا بالنظر إليه . وإشهاده مثل هذه المشاهد وتقزيمه بمثل هذا التزييع إلى أن يرى . ولي الله فيه رأيه ، أفضل البقية والمأمول .

ذكر ووليا وآها المعز (صلع) :

241 - (قال) وكنت قد ألفت سير المعز (ص) من أول ما أفضى / الله (عج) بالإمامة إليه ، وما وهب الله له في أيامه والأمة به من بركيه وسعاده إمامته ، وما تابعت فيها من المسرات وأوتى من الخيبرات وأوسع من العطيات ، في رجز موزون بقواف مزوجة (2) . وكثر الله (تج) ذلك وترادف منه ما أعجزني مع كثرة الشغل بما أنا فيه عن تأليفه وتصنيفه . وكنت رجوت أن أبلغ من ذلك في حياتي صدرا ، وأن يصل ذلك عقبي من بعدي وأعقابهم في طول بقاء ولي الله معز دينه ودوام عزه وسلطانه ، وتابع آلاء الله عليه . وكلفت ابني عليا (3) عمل شيء من ذلك لأتظفر إليه بحسب ما رجوت . أخذ في ذلك وعيّل منه أبوابا رأيت أنها / حسنة وعرضتها على المعز (صلع) باستحسنتها واستجاد معناها .

(1) في «أ» و«ب» : إلا أنهما وابن بكر .

(2) ذكر النعمان تأليف أخرى له فيما سبق من الكتاب (ص 117 و ص 195) ، وهذه الأرجوة في سيرة المعز ذكرها إيفانوف في ثبوت تمت عنوان وذات المتن بـ 99 .

(3) علي بن القاضي النعمان ولد بالقهرمان في رجب سنة 328هـ وقدم مع المعز إلى مصر ، ولما توفي والده أشركه المعز في القضاء مع أبي طاهر الدحل . فظلا يقضيان حتى توفي المعز (365هـ) . وولي العزيز ، وعرض لقاضي أبي طاهر . مرض الفأج ففوض للوزير القضاء إلى علي بن النعمان في صفر 366هـ ، وظل منفردا بالقضاء إلى أن توفي سنة 375هـ ، وولي عليه العزيز .

وعلي بن النعمان أول من لقب بقاضي القضاة في مصر ، وكان عالما فقيها ومؤلفا وشاعرا . وولي الشعر ، أورد له النعماني شيئا من شعره . انظر الكنتي : الولاة والقضاة ص 493 و 591 والنعماني ، بيضة الدهر ، ج 1 ص 385 ، وابن خلكان (ترجمة 766) الذي أورد له بريح الأول سنة 329 .

ثم أقبل عليّ (ص) وهو ينظر فيها فقال : لقد ذكرتني هذا — وذكر شيئاً فيها — رؤيا رأيته البارحة : كأنّ اللعين مظهرًا (1) قد قال لي مرة : إنّ من بعد عن أمير المؤمنين كان أسلم ممّن قرب منه ، لأنّه كان يقال : من قرب من الشمس أعشت بصره . فلنّتي أرى البارحة فيما يرى النائم / أتني / أذكر ذلك عنه ، فيقول لي ممّن ذكرته له : أو قال ذلك لك الفاسق ؟

قلت : نعم .

قال : لا جرم أنّ الله ابتلاه بسخطك وأصابه إلى الخزي المقيم والبلاء العظيم ، إذ كان هذا هو اعتقاده فيك وهذه حاله منك قد عيني أن يستضيء بنورك / في حياته وصار إلى عذاب الله بعد وفاته . ثم عطف عليّ فقال : إنّما تُعشي الشمس الأبصار الكليّة الضعيفة . فأما الأبصار السالمة الصحيحة فهي تستفيد من نورها . ولو كان النور يعشي لأعشى من هو فيه .

قلت : يا مولاي ، فالقائل هذا معروف ؟

فقال : أي والله معروف شريف ، وتيسّم .

قلت : على أنّ هذا كلامٌ يستعمله الأوائل قديما .

قال : نعم ، ولكنّ المادّة سبب فسادها كما ترى (2) .

قلت : الحمد لله الذي أمدّ وليّه (3) بنور حكمته ، وفضلنا بقربه والأخذ للفوائد من قِبَلِهِ .

حديث في مجلس في فضل القرب من أولياء الله صلوات الله عليهم :

242 — (قال) وسمعت (صلح) يقول / لبعض خاصّة عبيده وقد قدم عليه من المهديّة ، وكان مقيما بها ، وأمره بالمقام بحضورته وخصّه بالقرب منه لتقديم ولايته وصحته وعفاة : إنك لا تعدّم بقربك منا خيرا تُفيد ومسرّة تُغبط بها وتطيب نفسا يورودها ونعمة تحوزها وتستفيدها . كما لا يعدّم من قرب من عدونا وحلّ من خاصته محلّك منا ، من غضب الله ولعنه وخزيه ومقته

(1) مظهر : انظر ص 435 .

(2) هكذا في أبوب . ولعل « المادّة » محرفة .

(3) ناقصة من أ .

في عاجل دنياه حسب ما يستحقه ، ولما أعد لهم في الآخرة أنكى وأشقى ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى . كما أن ما أعد لأوليائنا ولن سعد بقربتنا ورضانا من ثوابه في الدار الآخرة عنده أجل وأعظم مما يظنه / أو يسمو إليه أمله .

فقبل الأرض بين يديه ذلك الرجل ومن حضر ممن خصه بقربه ، وحملوا الله على ما أولاهم من فضله ، وشكروا له ذلك بما قدروا عليه .

حديث في مجلس في قبح الخيانة وسوء عاقبة أهلها :

243 - (قال) وذكر يوماً (صلح) قوماً وجب عليهم مال في شيء خرجوا به إلى جهة المشرق وكتبوه وستره واختانوا به ، فأظهره الله عليهم وأبداه لوليّه . وذكر ذلك بعض من تولى مثل ذلك .

فقال (صلح) : قبح الله الخيانة وقبح أهلها ، فما أسوأ حالهم وأقل نظرتهم لأنفسهم ! أما إن هؤلاء لو سألونا ترك ما اختانوا به لتركناه وما بخلنا عليهم به . ولا على غيرهم / بأضعاف ذلك ، حتى لقد تركنا في هذه السنة أكثر ما يلزمهم ، ما جبتنا (1) سؤال أحد منهم ممن عرفناه ولم نعرفه ، من يستحق منهم ومن لا يستحق . فما الذي أحوجهم إلى الخيانة ، وما أخرجناهم إليها ؟ اللهم إلا أن تكون الطَّبَاع الفاسدة الغالبة عليهم وسوء الهمة التي بُنيَ عليها تركيبتهم ، قبحهم الله وأخزاهم ! والله إننا لترك الكثير من حقنا والواجب لنا لهم ولغيرهم وإن لم يسألونا تركه لهم ، ونأمر من يتولى ذلك لنا بالغفلة عنهم وترك الاستقصاء عليهم .

فقال ذلك الرجل : والله إن عبد أمير المؤمنين ليمثل ذلك من أمر مولاه فيهم ، وأنتم كما قال الله (تع) فيكم / : « ذُرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (2) » . ولقد كان المهدي بالله (ص) يأمرني بذلك ويقول : إننا لو استقصينا (3) حقنا لذهب الكرم الذي جببنا الله عليه .

فقال المعز (ص) : هو كما قال (ص) ، وليس للناس غاية تدرك في رضاهم فيستطاع بلوغها . وما رَضِي أكثرهم عن الله فيما قسمه لهم ، فكيف يرضون

(1) جبهه : رده .

(2) آل عمران ، 34 .

(3) بالضاد المعجمة في النسختين ، ولعلها : استقصينا ، بالهملة .

عنا ؟ ولكن لا ندع الجليل ما أمكننا واستطعنا . والله يجزينا بذلك ما نرجوه من جميل جزائه ، ويجزي من غمط نعمتنا وكفر إحساننا ما يستحقه عنده .

كلام في العفو جرى في مجلس :

244 - (قال) وذكر الإمام المعز لدين الله (ص) فضل العفو والصفتح والرحمة وما جبله الله [عليه] من ذلك ، وحمد الله على ما وهبه / منه ، وقال : إنا نأثر عن آبائنا (ص) أن موسى بن عمران (ص) بينا هو يصلي في موضع خلا فيه بنفسه ، وقد سجد فأطال السجود ، إذ مرَّ به علوُّ من أعداء الله ، فوضع قدَّامه على قفا موسى • بن عمران وهو ساجد ، فوطئه وطأة شديدة ، ومضى يشتدَّ لثلاً يطلبه . فرقع موسى (عم) رأسه وقد أليم لشدة وطأته ، وقال : ما لك ، لا غفر الله لك ! وما هو (عج) بالذي يغفر لك مثل هذا .

فأوحى الله (تع) إليه : يا موسى أقطع عليّ ، وتوجب أني لا أغفر ذنبا عملة عبد من عبادي ، وذلك مما يؤثسهم من رحمتي ويدفع ما أوجب منها لخلقني ؟ لقد أتيت يا موسى عظيما بما تبته عليّ من ذلك / ، ولقد أثى عدي هذا الظالم لنفسه إليك ذنباً عظيماً ، في عدي عليه أن أعذبه عذاباً أليماً . فإذا قطعت عليّ بأنني لا أغفر له فلاخالفن ظنك بي وما أوجبته من قطع رحمتي ، ولأغفرن له ، وقد غفرته لما كان منك في ذلك .

فاستغفر موسى ربه وأتاب إليه مما كان منه واسترحمه وقاب إليه منه .

كلام في مجلس في القيام بحق الله مبلغ الجهد :

245 - (قال) وذكر يوما (صلح) قولاً بلغه عن بعض المخالفين المبغضين لأيامه — لعنهم الله — ولو شاء (صلح) لدمرهم ، ولكن الله (تع) قد جبله على الحليم والعفو والصفتح والرحمة .

فقال : بلغني أنهم يقولون : قد هم بكذا فلم استطعه ، وهم بكذا / فلم ينك ولا قدر عليه . قبحهم الله ! فما أسوأ حالهم وأقل بصائرهم

ومعرفتهم بما تعبد الله به رُسُلُهُ والأئمة من عِبَادِهِ ، ونصبتهم له ، واستخدمتهم فيه . كأنهم غيرُ مُصدِّقينَ بنبوة رسول الله (ص) ولا هم من أهلِ مِلَّتِهِ ولا ممن ينتحلُ دَعْوَتَهُ . وإنهم إذا أخلصوا لذلك /.../ (1) ولكنهم يدعون أنهم من أهل الإسلام ، وقد علموا أن رسول الله (ص) هم بغير شيء فلم يلغنه وقصدَ غير مقصد فانصرف عنه ولم ينلْ ما قصد فيه . منه ، وبعت غير بعث فانهمز إليه ، ولقي غير عدو فلم يظفر به . وإنما تعبد الله رُسُلُهُ الذين أمرهم بالجهاد والأئمة الذين أقامهم للقيام بأمر دينه / بما تعبدهم من استغراخ مجهودهم وبذل وسعيهم فيما افترضه عليهم من جهاد أعدائه . فلذلك أقامهم واستخدمهم ، فهم يَدُوبُونَ فيه أنفسهم ويهيجون أوطانهم وينفقون فيه ما (2) خولهم من أموالهم ، ويبلغون منه ما قدروا عليه وأمكنهم ، وذلك فرضه الذي فرضه عليهم ، ولم يفترض عليهم أن يغلبوا العداة (3) ولا يُبْقُوا منهم أحداً إلاّ دَمَرُوهُ . بل ذلك من أمرهم وأمر عدوهم إليه جل ثناؤه ، ينصروهم على من أحب أن ينصرهم عليه ، وبُيُتِّي من أعداء الله من يُبْقِيه لما يريد جل جلاله من استنقاذه إلى الهدى أو الإملاء له ليزداد كما قال الله (تع) إنما (4) . ولو شاء الله لاجتاح من كفر به وعيناه فآدني إليه عذابه ، ولكنه امتحن عباده بذلك من أمره كما قال ، عز وجل من قاتل : «وَلَوْ بِشَاءِ اللَّهِ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَئِنْ بُضِلَ أَعْمَالُهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ » (5) .

فوعد القائمين بحقه المجاهدين في سبيله ما قد وعدهم من ثوابه ولم يكلفهم غير القيام بأمره وبذل المجهود فيما أمرهم به . ولكنه لمن يُقالُ هذا ؟ أَلِالبَّهَائِيِّينَ في أشخاص بني آدم ؟ بل البهائم أفضلُ مِنْهُمْ وأهدى سبيلاً ! أما إنهم يتعرضون لبأس الله أن يحلَّ بهم بأيدينا وما ذلك ببعيلٍ من الفاسقين . وإن نحلّم / عن جهلهم ونغفل عن قبيح ما يأتي منهم فما الله بغافلٍ عما يعمل الظالمون . وما لنا أن نتعدى

(1) هكذا في النسخين ، ولعل في الكلام نقصاً .

(2) ما : ناقصة من أ .

(3) في النسخين : السداوة .

(4) الآية من سورة آل عمران ، 178 «إنما نمل لهم ليزدادوا إثماً» .

(5) محمد ، 4-6 .

أمره وَلَا أَنْ نَخَالِفَ حُكْمَهُ بَلْ نَصْبِرْ عَلَى مَا أَوْذَيْنَا كَمَا صَبَرَ أَوْلُو الْعِزْمِ مِنْ قَبْلِنَا ، وكما أمر الله بذلك محمداً نبيّه جدّنا (صلع) ، فقد قال وهو أصدقُ القائلين : «فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوْلُو الْعِزْمِ مِنْ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ (1) » . وما عذابُ الله من الظالمين بعيد ، بل أخذه كما قال : « إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ السَّيْمُ شَدِيدٌ (2) » .

كلام في مجلس في الخروج من حقوق الله :

246 - (قال) وسألني رجل حضر مجلس الحكمة (3) ممّن دخل إلى دعوة وليّ الله ممّن قديم من المشرق : إلى من يدفع ما / يجب عليه في ماله إذا هو انصرف إلى بلده ، وهو لا يدري هناك أحدا يقوم بأمر المؤمنين ؟

فقلت : إنّ أولياء الله لن يُخْلَوْا موضِعاً من الأرض من جناح (4) لهم فيه ، واسطةً بينهم وبين من همّ به من عباده ، فإذا أنت صرت إلى موضعك عرفت ذلك إن شاء الله .

ثمّ ذكرت ذلك للمعزّ (عم) فقال : نِعَمَ ما قلت له ، إنّ أكثرَ الناس يجهلون أمرنا ويظنون أنّنا لا نُعْنِي إلّا بمن شاهدناه وكان بحضرتنا ، ولو كان ذلك لكنّا قد ضيعنا من بعدُ منّا ، وقد أوجب الله (تع) على جميع خلقه ولا يتنّا ومعرفتنا واتباع أمرنا والهجرة والسعي إلينا من قُرب ومن بعد ، كما أوجب الله عليهم في

(1) الأحقاف ، 35 .

(2) هود ، 102 .

(3) مجلس الحكمة : انظر ص 435 .

(4) الجناح (ج. أجنحة) وهو داعي الجزيرة . وفي الدعوة الاسماعيلية ، أن الوظيفة الأساسية للإمام هي تعليم المنيّ الباطني للدين ، وهذا يقتضي تربيّا لأعضاء الدعوة الذين هم امتداد لشخص الإمام ، ومن ثمّ وقع تسمية بعض الدعاة بالأجنحة ، وكذلك بالأياضي أي أن الدعاة هم أعضاء الإمام وساعده ، وكلهم يكونون جنداً واحداً . لكن القاضي النعمان في كتاب « أساس التأويل » (ص 70 ، 85 ، 87) يجعل الأجنحة في آخر مرتبة من مراتب الدعوة ، فتكون مراتب الدعوة كالآتي : الناطق ، الأساس ، الأئمة ، الحميح ، اللواحق (الانتقاء) ، الأجنحة . فالجناح هو الخد الأدنى الذي يتصل مباشرة بالمستجيبين . (انظر كذلك جعفر بن منصور البين : تأويل الزكاة ص 357 . والفترات والقرانات ص 35 أ ، والسجستاني : إثبات النبوات ، ص 100) .

ظاهر أمره / الحج (1) إلى بيته الحرام من الآفاق ، ولكننا للرافة بهم ولما نرجوه ونسبته من هدايتهم قد نصبتنا بكل جزيرة (2) لهم من يهديهم إلينا ويدلهم علينا ، عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله ، وإن كنا قلنا نجد لذلك من يقوم بالواجب فيه ، ومن نجد عنده ما نرتضيه فما علينا إلا الجهد والبلاغ (3) ، والله يهدي من يشاء من عباده ويرحم من أحب من خلقه ، ويختار لولايتنا من يختاره . من حربه .

كلام في مسابقة ذكر عن القائم (صلع) :

247 — (قال) وسأيرت المعز لدين الله (صلع) في بعض أسفاره فذكر القائم (ص) واختصاصه إياه ومحبتة له وقربته منه وما كان امتحن به المنصور (صلع) من طول ستر / أمره (4) وتركه إظهاره إلى أن قرب وقت انتقاله .

فقال المعز (صلع) : دخلت إليه بعد أن أظهر المنصور (صلع) ونصبه للثامن (5) بعد مدة اثنتي عشرة سنة من يوم أفضى إليه بذلك (6) ، وذلك قبل وفاته (صع) بثلاثة أيام (7) ، وعنده بعض حرمه ، فأمرها فتحت عنه ، ثم أدنانني من نفسه ، وضمتني إلى صدره ، وقبل بين عيني ، وبكى فبكيت لبكائه ، ولا أدري ما أبكاه .

(1) أشار القاضي النعمان إلى تأويل الحج ، في كتابه « تأويل الدعائم » ، في باب الحج فقال : « الحج فيما يتعارفه الناس السير إلى بيت الله الحرام لقضاء المناسك ، والحج في اللغة الاختلاف إلى الموضع وإلى الشيء مرة بعد مرة ، يقولون : حج فلان موضع كذا إذا أدام الاختلاف إليه ولزمه ، وحج فلان ، أي أتى إليه معظما له ، فأقام عنده وعظمه ... فيقال من ذلك : حج الرجل البيت إذا أتاه ليقضي الواجب عنده ، وحج فلان إذا أتاه أيضا لجل ذلك تعظيما له على ما ذكرنا . وهذا هو وجه التأويل . فظاهر الحج الاثنان إلى البيت العتيق بركة لقضاء المناسك عنده وتظيمه . وتأويل ذلك الذي جعل الظاهر دليلا عليه إتيان إمام الزمان من كان من نبي أو إمام ، وقد ذكرنا أن مثله في الباطن مثل البيت الحرام (ص 196-197) . » إذن يكون الحج في الباطن هو السعي والهجرة إلى الإمام . وكما يقول القاضي النعمان ، وتيسير الأمر لأبناء الدعوة جعل في كل ناحية تقام فيها الدعوة به يقوم بأمره وهو فيها يمثل الإمام .

وكذلك تأويل جعفر بن منصور اليمن في كتاب الكشف (ص 118) : « ... والباطن من الحج على وجهين : أحدهما الهجرة من وطنك إلى وطن الرسول في عصره أو إلى وطن الإمام في عصره مع معرفة صاحبها وإلى من جاهرت بمحبة فضله ومقامه حتى يقبل حبك ويشكر قلبك ويتزكى سبك وينجلي عنك شكك ، والوجه الثاني في الباطن فهو معرفة الإمام (ص) في كل عصر وزمان الناطق بالحكمة » .

(2) الجزيرة : انظر ص 265 .

(3) ب : السيل .

(4) عن الناس ، أما المنصور فقد كان يعلم بتعيينه حسب روايته المعنى (انظر ص 448) . وقد برر القاضي النعمان هذا التكسان في « أساس التأويل » (ص 51) بحجة يرفها إلى جعفر الصادق : « ... فكان ذلك — أي تأخير الاعلان عن الوصي — لئلا يجتمع الفضل الكامل في اثنين ولا يكون الا في واحد بعد واحد » (رواظر في ص 514 صيغة أخرى من هذا القول مع تعليقنا) .

(5) في رمضان 335 كما مر .

(6) عند دفن المهدي ، في ربيع 1 سنة 322 .

(7) هذه المحادثة بين القائم والمخز دارت إذن يوم 9 شوال 335/13 ماي 956 .

ثم قال لي : يا بنيَّ إن مولاك ومحبك مفارقك بعد ثلاث . وعقدَها بيده .
قلت : بل يُسقي الله أمير المؤمنين ويُمِدُّ في عمره ويُقدِّمنا قبله .

قال : اسمع ما أقولُ لك : إنَّ أخوَفَ ما أتخوِّفه عليك من أهلك ،
ما عليمه / من إشاري إيتاك وإيثارك أمري على أمره ، وميلك إليَّ دونه ،
وما أعلمه من ميله إلى أمهات إخوتك (1) . فأخشى خيشة المشفق عليك
أن يعدل بهذا الأمر عنك إلى غيرك منهم . وكلاً لا يفعل الله ذلك إن شاء الله !
ولكن متى رأيت منه أثره عليك أو ميلاً عنك فاصبر صبر من أحله الله حملك ،
وأقامه مقامك . فأنت والله صاحبها ، ولولا صغر سنك اليوم ما عدتُك (2) .
وعن قريب نصير إليك ، فأوصيك بتقوى الله واحتمال ما حُمِلت والصبر على مَضَض
ما يؤتى إليك ، وإخوتك لإخوتك ! فأحْكِم مُعاملتهم في يومك وغدك !

ثم أدركه ضعف وبهر ، فقطع الكلام / ساعة ثم نفَس الصعداء وقال :
الإخوة (3) وما الإخوة ؟ يتهولُ أمرهم ، لما كان ناله (صلع) من المشقة في سياسة
أمرهم . ثم خَفَّت ، ورأيتُ أن الكلام أجهد ، فقبُتُ عنه وخرجت . فإذا بالراءة من
وراء الباب تسمع ما جرى من الكلام - وهي بعض أمهات الأولاد - فهتأنتني
بما سمعتُ وقُبض (ص) ثالث ذلك كما قال (4) .

في بعض بواهر المعز (ص) :

248 - (قال) : واعترم المعز لدين الله (ص) على الخروج عن الحضرة لمطالعة
بعض الكور واحتضار أنهار أن يُجَرِّبَهَا إلى الحضرة ، فبعد أن أعدَّ لذلك
وقرب الوقت الذي اعترم على الخروج فيه جاءت الأخبار بأن الجراد قد أطلَّ على

(1) يظهر أن أبناء المنصور الخمسة (والبنات الخمس) كانوا من أمهات مختلفة ، ولكن
المؤرخين لم يذكرهن .

(2) ولد المعز في 11 رمضان 319 ، فمِره إذن 15 عاماً . وقد سبق لذكر عبارة القائم هذه بلفظ
مختلف : ولولا صغر سنك لجملت هذا الأمر إليك (ص 94 من المجالس والمسايرات) . وقد لاحظنا
(ص 95 نتيه 1) أن نية القائم هذه تشير بأن الإمام قد يتجاوز - في تعيين خليفته - الابن إلى الحفيد .

(3) سقط من ب : فقطع الكلام ... وقال الإخوة .

(4) يظهر أن القائم قدر يوم وفاته تقديرًا صحيحًا ، وكان النعمان يريد أن يشعرنا بأن الأئمة يتنوّون
بوقاتهم . هذا ، وقد عقد الكليني فصلًا في كتاب الكافي (ج 1 ص 258) بعنوان : باب أن الأئمة
(ص) يعلمون متى يموتون ، وأنهم لا يموتون إلا باختيار منهم .

البلد / وأشرف عليه ، وبوخ (1) في كل موضع نزل فيه . فكان ذلك كسرا من عزمه على الخروج ، وقال : متى خرجنا فحللنا بيلك وأعقبهم بعد ذلك حلول هذا الجراد بهم ، خشينا أن يتطير بنا منهم من لا خير فيه وأن يجعل من ذلك مقالا .

فأقام على ذلك أياما حتى حل الجراد وانتشر في البلدان ، وبوخ فيها ثم خرج (ص) وقد قحط المطر وأجدب/الأرض وتغير الزرع وذبل وأشفى على الهلكة . فكلما نزل منزلا نزل الغيث به بتزوله ، وجاء منه ما يجاوز الرواء ، وأحصى الزرع لا يجاوز ذلك ما (2) بين يديه . فإذا ارتحل من ذلك المنزل ارتفع المطر وصار في صحو حتى يتزل بالمنزل / الذي يليه وهو في القحط والجذب على مثل ما كان عليه المنزل قبله . فساعة حلوله ينشأ السحاب ويأتي بالغيث الوابل ما دام مقيما حتى يرتحل .

فلم يزل كذلك مدة مسيره وحلوله حتى انصرف ، فنمت الزروع والثمار وكملت ، ودفعت الآفة عنها وأمنت . ورأى الناس من بركة أثره ويؤمن سفره ما بهرهم ، وعظم أمره عندهم ، وأعقبه الله (عج) بذلك مما توقعه من سوء ظنهم به وتطيرهم بحلوله لما اطلع عليه من جميل نيته فيهم وحسن اعتقاده لهم . . .

كلام في مجلس في بركة نظر أولياء الله (صلع) :

249 — (قال) واستعمل المعز لدين الله (صلع) يوما جماعة على أعمال شتى / انتخبهم لها ولم يكونوا استعملوا قبل ذلك على مثلها ، فتكلم من بحضرته في ذلك ، وشكروا له اصطناعه إياهم ، وتوهمه بأسمائهم ، ودعوا بأن يبلغه الله إلى أن يستعمل كذلك ذراري أوليائه في مشارق الأرض ومغاربها ، وقالوا : نرجو أن يوفقهم الله إلى ما يرضاه وليه منهم ألا يخيّب ظنه بهم وانتخابه إياهم لما انتخبهم واختارهم .

فقال (صلع) : ما نظرنا إلى أحد نظر خير إلا تبين ذلك فيه ، لأن نظرنا إلى من ننظر بذلك إليه سعادة من الله (تم) له ، فما دام يعلم فضل النعمة عليه ويعترف بفضلنا عنده ويتحرى رضاهنا ويحذر سخطنا

(1) هكذا في «أ» و«ب» ، ولها : وفرخ . وبوخ : أفسد .

(2) في «أ» و«ب» : إل ما ...

لا يزال على خير ، ويقدر ما / يعتقد من ذلك ويحتره يرتقي في الدرجات
ويتصاعد في المعلومات ويتزايد في الفضل والخيرات ، حتى إذا غلبت الشهوة
وحلقت الشقوة واستحكم الطمع وقوى الشره ، فأعرضوا عن أمرنا وجهلوا حقنا
وصدقوا عن صنايانا ، وخالفوا خلودنا ، وكانت همتهم أنفسهم أسلموا إليها
ووكلوا إلى حويلها وقوتها ، فأظلم نورهم ، وانكسرت أحوالهم ، وساءت
أعمالهم ، واستحوذ الشيطان عليهم فأضلهم وأعمى أبصارهم ، ففسدوا الدنيا
والآخرة ، ذلك هو الخسران المبين . وما نولي من نؤليه ونستعمل من نستعمله
إلا ونحن نؤخر الخير فيه ونحبه له . وقليل من يعين على محبوبنا / ويمتثل
أمرنا . ولو فعلوا لسموا وأدركوا فوق ما ابتغوا وأملوا واشتهوا
من أمر الدنيا والآخرة ، ولأدركوا خير العاجلة والآجلة ، وبلغوا رضائنا ورضاء
أنفسهم وآمالهم وآمالنا فيهم ، وأسأل الله توفيقهم . لذلك وعونهم عليه ،
فبذلك تسم الخيرات وتسم البركات وتشميل السررات .

الجزء الثالث والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام في مجلس في انتظار وعد الله لأوليائه صلوات الله عليهم :

250 - (قال) وقد يم على الإمام المعز لدين الله - صلوات الله عليه - زسل جماعة من الدعاة من جزائر شتى / بعيدة ، فوافوا بالحضرة في يوم واحد ، فأدخلهم إليه ، فقبلوا الأرض بين يديه ، ومرغوا خنودهم عليها ، وأكثروا من حمد الله وشكره إذ أبلغهم إليه وأراهم وجهه ، وأوصلوا كتب الدعاة الذين أرسلوهم وما حملوهم من أعمال المؤمنين قبيلتهم .

وسألهم (صلح) عن الأحوال ممن خلفوه من الدعاة والمؤمنين وما تجري الأمور به لديهم ، فذكروا من صلاح الأحوال في ذلك واستقامة الأمور والعلو والظهور ما حميد الله عليه ، وأكثر (عم) من شكره بنوا هتب منه . وذكروا ظهورهم (1) إلى من يتجشأون به من الولاة المتغلبين في البلدان وإكرامهم إناهم وبرهم بهم إكراما لأمر ولي الله وإعظاماً / له .

فقال بعض من حضر : ما يمنع أمير المؤمنين من المشرق ولا يحول دونه إلا أنه لم يرهم (2) الغزم في أمره . فأما لو عزم على ذلك لما حال دونه حائل .

(1) ب : وأظهروهم .

(2) أ : لم ير .

فقال (ص) : إننا لم نتخلف عن ذلك إلا انتظارا للمدة التي وعدنا الله الظهور فيها ، ولو حضرت ما تخلفنا عن إقامة أمر الله (تع) الذي نصبنا للقيام به ، وما ذلك بعاجل دنيا نتكسر (1) منها ، ولو كانت رغبتنا في ذلك لكان عندنا ممّا خوّلنا الله (تع) إتيانه من كريم أموالها ما لا نرى أنه في أيدي المتغلبين . على أمرنا ، وما كنا لتعرض بأنفسنا وأنفس أوليانا إلى التعب والنصب في عرض حطام الدنيا ، ولكن الله (تع) / استخفظنا دينه واسترعانا أمر عباده ، ولا بد لنا من بذل أنفسنا فيما استخدمنا فيه وأن ندأبها فيما يرضيه .

ولقد أنهض المهدي بالله (ض) قرّة عينه ومهجة نفسه القائم (ص) إلى مصر كرتين (2) وهو عالم بأنها لا تفتح على يديه ، ولكنه أراد تأكيد حجة الله عليهم بدعوته ، وألا يدع شيئا من المجهود إلا بلغ منه ما في نفسه ، وإن كان ذلك قد أدخل الشك على بعض المستضعفين في أمره ، ولذلك كرهنا (3) أن ندخل عليهم مثاله بالحركة في غير أوان الوقت .

ولقد أخبرني المنصور بالله (ص) أنه تلقى القائم (عم) عندما انصرف من الكربة الثانية عن مصر ، وقد كان / المهدي بالله ارتحل بعد خروجه إلى المهديّة ، قال : فلما انتهى القائم (صلع) إلى باب المهديّة نظر إليه ثم قال : « إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها » (4) . ودخل ، ودخلت معه إلى المهديّ بالله (صلع) في وقته ذلك ، فسلم عليه وضمه إليه ثم قال : « إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها » . فكانما نطقا بذلك معاً (صع) بلسان واحد وعن رؤية واحدة (5) .

ثم قال المعز لدين الله (ص) : أما والله لو أراد الله ببني العباس خيرا لقطع أمرهم يومئذ على يديه - يعني المهديّ بالله (صلع) - وهم في عنفوان أمرهم وتمام سلطانهم وعزمهم ، ولم يرهم من الذل والهوان ما أراهم اليوم على / أيدي شرار الخلق من الديلم حتى ملكوهم وأذلّوهم ووطئوا أرضهم وتغلبوا على ما بأيديهم

(1) ب : نتكسر .

(2) كانت المرة الأولى سنة 301 ، والمرة الثانية سنة 306 ، (انظر المقرئ : اقامات المنفاص ص 98 ، 103) .

(3) في أوب : ما كرمنا .

(4) يسوس ، 68 .

(5) عن رؤية واحدة ، ساطعة من ب . هذا وإن رؤية قد تقرأ أيضاً : رؤية .

وصاروا عليّة⁽¹⁾ عندهم . وإنّ من أعظم البليّة غلبة السفلى والأشوار . وأمّا من غلب عليه أهل الحق والأخيار ، فذلك أقلّ . لمحتته وأهون عليه في بليّته . وما أراد الله بما فعله بهم إلّا أن يجعل ذلك عبرة لمن اعتبر⁽²⁾ ، وليعلم من اذكّر في ذلك وأبصر ، هوان الدنيا عند الله وما فيها ، إذ قد ملكها مثل هؤلاء السفلة . وأنت انتقم بهم ، وهم شرار خلقه ممّن غمط نعمته وأخذ غير حقّه (2) وقعد مقعد أولياء الله الذي جعله لهم في أرضه ، كما أهلك نمرود بن كنعان / ببغوضة ، كما جاء الخير بذلك من أمره . إنّ الله تعالى لو شاء أن يشرق بنا الأرض من حيث كنّا ، لأشرقنا ، ولكنه لما سبق في علمه ما نطق به عنه جدّنا محمد رسول الله (صلع) أن الشمس تطلع من مغربها (3) ، أزعجتنا من مقرّنا فغربنا ، ثمّ أطلعنا من حيث وعد أن يطلعنا وهو يسيرنا إذا يشاء حيث يشاء (4) من أرضه حتّى يورثنا جميعها كما وعدنا في كتابه ، بمنّته وفضله .

كلام في مجلس في صنع الله لوليّه :

251 — وكان بعض الدعاة بجزيرة نائية في صقع بعيد يدعو إلى أولياء الله بعد دعاة تقدّموا قبله في المكان الذي هو فيه ، واستجاب لهم قبله وإليه خلق عظيم من أهل / تلك الناحية ، وعامة أهلها مجوس ، ولكن قد كان الإسلام فشا فيهم قديما ، فاتصل بأمر المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) أن هذا الداعي الآخر أحدث فيهم حديثا : وذلك أنّه دعا عالميا كثيرا من المسجوس وهم على دينهم لم يسلموا ، وتركهم على ما هم عليه يستحلّون من محارم الله ما كانوا يستحلّونه ، ويعمّلون ممّا نهى الله عنه ما كانوا يعملونه من نكاح ذوات المحارم ، وتناول ما لا يحلّ من المشارب والمطاعم ، تعدّيا منه لحدود الله (تع) ، ووضع أمانته عزّ اسمه عند من لا يحلّ وضعها عنده ، لعاجل دنيا أراد نيّته بذلك منهم .

(1) أوب : عيلة .

(2) ب : يغير حقّه .

(3) طلوع الشمس من مغربها : جاء في صحيح الترمذي (ج 9 ص 34) وفي تعليق ابن العربي حديث بهذا اللفظ : أن الشمس تذهب تستأذن في السجود ، فيؤذن لها ، وكانها قد قيل لها : اطلعي من حيث جئت ، فطلع من المغرب . والحديث يساق في معنى قيام الساعة ووصول الدنيا إلى آخر أمرها .

(4) حيث يشاء ، ساقطة من ب .

واستكثرنا فيما حسنته سوء رأيه له بهم . ثم / تعدى ذلك به إلى أن أباح ذلك من محرم الله (تع) لبعض أهل دعوته من المسلمين وغيرهم .

فعظم على أمير المؤمنين من ذلك ما تناهى إليه ، وأكبره ، وثبراً إلى الله منه ، وقبحته ، وأهمل أمره ، واشتغل بغيره . وكان قد أنفذ إليه رسلاً من قبيله ، وطوى عنه ما هو عليه . وسأل الإمام الرسل (1) عن ذلك ، فأعلموه به ، وكان فيهم خير ، فمرقتهم (صع) عظيم ما ارتكبه من ذلك ، فثبراً أوامه ، وثابروا إلى ولي الله من اتباعه على أمره ، ودعاهم وطهرهم .

ثم سألهم ومكث بالخصرة من أهل الناحية غيرهم عن أفضل من فيهم ، فسموا له رجلاً ، فكتب إليه بالعمل على أهل تلك الجزيرة (2) وإطلاعه من / يثقي به من المؤمنين المخلصين قبيله على ذلك ، واستعمال الحيلة في قتل علو الله المرقد عن دينه ، المتبدع ما ابتدعه ، وتسخ يداه وإظهار دين الله على ما أمر الله وأوليأؤه به . وأنفذ أولئك الرسل بذلك ويكتاب إليه جواباً عن كتابه ، وبما رأى (ص) أن يكتب به إليه . وعرفنا ذلك في الوقت أهل خاصة مجلسه وتفرج بما اغتم به من ذلك إلينا تفضلاً وتطولاً . وقد ذكرت طرفاً من ذلك فيما مضى من هذا الكتاب (3) .

وكنّا نترقب مما نخشى أنه يحدث عن ذلك في الناحية ترقب المستفيقيين ، وقلنا : قوم تطاعتموا المحارم فما الذي يردهم عنها / . وقد فشت وصارت ديناً عندهم ؟ وكان نخوفنا على المكتوب إليه أغلب من الرجاء في هلاك الفاسق المبذل ، غير أننا نرجع في ذلك إلى الثقة بالله لوليّه ، وأنه كما عوده يبلّغه ما يرجوه ويؤمله . فما كان إلّا بقدر وصول الرسل إلى المكان وانصرافهم إذ جاء رسل آخرون من تلك الجهة بكتب وأمانات حملوها ، فأدخلهم (صلع) فقبّلوا الأرض بين يديه ، ومرتغوا خلودهم تقرباً إليه ، وحملوا الله وشكروه على أن بلغتهم إليه وأدناهم وقربهم منه . ويتعد من حضر في مجلسه عنه بحسب ما يجب لمكان سرّ إن أخذ معهم فيه ، فسألهم عن الحال . فتكلموا / بكلام طويل نسعته ولم نصرف الاستماع إليه ،

(1) ب : نقص من « من قبله » إلى « وسأل الإمام الرسل » .

(2) ب : الناحية .

(3) أنظر ص 407 .

تَقِيَّةٌ من أن يكون مما لا ينبغي لنا سماعه ، وننظر إلى وجهه يتهلل لما سمعته ،
ويُكثير من حمد الله حتى انقضى كلامهم وانصرفوا .

والتفتَ إلينا متهللاً مستبشراً مسروراً فقال : قد سمعتم كلام القوم ؟

قلنا : سَمِعْنَاهُ ولم نَفْهَمْ .

فقال : نَعَمْ ، فاسمعوه : ذكروا أن الله (تج) قد كثرَ أهلَ دعوتنا وأولياءنا
قِبَلَهُمْ ، وإن كان هذا الفاسق قد بثَّ ما بثَّ فيهم ، فإنَّه لم يشتهر
عنه كلُّ الاشتهار ، ولم يكن اطلَّعَ عليه إلاَّ أهلُ يُقِيَّتِهِ وَمَنْ قَرَّبُ منه ، وأنَّ
الله (تج) أَقْبَلَ بِمِلِكٍ مِنْ مَلُوكِ أَهْلِ النَّاحِيَةِ لَهُ قُوَّةٌ
وَمَنْعَةٌ / وَعِدَّةٌ وَرِجَالٌ ، فاستجاب إلى الدعوة (1) بِمَنْ مَعَهُ ، وصار في
حزب المؤمنين ، وقويَّ به أمرهم وأظهروه ، وأعلنوا باسمي وشهرته وكتبوه
على الأعلام ، وخطبوا به على المنابر ، وأنَّ ملوك الناحية أنكروا ذلك عليهم ، فأقبلوا
بجموع عظيمة إليهم لا يحصى عددها ، ولا يبلغ عددُ المؤمنين عُسَيْرَ معشارها .
فلما رأوا ذلك ، اجتمعوا في موضع واحفروا عليهم خندقاً ، فما هو إلاَّ أن وصل
علوهم إليه / و/ردموه لكثرتهم ساعةً وصُولِهِمْ إليه ، واقتحموه عليهم ، فأمر
ذلك الملك المستجبُ أصحابه بالحَمَلَةِ وجماعة المؤمنين ، وقد حُسِنَتْ بصيرته
وخلَصَتْ نيَّته ، فقالوا له : / على من نحمل وبين أيدينا عددُ الثرى ؟

فقال : لا تنظروا إلى ما بين أيديكم من المَلَأِ ، ولكن انظروا إلى السَّمَاءِ ، فإنَّ
مَنْ عليها معكم ، وهو ناصركم ومؤيدكم . فحملوا حملةً صِدْقٍ
بَنِيَّاتٍ خَالِصَةٍ ، وَحَمَلَ جَمَاعَتُهُمْ وحمل معهم ، فانهزم
المَلَأُ بين أيديهم مِنْ علوهم ، وَمَنَحَهُمُ اللهُ أَكْثَانَهُمْ (2) .
فقتلوا منهم ما لا يُحصى عدداً ، وَغَنِمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وسلاحهم
وكُرَاهِهِمْ ما امتلأت منه أيديهم ، وفرَّقَ اللهُ جَمْعَ علوهم ، وأقبل مَنْ
حولهم بالطَّاعَةِ لهم والتسليم لأمرهم ، فدانت لهم مدنٌ كثيرة ، واستعملوا عليها

(1) ب : نقص من « له قوة إلى ... إلى الدعوة » .

(2) أي : غلبهم ، ولعلها : أَكْثَانَهُمْ ، أي ، جماعاتهم .

عملاً ، وأظهروا فيها دعوتنا ، وحازوا لأنفسهم / معقلاً حصيناً بقلعة شاهقة (1) منيعة قطنوا بها واتخذوها دار هجرة (2) .

والداعي الأمين المبدل ، فهم يعتقدون طاعته لولايتنا ويعظمون أمره إذ كان يدعو إلينا . فما هو إلا أن انتهى الرسل الذين حملناهم في أمره إلى أدنى عمل الجزيرة ، ولم يسبقَ بينهم وبين الموضع إلا مسيرة شهر حتى أذن الله (تعالى) في الفاسق بما أردناه بلا عنت ولا تكلف ، فطرحته بقلعته ، و/أهبطه الموت فيها عن أن يوصي لأحد بمقامه ، ولا أن يقدم أحداً لمكانه فيكون قد سد موضعه وقام مقامه . وكفى الله مؤثته ، وبلغنا في عفاف ما أردناه منه بفضلته ونعمته ، وما عودناه / من جميل عاداته .

ولما هلك عدو الله أجمع الدعاة فيمن يقيمونه مقامه إلى وقت مطالعنا ، فوقع اختيارهم واتفاقهم على الرجل الذي اخترناه وأقمناه وكتبنا إليه ، لمّا أراد الله (تعالى) من تأليف أمرهم واجتماع كلمتهم وظهور أمرهم على عدوهم ، ليقبضهم عليهم ويُرسلوا رُسلاً من قبيلهم لمطالعتنا بأمرهم . فأكبر ذلك الرجل من أمرهم ، وقال لهم : إذ قد اتفق رأيكم عليّ فاسمعوا مني . قالوا : نعم ، نسمع ونطيع لك . فاختار أربعة منهم ، وقال لهم : تكونون على الجميع ، ويكون كلّ داعٍ إلى أهل دعوتهم ، وأكون أنا النافذة برسالة الجماعة إلى / الحضرة . فما أمر به وليُّ الله امتثلناه ، ومن أقامه لنا سمعنا منه وأطعناه .

واختار رجالاً للقدوم مع علينا وقدم . فلم يسر إلا بعض أيام حتى لقيته رُسلاً ، ففرح واستبشر بلقايتهم ، وسألهم عن الحال ، فدفعوا إليه كتابنا إليه ، وكتبنا إلى جماعة الدعاة بما أمرناه به في الخائن . فانصرف إلى مكانه ، وبعث بالقوم

(1) شاهقة : ناقة من أ...

(2) دار الهجرة هو الموضع الذي اتخذته أصحاب الدعوة وطناً جديداً يستترون به ويجمعون فيه ، ثم ينطلقون منه لنشر دعتهم . ويقول النووي في نهاية الأرب عن ظهور القرامطة : « ثم إن الدعاة اجتمعوا واتفقوا على أن يجعلوا لهم موطئاً وطناً ودار هجرة يهاجرون إليها ويجمعون بها ، فاختاروا من سواد الكوفة ... قرية ... فحازوا إليها صغراً عظيماً ، وبنيوا حولها سوراً منيعاً ، حرسه ثمانية أذرع ، ومن ورائه خندق عظيم ، وفرغوا من ذلك في أسرع وقت ، وبنيوا فيها البناء العظيم . وانتقل إليها الرجال والنساء من كل مكان ، وسُميت دار هجرة » (من حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الدولة القاطمية ، ط 3 ، 1964 ، ص 386) . وقد استمدوا هذه التسمية من هجرة الرسول (صلى الله عليه وآله) إلى المدينة فكانت المدينة دار هجرة الرسول ومركز دعوته . وفي القرآن آيات ترددت فيها كلمة هاجر ومذقاتها ، وكثير منها تبارك الذين يهاجرون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، وآيات آخر تمت على الهجرة في سبيل الله .

الذين كانوا معه بما حمله إلينا ، وكتاب المؤمنين الذين وافاه الكتاب عندهم من أهل الناحية .

وتناول الكتابين (ص) فقراهما علينا بنفسه إلى آخرهما . فسمعنا من كلام الرجل في كتابه ما لم نجد فيه لفظة ساقطة ولا / معنى فاسدا . ووقفنا فيه من جزالة لفظه (1) ومعانيه على ما وثقنا لولي الله بقيامه له ، وذكر سرته وابتهاجه وما انتهى إليه أمر ولي الله بما أمر به وأحياه من دين الله (تع) ، وما كانوا أنكسروه مما فشا عن الخائن من تغيير الدين وارثكاب محارم الله (تع) . وذكروا ذلك في كتابهم .

وطالع الرجل بما يعمل عليه من دعوة من صار من المجوس إلى دين الإسلام كما يجب ، ثم الأخذ عليهم بعد أن يسلموا كما ينبغي ، وشاور في كثير من أعماله وما يجريه من أموره .

وذكر صنما معبودا قسبته بحج المجوس إليه كحج المسلمين إلى بيت الله الحرام في كل عام : فطالع في كسره وتغذية أثره ، وفي أشياء كثيرة - يطول بها الكتاب - من أمره ، واستمد ولي الله من علمه فاقتهس (2) من نوره ما يعمل به وبذيعه فيمن قسبته .

فما ندري كيف نصف ما كان من ابتهاجنا بذلك وموقعه من قلوبنا بما أجراه الله منه على يد وليه ويسره له ، ومنحه من صنعه فيه . وعوثنا على تقبيل الأرض بين يديه ، وحمدنا الله وشكرناه بما قدرنا عليه واستطعناه ، وسألنا إنجاز وعد وليه وبلوغنا إليه .

وفي مثل ذلك :

252 - (قال) وصل إلى حضرة أمير المؤمنين الإمام المعز لدين الله (ص) رسل من قسبل داع من بعض دعائه ببعض الجزائر بما لم سلوه / إليه من قسبته

(1) من « ساقطة ... » إل « ... لفظه » ، ناقصة من « ب » .

(2) أ و ب : فاقتهس .

من قربات المؤمنين وغير ذلك مما حملهم (1) إياه ، فأوصلوا ذلك وأوصلوا كتابه إليه (ص) . فذكر لنا أنه كتب فيه يذكر فيه استقامة الأحوال قِبَلَهُ وعموم سلامة الأولياء لديه وصلاح أحوالهم وحسن نيّاتهم وإقبالهم إلى ما يرضي الله (تع) ويُرْضِي وليّه (ص) ، ونصف أن بعض طواغيت بني العباس نجّم في ناحيته وادّعى الأمر لنفسه وغلب على موضع من الجزيرة التي هو بها ، وسار إلى مدينة من مدائنّها ، والأمير الذي عليها ممّن شملته الدعوة الطاهرة واستجاب إليها ، فأظهره الله على الخائب المخلول ، فهزم جمعه وأسّره .

وكتب إلى ذلك الداعي يطالعه فيما يعمل فيه / ، واستأذنه في مكاتبه وليّ الله وأذن له في ذلك ، ووصل كتابه وقرأه أمير المؤمنين علينا ، فسمعنا كلام معترف بفضل وليّ الله (ص) ، مسلمٍ لأمره ، عارف بحقه ، متدين بولايته .

فقلت : يا مولاي ، حقيق على الله نصرٌ من كانت هذه طويته وهذا اعتقاده . فقال : أجل والله ، إن الله (تع) لينصر من تولّانا كما وعد في كتابه المبين ، لأنهم حيزه وهو يقول ، أصدق القائلين « أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (2) » . وأثنى على هذا الرجل خيرا ، ودعا له بخير ، وذكر ولاية أبيه من قبله ، وما كان عليه من جميل النية وحسن الاعتقاد لوليّ الله ، وقرّح عليه ، واستغفر له ، وقال : لقد كان هذا / الفتى يؤمّل لمقامه في حياته وتُعرف مخابيل الخير فيه وهو طفل بين يديه ومن أصغر بنيه . وذكر محنة كانت قد أصابت أباه وهو لتسع سنين ، وصنّع إخوته الأكبر صنيعا أرادوا به استمالة العامة فأنكره عليهم ، وقال : إن الذي قام والدنا له حيّ لم يمّت ، فإن أصابه ما أصابه فصاحب الحق الذي تولّيناه ووصلنا أسبابنا بأسبابه ، في عزّه وسلطانه ، فلن نعلم من الله خيرا ما دُمنّا نتولاه ، ونصبرا نتوقّعه ، وفرجاً نُؤمّله ما خلصت نيّاتنا له ، فعلاّم نُعطيه هذه الدنيّة من أنفسنا ؟ فعجّب لذلك يومئذ ممّن سمعه لما كان منه على حداثة سنّه وقرب عهده / ، وقال خاصة أهله : إن كان من سيّد مكان أبيه ، فهذا . وأزال الله تعالى بفضلله تلك المحنة عن أبيه ، وأعاد إليه سلطانه وعزّه الذي

(1) ب : حملهم .

(2) في النسختين : ... هم النابليون . والتصويب من سورة المجادلة ، 22 . أما آية 56 من سورة المائدة فهي : « ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون » .

كان قد خولّه إياه . وأخبر بما كان منه فأعجب به (1) واستحسنه له . ثم كان عاقبة أمره ما قد سمعتم .

فحمدنا الله على ما أولى وليّه ، وشكراه بغاية جهده .

وكان هذا والمجلسان قبله في مجلس واحد (2) فقلت له : يا مولاي ، لوجاز لنا أن نُحدِث سُنّة ، لَنَتَّخِذُهَا هذا اليومَ عيداً لما قواثر علينا فيه من المصائب ، ولكن أكثر ما نقدر في ذلك عليه حمد الله وشكره بغاية وسعنا ومتى طاقنا .

قال : نعم ، الحمد لله على ما خولنا وأعطانا ومنح / أوليائنا ، وأسأله إلهام شكره وتوأم نعمته علينا وعليهم بفضلته ورحمته .

كلام في مجلس في فضل التمسك بالطاعة :

253 - (قال) ولما قتل الجيش المنصور من أرض المغرب بعد أن أنظر الله (تع) وليّه بابن واسول المدعي الإمامة وابن بكر التاكث المتغلب بفاس ، وفتحها الله (تع) على وليّه وما والاها من أرض المغرب ، أخذ قائد ذلك الجيش أبناء جميع وجوه أهل المغرب ورؤسائهم (3) رهائن عنده ، وقدم بهم وبكل وجه (4) كان بذلك الصّنع ممن يطاع به ويخاف جانبه . وجاء فيهم بجماعة من الحسينيين الذين تناسلوا من ولد إدريس (5) وقامروا في القبائل وادّعوا الملك . فلما وصلوا / إلى الحضرة ، أمر أمير المؤمنين (ص) بإئزازهم ، وكساهم ، ووصلهم وحملهم ، وأجرى عليهم النزل الواسع . فاقاموا على ذلك مدة ثم من عليهم بتسريحهم وإطلاقهم إلى بلدانهم ، وأمر لهم بصلات وخلع وحُملانٍ . وبعث معهم إلى آبائهم وأكابر أھالهم بكسٍ وصلات وسرج مفرقة (6) .

وأهـ . الحسيني حين خروجهم ليودّعه ، فصنّفوا بين يديه ، وأدنى الحسينيين ، وأمرهم بالجلوس . ثم قال للجميع : قد علمتم ما كان من إحساننا إليكم ،

(1) ناقصة من أ . أي ، الفقرات التي رَدّناها 250 ، 251 و 252 ، نقلها التمام عن مجلسنا . للمعز مع أوليائه .

(2) ب : ورؤسائهم .

(3) ناقصة من أ .

(4) معلوم أن إدريس الأول مؤسس الدولة الإدريسية بالمغرب سنة 789/172 هو من الحسن بن علي بن أبي طالب . أنظر ك . الاستقصاء لناصر بن ج 1 ص 147 وما يليها .

(5) مفرقة : محلاة باللفة . ولعلها « مفوقة » كما مر .

وفضيلنا عليكم ، وعفونا وصفحنا عما سلف من أموركم ، وقد سرحناكم لما اتصل بنا من شهرتكم ومن خلفتموه وراءكم في سراحكم وشوق / بعضكم لبعض ، فأكثرنا إسعافكم بذلك والمن به عليكم . فاعرفوا ذلك وتلقوه بالشكر وحמיד السعي وحسن الطاعة تتعرفوا منا المزيد عنكم (1) ، ويتصل فضلنا لديكم ومعروفنا عندكم . وليعلم من أدنى إلينا بالنسب منكم أن ذلك إنما يتوسل به من اعتصم بالطاعة وتمسك بها ، فأما من عصى أولياء الله وخالفهم فقد انقطع نسبه (2) منهم ، كما قطع الله (تع) نسب ابن نوح منه لما عصاه ، ولولا أن الله افترض الطاعة لنا على كافته خلقه وقرنتها بطاعته وطاعة رسوله ، وجعلها دينا تعبد العباد به ، وأقامنا (3) لإقامة دينه ، لما عبأنا بمن أطاع منكم ولا من عصى ، ولكننا / إنما نريد بذلك إقامة ما أمرنا الله - تعالى - به من إقامة دينه . ولو أن هذا الفاسق ابن بكر أطاعنا ما بخلنا عليه بفاس وما هو أعظم منها ، وما لذلك عندنا ولا للدنيا بأسرها من خطب تبتيغيه ممن تغلب ، ولا نقيم أنفسنا لمحاربته لولا ما افترض الله (تع) علينا من ذلك واستخدمنا له . ولوسلم ذلك إلينا الفاسق وممن تمسك به وأطاعه على معصيتنا لما عرضوا (4) أنفسهم للتلف وحرمتهم للانتهاك ، وإن كان ما جبلتنا الله عليه من الصفح والرحمة منعنا من انتهاكها - وقد عرضوها للانتهاك - ومن سفك دمايهم وهلاكهم عن آخرهم - وقد استهدفوا بها للسفك وبأنفسهم للهلاك - ولكننا عفونا عند المقدرة ، وصفحنا بما جبلتنا الله (تع) عليه من الصفح والرحمة ، وأبقينا على من بقي منهم ومن أقدرا الله تعالى عليه من جميعهم ، وصننا حرمتهم ، وعفنا عن دمايهم . ومما لهذا الفاسق الذي أقدرا الله (تع) عليه ، بعد الذي كان منه من مناصبتنا وحربتنا بعد عفونا قديما عنه وإحساننا إليه . من الميقدار ما يوجب عقولته وإبقاءه إلا لما أردنا أن يديم الله (تع) به حسرتة من كثرة في الأسر ونظره إلى فضل الله علينا وعلى من نسيله إياه ممن رأينا المن عليه والإحسان إليه منكم ومن أمثالكم ممن أكثر طاعتنا والتسليم لأمرنا وأتاب إلينا ولم / يصرا على معصيتنا ، فيعلم أن الله (تع) لو أراد به

(1) ب . عده .

(2) أ : بميته .

(3) ب : نفس من « داعة » . « إد » ... وأقامنا ،

(4) أ . عرض .

خيراً لوفيقه إلى ذلك وقدره له ، فقال من فضلنا وإحساننا ما قد نال غيره . ففي ذلك ما ينكي الله (تع) به صدره ، ويدبّر له حركته وأسفه ، فينال من أليم عذابه - جل ثناؤه - في دنياه صدراً مما أعدّه له قبل مصيره إلى أليم عذابه الدائم والخلود في حزيه الأليم .

• إنا والله ما نبتغي من طاعتكم لنا وتسليمكم لأمرنا وإنا بتكم وإنابة غيركم .
إلينا عزاً إلى عزنا نستغيده ، ولا عرضاً من أعراض الدنيا نستريده . ولقد خوّلنا الله (تع) من ذلك وملّكتنا وأعطانا بفضلنا علينا وإحسانه إلينا ما لا نتعاطى أن نقوم بشكره ، ولا تمتدّ أعيُننا / إلى غيره استقلالاً لما خوّلنا الله (تع) وأعطانا من جزيل كرامته وأفضل علاقته ، وأعزّنا به من عزّ سلطان حقّه ، وأمجدنا من مجد شرف دينه ، وما وصل من أسباب جدنا محمد نبيّه (صلع) ، وأن جعلنا أئمة خلقه الذين لا يقبل / منهم / إلا من أقبل عليهم ، ولا يرفض إلا من ارتضاهم . فما بعد ما عيّدنا من فضله ونعمته فضل نعمة ينبغي أن نخالها (1) من أحد من عباده ولا فوق ما أعطانا من الشرف والمترّة ما يؤمّل أن ترتقي إليه بشيء نستريده من قبيل أحد من خلقه ، بل قد أحوج الله (تع) جميع العباد إلينا دُنياً ، وديناً ، وله الحمد على ما خوّلنا وأعطانا ومنّ به علينا ، ولكننا نندب / أنفسنا وأبداننا ونستعمل أوليائنا ونفق أموالنا فيما استعملنا الله فيه ، واستخدمنا له ، وأمرنا بإقامته من معالم دينه والذبّ عنه وإقامة شرائعه ، وإحياء ما أماته المبطلون من سنّته وأحكامه . فنحن ندعو من آتاب إلى ذلك ونحفّضهم عليه ، ونجاهد من عيّد ذلك وصدّقنا عنّا فيه .

فاعلموا ذلك منا وعرفوه من تصيرون إليه ، وإنكم لن تعدّوا فضلاً من الله وميناً ما اعتصمتم بحبلنا وتولّيتُمونا ، ولن تفوتوا الله (تع) وتفوتوا إن صدقتم عن أمرنا وأصفتيتم إلى عدوّنا ، ويد الله العليا عليكم وعليهم وأيدنا (2) . وعلى كلّ من عصانا وصدف عن أمرنا ، وعدّنا وعدّنا / إياه (تع) في كتابه ، وواجباً أوجه تبارك وتعالى في إيجابه إلى من عسى أن يعملوا عنّا ومن يستبدّلون بنا ، ودعوة من يؤثّرون على دعوتنا ، وهي دعوة جدنا محمد (ص) .

(1) أ : تناولها .

(2) لعل الأصح أن يقال : ويد الله العليا وأيدنا عليكم وعليهم وعلى ...

وطواغيت بني أمية الذين مال نحوهم ودعا إليهم وأصفي إلى باطلهم هذا النذل ابن بكر واستبدلهم بنسأ ، هم عدو جدنا محمد (صلح) وحربه ولعناؤه وطرده آؤه وحزب الشيطان وجنوده . ونحن حزب الله وحزبه - كما وعد - الغالبون ، وحزب رسول الله ، وذريته المطهرون . والله ما تشبثت أنفسهم الخسيسة ، ولا تتعاطى مقاومة فضلنا ، ولا ينكرون - وإن أبعدوا ما أبدؤهم من مجاربتنا وعداوتنا - / حقنا . وإن قلوبهم لتخافنا وجلودهم لتقشعر منا . ولو قُرب جلد ميت منهم إلى جلد ميت منا لاقشعرت منه ، كما (1) قد قيل إن ذلك يعثري جلود بعض الحيوان إذا قُرب من جلود بعض السباع . ولقد ي جعلك الله لنا من الهيبة في صدور علوتنا والخوف لهو أشد مما جعله الله - تعالى - في قلب الحيوان للسباع لا محالة .

فمن ذا يعد لنا بالأرجاس من بني أمية ومن هو في مثل حالهم، إلا من أسمى الله قلبه ، وغلبت عليه شيقوته وحبيته ؟ فاعرفوا فضل ما وفقكم الله (نع) إليه وحباكم به ، وقوموا بفرضه واشكروا على ما وهبكم منه ، ومن عليكم من رضانا به ، تستديموا نعمته بذلك / وتستريدوا فضله . أما إنني لم أقل ما قلته في نفسي تكبرا ، ولا وصفت ما وصفت من فضل الله (نع) عندي فخرا ، بل قلت اعترافا بفضله علي ، وشكرا لنعمته ، وأنا أقل عباده عند نفسي تواضعا لعظمته وأذلهم لديها تلذلا وخضوعا . لقنوكه . واسنبر (صلح)، وظهرت خيشة الله على وجهه .

فقبلوا الأرض بين يديه ، واعترفوا بفضله ، وشكروا له بما قدروا عليه ، وذكروا ما يضلون به وما يطمون به ممن خلقوه وراهم من أوليائهم واعتقادهم طاعته وولايته ، وودعوا وانصرفوا .

وكان قد أدخل قبلهم وجوه أوليائه من كتامة وغيرهم وخاصة عبيده ، فحضروا / المجلس . فلما انصرف القوم نهض من كان جالسا منهم للقيام ، فأمرهم بالجلوس فجلسوا . ووقف كذلك من كان منهم واقفا ، فأقبل عليهم وسألهم عن أحوالهم ، وذكر من مضى من أسلافهم وترحم عليهم ، وحضهم

(1) ب : كما قال قد قيل ...

على ما كان عليه أسلافهم من الرغبة في الحكمة وطلبها وسامعها والواظبة عليها .

فلكرت له مواظبتهم على ذلك واجتماعهم في كل يوم جمعة واحضائهم وغيرهم من أوليائهم (1) إلى الجامع لشهود الجمعة والتهجير إليها ، ثم مقامهم بعد انقضاء الجمعة لسماع الفقه والمناظرة فيه قبل انقضاء صلاة العصر ، ثم احضائهم بأجمعهم ومن عسى أن فاتته صلاة الجمعة منهم إلى / القصر الممور بطول بقائه لسماع الحكمة وما يظهر من إقبالهم عليها ورغبتهم فيها .

فقال : هذا الذي نريده منهم ومن غيرهم مما فيه حظهم وصلاح أحوالهم وتسامُّ نعمة الله عليهم . إنهم ومن مضى من أسلافهم كانوا مع من مضى من آبائنا - قدس الله أرواحهم - قليلاً ما يتعمَّ عليهم مثل ما نتعم نحن على هؤلاء بحسب ما أوجبه الزمان وجرت به الحكمة في أعمارهم (صم) وعصرنا هذا المبارك من بعدهم . إنهم كانوا يأخذون ما قد (2) سمعوا به من العلم والحكمة لهم ، فلما أخذوا ذلك عنهم تركوهم ، ولم ينقصوا عليهم تركهم لسؤالهم المزيد من فضل الله (تع) لهم . ونحن نبدل لأهل عصرنا / ما يجب في بدء الأمور بذلك لهم ، ونزيدهم ما رأينا الرغبة والإقبال منهم ، وننعم عليهم إذا سكتوا عن طلب الزيادة منا لهم ونحب أن نجعل جميعهم أعلاماً يهتدى بهم ، وسرُجاً يستضاء بنورهم ، وعلماء تقفيس الخلائق منهم .

فقبلوا الأرض بين يديه ، وشكروا فضله وجزيل ما أولاهم من نعمة .

فقال (عم) : أحب لكم ولغيركم خاصةً ولجميع من تسلك بولايتنا عامة أن يكون ما نكسبه صلوركم لنا موافقاً لما تنطبق به استنكم عندنا ، فإن الله (تع) إنما يجزي العباد بنبيائهم ، وإلا فمثل من سمع الخائب اللعين قيصر (3) وقد سأله بعض رجالنا رفع حاجة إلينا / فأعرض عنه ، وقال : إنما تقضى حوائج الرجال إذا احتيج إليهم ، واليوم فليس مولانا علو يحتاج معه إلى الرجال .

(1) ب : أوليائهم .

(2) أ : كانوا يأخذون قبل ما سمعوا به من ...

ب : كانوا قد ما سمعوا به من ...

(3) قيصر : انظر : ص 436 . وفي ب : اللعين - يعني قيصر - .

فيطوي هذا عنا ويرضاه من قوله ، ويصحبه ويتولاه بعده يكون قد حفظ لما أخذ لنا عليه وصحّت لنا نيّته .

فقالوا : لعن الله من فعل ذلك .

قال (عم) : نعم ، ورحم الله من بلغه إلينا نصيحة لنا كما أخذناه عليه وأنكره بسبه لما سمعه منه . فمثل هذا فارغوه من أنفسكم ولا تتخذوا ولائج من دوننا ، فوالله ما أحوّجناكم إلى ذلك ، وإلا فآخبروني أيّ كبير منكم أو صغير كتب إليّ رُقعة في ليل أو نهار يقول إنه يريد الدخول إليّ فحجبته ، أو الاجتماع معي / لحاجة يريدّها أو لأمر ينهيّه إليّ فمنعته أو دفعته؟ إذا والله لا يقول ذلك قائل منكم ولا يتعلّق به عليّ ، فأيّ حجة لكم في وضع أنفسكم لمن هو دوني ، وأنا أريد رفعتكم وتثريكم ؟

فقبلوا الأرض بين يديه وشكروا له . واعترفوا بفضلّه وإحسانه .

الجزء الرابع والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

حدث في مجلس في حمد الله عز وجل وشكره والاعتراف بفضلته :

254 - قال القاضي النعمان بن محمد : سمعت الإمام المعز لدين الله - صلوات الله عليه - وقد أتاه فتح مدينة فاس بعد أن كان أكثر الناس يشوا من ذلك لطول إقامة الجيوش عليها (1) / وهروب من هرب منهم عنها وقوة أهلها وكثرة الأطعمة فيها ووعر خنادقها وحصنها ، فقال (ص) : هذا من قول الله (عج) : « حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرَّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا (2) » . والله ما استيأس رسل الله من فضله (عج) ونصره إياهم ، ولكنهم استيأسوا ممن خذلهم ولم يقم بواجب حق الله (تع) الذي افترضه في جهاد عدوهم ، فقطعوا من الخلق رجاءهم ، ووصلوه بالله ربهم ، فاتاهم نصره الذي به وعدهم .

وقد كان المعز لدين الله (صلع) ، كلما ورد عليه من أمر فأس هذه أمر يشمعه من سمعه من فتحها ، يقول - ونحن نسمعه من غير موطن - : إذا

(1) دام الحصار نصف شهر في الحقيقة ، ولعل النعمان يعني هنا طول إقامة جوهر بالمغرب عامة ، أي سنة أو أكثر ، كما يقول ابن خلدون (ج 1 ص 222) وابن الأثير (الكامل ج 6 حواشي 347) .

(2) يوسف ، 110 .

إني مثل هذا ، ما أتوكل في / أمرها وكل أموري إلا على الله لا شريك له ، ولا أرجو غيره ، وإني لواقف بفضلته ونصره .

ثم قال (ص) لما أتاه الفتح : والله إني لرَبِّما أريد أن أسأل الله - تعالى - في الزيادة من فضله فيما يكون من مثل هذا فأستحي أن أسأله ذلك لكثرة ما أولاني منه ، له الحمد لا شريك له . وإني لرَبِّما سألتُ الله (نع) طول البقاء لعسوتي ليُخْرِبه الله بذنوبه ، ويرى ويسْمَعَ من صنع الله عندي ما يُنْكِيه ويؤله .

ثم قال (عم) : أتدرون ما أردتُ بالكتاب الذي كتبته منذ قريب • لأهل فاس هؤلاء الأشقياء ؟ وقد كان كتب لهم كتابا بالأمان إن أتأبوا ، وعرفتنا به ، فلمّا انتهى إليهم ردّوه فلم يقبّلوه / .

فلنا : الله ووليّه أعلم .

قال : والله إن أردتُ بذلك إلا هلاكهم بإقامة حجّة الله تعالى عليهم ، وإلا فقد علمتُ أنهم ، متى جاءهم وهم يرون أنهم في قوّة وأنّ عساكرنا قد سُمّت من السّام عليهم وانحلّ بعضها عنهم ، وجاءهم مثل هذا من عندي ، أنهم يدفعونه . فأردتُ أن أجعله ككتاب رسول الله (صلع) إلى صاحب فارس (1) إذ (2) أتاه فمزقه فمزق الله تعالى ملكه : وككتاب المنصور بالله (صلع) إلى مخلد اللّعين وأصحابه ، وقد حاصروهم بقلعة كيانه (3) إذ كتب إليهم الأمان فردّوا كتابه ، فأمكنه الله (نع) منهم في أقرب وقت . وكذلك أردتُ بكتابي الذي رأيتموه : وكان كما أردت ذلك بحمد الله / ونعمته .

ثم حمد الله (نع) بما هو أهله ، وشكر فضله بما قدر عليه وأمكنه .

كلام في مجلس في ترتيب استعمال العمّال على العمل :

255 - (قال) : وذكر (صلع) بعض الأولياء بعض الأعمال (4) فقال : إنّا ربّما أردنا مثل هذا لمن ندبّه فيرى نفسه فوقَ ما ندبناه إليه ، ويرى أنّا قصرنا به في ذلك ، وما نقصِدُ بأحدٍ من أوليائنا وغيرهم ممّن ندبّه إلى عمل نستعمله عليه إلا شرفه

(1) رسالة النبي إلى كسرى : حملها عبد الله بن حديفة ففرّقت على كسرى ثم أخذها فمزقها ، فقال الرسول (ص) : اللهم مزق ملكه ! (ابويري : نهاية الأرب ، 163/18) .

(2) في النسختين : إذا أتاه .

(3) في جبال المعاصيد شمالي شغل الحفظة ومدينة المسيلة .

(4) ب : لبعض العمّال .

وترفعه . وما شيء استعملنا الله (تع) فيه فعملناه له بقليل ، [و] ينبغي لمن نذبناه إليه أن لا يحتقره ، ويرى نفسه فوقه . ونحن عمال الله (عج) عليه . وإنما (1) ننقل الناس كما ينبغي أن يُشكّلوا في الأحوال حالا عن حال . فمن / رفعتَه كفايته (2) ونصيحته رفعتاه ، ومن قعد بنفسه فلا يلزم أحدا سواه .

وليس ينبغي لنا أن نبتدىء من نبتدئته حتى نخبره بمعالي العمل (3) ، وما سبق منه فيما هو دونه ، لأننا لو فعلنا ذلك لعرضنا به إلى هلاكه . فقد قيل إن الإنسان إذا رمى شيئا من يده من نحو صدره إلى ما دون ذلك من أسفل يديه ، فالمعلوم أنه لم يرد به كسره ولا إفساده ، وإذا رفعه إلى أعلى من ذلك وإلى فوق رأسه وضرب به الأرض ، كان العلم محيطا بأنه أراد أن يكسره ويوهنه . فهذا مثل لما قلناه إننا لربما نعطيه من نعطيه اختبارا ومحنة . فإن رأينا من أعطيناه ما نعطيه قام به وشكر / عليه وأدى الأمانة ، زدناه ، وإن قصر ، قضرنا به ونقصناه . وهذا دأب (4) الله (تع) لخلقه فقد جعل ثوابا لمن أطاعه وعقابا لمن عصاه وقال : « لَتَن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَتَن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ » (5) .

كلام في مجلس في فضل التَّبة :

256 — (قال) وذكر للمعز (صلع) بعض دعائه بعض عمال المهدي (ص) ، فقال : ذكر عنه أنه افتتح مدينة فلم يُصب فيها كثير شيء ، فاغتم لذلك وأرسل إلى أهل خاصته من الجيش الذي كان معه ، فقال لهم : هذه مدينة مذكورة قد افتتحناها عتوة ، ونحن كما ترون لم نجد فيها مالا نقابل به وليّ الله ونُبي (6) به وجوهنا عنده ، وإذا لم نفعل ذلك صرنا في / حلود التهمة . فأَي مصيبة أعظم

(1) ب : وأن .

(2) كفاية عوض كفاة ، والخلط بين الكلمتين بهد شائع .

(3) هكذا في النسختين ، ولعل في الكلام تحريفا ، إذ المنتظر أن يختبره في السبل المتواضع أولا ، وفقا لدلول الجملة اللاحقة .

(4) ب : وهذا الأداب .

(5) إبراهيم ، 7 .

(6) هكذا في النسختين . ولعلها : نقي .

مما نحنُ اليوم فيه ؟ ليت أنا لم تفتح هذه المدينة ، وكنا رجعتنا عنها ولم نصير عرضا للتشتم وقول البقاة والحسدة . وأظهر لهم بذلك غمة شديدة .

فقالوا له : مما يُمسكُ من هذا وأنت على يقين من نفسك وصحة من نيتك ؟ ونحن وأهل السكر قد (1) أصبنا غنائم كثيرة ، فنحن نضمُّها كلها إليك فتأمر ببيعها وتبعثُ بأموالها .

فقال : والله إنَّ في هذا لبعض ما سلى قلبي . وعندي أيضا من نعمة وليّ الله وفضله عليّ ما تزيده إلى ذلك وتجملُ به .

فانصرف القوم عنه يجمعون الغنائم ، ودخل هو إلى الدار التي نزل بها - وهي دار / سلطان تلك المدينة - فاستلقى على سريره لينام ، فتعدّر عليه النوم ، وبيده مبروحة يتروح بها ، وجعل يفكر فيما يبيع من متاعه ويزيده من ماله إلى ما يجتمع من الغنائم ، وشقّ عليه أخذها من أيدي الأولياء وقد قاتلوا عليها وكان قد أباحهم ليناها . فهو يفكر في ذلك وينكس الحائط بالمبروحة التي في يده لاشتغال ذهنه ، إذ سمع الحائط يدوي لوقع المبروحة عليه ، فانتبه لذلك واختبره ، فرآه كذلك يدوي وكأنما وراءه شيء ، فدعا بالفأس ففرب فيه فإذا بأموال عظيمة قد خبئت فيه تربو على الأمل ، فأخرجت وصبت بين يديه ، ففرح وزال / عنه ما كان مغموما به .

وأثناء القوم الذين خاطبهم بصدر من الغنائم ، وقالوا : هذا ما عندنا قد بدأنا به فخذله إليك لتخرج إلى الناس فتكلّمهم في ذلك ، فإذا علموا أننا سارعنا بما عندنا سارعوا بما عندهم ، فأخبرهم بما أصاب ، وشكرهم وردّ عليهم ما أتوه به ، وبعث بالمال ، فانتهى إلى المهديّ (صلح) ما كان في ذلك منه ، فحسن له موقعه عنده .

قال المعزّ لدين الله (صلح) : وأخبرني عنه بعض من يخصّه ويقرّبه أنّه أدخله إليه يوما إلى داره في الموضع الذي كان عاملا عليه ، وقد أخرج أموالا كثيرة ليعت بها إلى المهديّ بالله (ص) ممّا اجتمع عنده من مرافق العمل . (قال) : فقال / لي ذلك

(1) في النسختين : فقه ...

الرجل : ولم أكن قط رأيت ألف دينار مجتمعاً فلما رأيت ما بين يديّ من الأموال
تعاطمتُ أمرها . فقال لي : أتدري لماذا بعث إليك ؟

قلت : لا .

قال : هذه الأموال عندي وهي أكثر ما قدرْتُ عليه - وذكر لي مبلغها --
وانما نخافُ أن يستغلّها مولانا (عم) .

قال الرجل ، وكان من أهل ذلك البلد : فلما قال ذلك خشيتُ إن بعث (1)
بذلك المال . كلفه أن يصير قانوناً مقطوعاً على البلد ، فلا يقوم أهله به ،
فقلت : أيتك الله ، إن هذا مالٌ عظيم لم يُخرج قط مثله من هذا البلد ، فإن أنت
بعثت به كله دفعة واحدة أجحفتُ بنفسك ولم تأمن من أمرٍ يحدثُ عليك /
تحتاجُ فيه إلى المال ، فلا يكون عندك منه شيء ، فلا يتهيبُ لك فيما يُستقبلُ مثلُ
هذا . فإن قصرتُ دونه كنت قد تعرّضتُ للقول فيك . وفي بعض (2) هذا المال ما
يستكثر لك لأنّه لم يكن يحملُ أحدٌ من العمال قبلك بعضه ، فاقصرُ منه على
ضعيفي ما حملته من كان قبلك (3) ، فإن ذلك [م]مّا يعرفُ فيه فضلك وتوفرك،
ودع الباقي عندك لما عسى أن ينوبك وتحتاج إليه وتوفر به ما تبعثُ به بعد
اليوم إن نقصَ (4) المال في يديك .

(قال) فرأيتُه تغيّر لكامي وأطرق ساعة ثم رفع رأسه إليّ مغضباً فقال :
أما والله لولا علمي بنصيحتك ومودّتك لقلتُ إنك أردتُ بي سوءاً / ولما قبضتُك
عقوبةً مثلك ، ولكنّي لا أشكُ في أنك لم ترد إلاّ خيراً ، ولكن ربّما أراد الإنسان
الخيرَ فأخطأ . أفتكُنْت ترى لي أن أخون مولانا (عم) وأحتسب ماله ، وأكذبُ
فيما أبعثُ به إليه ، فأقول : هذا ما اجتمع لي ؟ فأين عهدُه في عني وأين فضله
عليّ وأين إحسانه إليّ ، وما رجاء من نصيحتي وأمانتي ؟ والله لا أدعُ منه حبةً
واحدة إلاّ بعثتُ بها ، فإن احتججتُ إلى شيء طالعتُ مولانا بحاجتي ، وأرجو

(1) في النسختين : بعث .

(2) ب : نقص من : هذا . فإن ... إل : وفي بعض ...

(3) زيادة في ب : لا بعضه فاقصر منه حل . وقد تكون تكراراً لما في السطر السابق .

(4) ب : أن تقبض .

أَنْ يُغْنِيَنِي اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ ، وَإِنْ لَمْ أَجِدْ مِثْلَ هَذَا فِيمَا أَسْتَقْبِلُ بَعَثْتُ بِمَا وَجَدْتُ ، /و/تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ فِي حَسَن ظَنِّ وَلِيَّ بِي لِمَا اعْتَقَدْتُهُ وَتَوَيْتُهُ .
وبعث بالمال عن آخره فما احتاج إلى شيء / بعد ذلك . وكان إدخاله زيادة في كل عام إلى أَنْ تَوَفِّيَ وهو على ذلك من حاله .

ثم قال المعزّ لدين الله (صلى) : فهذا ممن كانت نيته ونصيحته قد أدّاه فضلُهما إلى السعادة . وكان المهدي بالله (صلى) يشكر فعله ويحمد أمره ، وإن لم يكن ممن برع في الدين من المؤمنين ، فكان فيه بعض ما كان مما يعفو الله عنه إن شاء الله له ولمن كان في مثل حاله من أوليائنا ، وإن كانت الشهادة قد طهرته ومحتصت عنه ما تقدّم له مع ما كان عليه من رضى وليّ الله لما كان من نصيحته وأمانته وكفائته .
كلام في استحباب العدل وشكر أهله :

257 - (قال) وكان المعزّ لدين الله (صلى) قد استعمل على ناحية من نواحي الزّاب رجلاً فأدخل مالا كثيراً، وصحبه سوء ثناء عليه وشكوى من الرعيّة (1) له لم يتحقّق عند وليّ الله ، إلاّ أنّ ذلك ممّا ظهرت منه له غمّة شديدة ، وعزل ذلك العامل من البلد وأقصاه واستعمل عاملاً مكانه . فجاء عند رأس الحوّل بمال دون ما جاء به الذي تقدّمه ، وجاء قاضي البلد معه ووجه أهله يشكرونه . فأمر المعزّ لدين الله (عم) بإدخاله وإدخالهم إليه ، وقرّبه وأدناه وأدنى القاضي ، فذكر حسن سيرته ، وشكروا ذلك بأجمعهم ، ووصفوا ما عاملهم به من الجميل ، فاستبشر بذلك المعزّ (صلعم) وقال : اللّٰه يعلم أنّنا ما أمرنا أجدادنا استعملناه / إلاّ بمثل الذي تصفونّه من فعل هذا الرجل . فإنّنا ما نرضى لأحد خلاف أمرنا ، ولا نجد حجة عليه، فنهميل ما يجب فيه . ولكنكم معشر الرعايا لا تصدّقوننا ولا تُبلّغوننا ما يكون منه عل وجهه، وإذا شكّا بعضكم أكذبته غيرّه وشكر من يشكّيه ، ولو صدقتمونا عن آبئركم وزالت الشبهة حتّى في أمركم لصلّحت أحوالكم واستقامت أموركم ، ووجدتم من إنصافنا وعدلنا عليكم مالا

(1) أ : من شكوى .

ب : سقط : عليه .

تبلغه آمالكُم . ولكنكنكم : أنتم سببُ إدخال الوهن على أنفسكم ، فاصدقونا تجلوا (1)
الصدق عندنا . والله « ما صدقنا من كذب ظنه فينا ، ولا أميكتنا بنية صالحة من
خاب ألمه عندنا . وإننا لنحب / لكم من الخير فوق ما تحبونه لأنفسكم وما تحبه
لكم آبائكم وأمهاتكم . ونشفق عليكم فوق إشفاقهم بكم . والله الشاهد على نيائنا
في ذلك لكم ولكافة المسلمين والمعاهدين .

فشكروا له وقبلوا الأرض بين يديه ، وأحسن نزلهم ، وصرفهم إلى بلدهم ،
وصرف ذلك العامل عليهم بعد أن قربته واختصته وأذناه وأكرمه وحباه وزاد في عمله
وبسط يده وقوى أمره .

كلام في استعظام الشكر في أمر أولياء الله وجهل الجاهلين (2) :

258 - (قال) وسمعت المعز لدين الله (صلع) يذكر قوما قد سبقوا إلى الإيمان
وكانت لهم أحوال جميلة تقدمت به . ثم تداخلهم الشك وصار بعضهم إلى
النفاق ، - نعوذ بالله من البلاء - / ، فقال : هؤلاء من الذين قال الله (عج) فيهم :
« فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ (3) » . هذا فلان منهم يقول للمهدي
(عم) : أرينا آيتك ؟ فأراه الله الآية في نفسه . ويقول له : أنت المهدي ليس
بعدك أحد ، فيقول له المهدي (عم) : لو كان الفضل مقصورا على واحد لما كان
وصل إلينا منه شيء ، ولكن لي من الفضل ما جعله الله (عج) لي ، ولن يأتي من
بعدي ما يجعله لكل واحد منهم . ويقول الآخر لما قبض المهدي (ص) : إننا
له ، لادنيا ولا آخرة ، كأنه توهم أن الله (عج) قد قطع فضله ، وأن ما كان يراه
في المهدي ويتنظره قد انبر وزال من يديه وكذب من عرفه به ، فأني شقوة تكون
مثل هذه / الشقوة وأي مصيبة أعظم منها مصيبة ؟ ولكن الجهل والتخلف عن
المعرفة إذا اجتمع مع الكبر والأنفة كانت هذه ثمرته وعاقبته . توهم . هذا
الجاهل بجهله أن مفتاح الشيء هو الخزانة في ذاته .

فذكرت له (ص) سبب مصارمة صاحب هذا القول لبعض الدعاة وأنه قال
يوما لذلك الداعي : أخبرنا عن هذا العمل الذي يصل إليك من المؤمنين ، يعني

(1) في « أ » و « ب » : تجلوا نحب ... وفي رأينا أن الكلمة مكررة من تجلوا ، فأسقطناها .

(2) ب : ويجهل جهل الجاهلية .

(3) البقرة ، 89 .

التَّحْفَةَ (1) /أ/ هو العملُ الذي ذكره الله (عج) في كتابه وأمر/به/ عباده كقوله (تع) : « وَقُلْ اعْمَلُوا فَتَسَرَّى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ (2) » أم ثم عمل غيره وأنتم تسمونه العمل ؟

(قلت) فلم يدر ذلك الداعي ما يقول له إلا أن أُعْظَ عليه في القول وقال / له : أردت أن تُضِلَّ المؤمنين بهذا القول وتصدِّهم عن دين الله .

فقال : أنا أضلُّ المؤمنين وأصدُّهم ؟ لأننا أعلمُ من كثير ممن يرى أنه فوق الناس في العلم . ونحو هذا من الكلام . واعتكر الكلام بينهما فقطعه وصارمه .

فقلت : لو قال ذلك الداعي جواباً له ما قد بسطه اليوم مولانا في أول تربية المؤمنين (3) ممّا حكاه عن الصادق جدّه جعفر بن محمد (صلع) لمّا سأله السائل عن الإيمان : أقولُ هو أم قولٌ وعملٌ ؟ فقال : الإيمان عملٌ كلُّه ، والقول بعضُ ذلك العمل — ثم فسّر ذلك في كلام طويل واحتجّ له من كتاب الله (عج) بحجج كثيرة — فكان يقول هذا الداعي : هذا الذي ذكرته هو عمل ، وغيره / من أعمال البرّ التي افترض الله (عج) وستّها رسوله (ص) فهي كثيرة ، فكلُّ واحدٍ منهما إذا انفردَ فهو عملٌ ، فكلّ ذلك أعمالُ البشر ، لكان (4) قد بيّنَ له وكفى نفسه وإياه ما أدخل في ذلك .

(1) لعل السائل يشير بالنفقة إلى التجوى (ح نجوى) ، وهي التبرع الذي كان يؤخذ من كل من يتعلم أصول المذهب الاسماعيلي (حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الدولة العاطمية ، ص 223) . ويذكر المقرئ في خطه (ج 2 ص 225) أن لداعي الفعاة أخذ التجوى من المؤمنين بالقاهرة ومصر وأعمالهما لا سيما الصعيد ، ومبلغها ثلاثة دراهم وثلاث ، فيجتمع من ذلك شيء كثير يسمه إلى الخليفة بيده ... وقسي الاسماعيلية المولدين من يحمل ثلاثة وثلاثين ديناراً وثلاث دينار على حكم التجوى وصحبة ذلك رقعة مكتوبة باسمه فيتميز في المحول فيخرج له عليها خط الخليفة : بارك الله فيك وفي مالك وولدك ودينك ، فيدخر ذلك ويتفاخر به .

ومن أنواع النفقة الفطرة ، وهو ما يدفع في عيد الفطر ، ويقول المقرئ (خط م 2 ص 225) « وكذلك في عيد الفطر يكتب ما يدفع عن الفطرة ويحصل من ذلك مال جليل يدفع إلى بيت المال . » (وانظر ما قلناه من الأعمال والواجبات في ص 335 و405 و407) .

(2) التوبة ، 105 .

(3) تربية المؤمنين : يقول القاضي النعمان إن المزمع بسط اليوم هذه المسألة في مجلس الحكمة لتربية الهداة والمؤمنين . ونعرف أن « تربية المؤمنين » هو عنوان كتاب القاضي النعمان وهو تأويل دعائم الإسلام ، والعنوان الكامل هو : « تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين في تأويل دعائم الإسلام » . وإن أول أبواب هذا الكتاب هو باب الإيمان . فمسألة الإيمان قد بسطها القاضي النعمان في أول كتاب دعائم الإسلام ، وكذلك في تأويل هذا الكتاب (انظر ثبت أيقانوف رقم 66 ، ومقدمتنا ص 16) .

(4) جواب لو قال ، في أول الفقرة .

فقال المزعز (ص) : ولو كان هذا هكذا لم يكن ما قال الله (عج) : « ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (1) » . إنَّ الجاهل لا يعلم إلاَّ الجهل والمفضول لا يبلغ أهل الفضل ، وما أتى أكثر من يؤتى ممن انتحل أمرنا إلاَّ من قبيل هذا الوجه من قوم قد ضلُّوا فأضلُّوا كثيرا عن سواء السبيل .

فقلت : يا مولاي ، لقد سألتني المنصور (ص) يوما عن • مثل هذا فقال لي : يا نعمان ، أخبرني عن هؤلاء الذين كان المهدي قد قتل بعضهم / وخلد آخرين في السجن . ممن تقلدَ عهدَه من أهل إفريقيا لِمَا اتصل به عنهم من القول بالإباحات ، أعندك في ذلك عِلْمٌ من دعائهم أو سمعت من أحدهم شيئا من ذلك ؟
فقلت : يا مولاي ، لم أسمع ، وقد سمعته .

قال : وكيف ذلك ؟

قلت : كان الدعاة يومئذ عامتهم لا يعرفون شيئا من ظاهر دين الله (عج) من حلال وحرام ، وكانوا يأفكون أن يعترفوا بالجهل لشيء يسألون عنه ، فما أحصي ما سمعتُ عن واحد من أكابرهم يسأل عن شيء من ذلك مثل طهارة أو صلاة أو صوم أو غير ذلك من فرائض الدين وأحكامه وحلاله وحرامه ، فإذا سأله السائل عن ذلك / انتهره وأغلظ عليه ، وقال : ما سؤالك عن هذا المحال من الظاهر وقد عُلِمَ الباطن ؟

(قلت) فإذا سمع هذا من يميز حالهم ويعرف تخلفهم وأن ذلك منهم يسجِّلهم بما يسألون عنه ، وعليم ما يأخذونه في العهد الذي في أيديهم من إقامة ظاهر دين الله وباطنه ، ثبت على ما هو عليه ، وألقى قولهم هذا . ومن كان من أهل التخلف وغلبت الشهوات عليهم والشقوة مثل أولئك ، تأولوا قولهم هذا في إسقاط الظاهر كله . وذكرت له كلاما كثيرا بلغني عن كثير منهم .

فنهول ذلك وأكبره وقال : أجل ، لَمِنَ مثل هذا وأشباهه هلك كثير .

فقال لي المزعز (ص) : أقميل هؤلاء يقال / لهم دُعاة إلينا بل والله هم الصادون عن الله (عج) وعنا ، وما دعا إلينا من خالف أمرنا وقول علينا وقال

برأيه في شيء مما نسبته إلى أمرنا دون مطالعتنا وردّ ما جهله ، كما أمر الله (عج) وغيره ، إلينّا .

حديث في مجلس في ذكر رموز أولياء الله (ع) :

259 - (قال) وذكر الإمام المعزّ لدين الله (ص) يوماً رموز أولياء الله لأوليائهم في حبال التقيّة على أنفسهم وعليهم ، وفي غير ذلك مما تُوجبه الحكمة عندهم ، فقال : سألت رجلاً من المؤمنين بعض الأئمة عن مسألة فأجابها عنها بجواب ، ثم قال له : كأنني بك بعد أن سمعت جوابي هذا تسأل فلاناً - وسألي له رجلاً - فيجيبك بخلاف ما / أجبتك به ، فتدعُ بقولي وتأخذُ بقوله ؟

فقال الرجل : أعود بالله من أن أفعلَ هذا يا ابنَ رسول الله (ص) ! وكان بحضرة الإمام حينئذٍ حجتّه فلماً وتلى الرجل قام (1) في أثره ، ودعا به إليه ، فقال له : امض إلى الرجل الذي قال لك ، فأسأله فإنه سيُفتيك كما قال لك الإمام (ع) بخلاف ما أفتاك به ، فاعمل على ما يُفتك به الرّحار .

قال : وكيف يكون هذا بالمولاي ؟

قال : اسمع ! أقول لك فإنما ذلك رمزٌ رمزَ به إليك .

ثم قال المعزّ (ص) : من لم يعرف حقيقة أمرنا ضلّ عن سبيلنا ، وما يؤتى أكثر الناس إلّا من ذلك ، إن الله (عج) يقول : « وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ » (2) . وقال : « وَقِيلَ / الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يُحِيطُوا بِهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ » (3) . وقال في قصة عيسى (ع) : « فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ، فَأُلْهِمَ كَيْفَ نَكَلْتُمْ مَنْ كَانَ فِي السَّهْدِ سَبِيحاً » (4) . وذكر بعد هذا من العلم والحكمة ما شفى به القلوب .

(1) أي : قام العجّة . وقد وقع تعريف الحجة . انظر ص 94 .

(2) السورم ، 58 .

(3) المنكبوت ، 43 .

(4) مريم ، 29 .

قول في إنهاء ما يجب إنهاؤه إلى وليّ الله (1) صلوات الله عليه :

260 - (قال) وسمعته (صم) يوما يحضُّ على إنهاء ما يجب أن يُنهي إليه . ثم قال بعقب ذلك : أمّا ما ينبغي إبلاغنا إياه من ذلك ولا يسعُ عليه طيه دوننا ويعلمُ مَنْ كان ذلك عنده أنْ "الفرص" آية أن يُنهيهِ إلينا كما قد أخذناه في عهدنا عليه بذلك ، لا شبهة فيه ولا خفاء به ، فطيه دوننا لمن وجد سيلا إلى ه دفعه / إلينا خيانة ومغصية لنا .

وأما ما كان ممّا يسع السكوت عنه ممّا رخصنا لأولائنا في ستره وتركهم أن يكشف بعضهم عورات بعض فيه ممّا لا يحظر فيه ستره (2) ، ويؤمل الذي الزلة منه التوبة ويعلم ذلك بحقيقة ، فستره وطيه أولى .

وأما ما يشكّ مَنْ انتهى علمه إليه ولا يدري أينسعه طيه دوننا أو يجب رفعه إلينا، فينبغي له أن يعرض بذكره ، فنحن نعلم ما يؤمى به من ذلك ، فإن استهتته أخبرنا وإن سكنتنا عنه سكنت عنا ، وكان ذلك الفرض الواجب عليه لنا .

حديث في مجلس في ذكر الحكمة :

261 - (قال) وكان المعزّ لدين الله (صلع) (3) يحلّ من القائم (ص) والأئمة من ذريته الطاهرين محلاً خصيصاً مذنباً ، وكان يقربه ويدنيه / ويسرّ إليه دون أبيه . وكان رسوله وسفيره إلى الناس فيما يأمر به وينهى عنه ويحتاج إليه . فإذا خلا كان بين يديه ، ومتى غاب عنه أرسل إليه .

وكان المنصور من المهديّ (ص) بهذه المترلة لا يكاد يفارقه إذا خلا ، ويحدثه سراً ولا يعلم أحد ما يجري بينهما . فأخبرني بعض من كان يدخل إلى المهديّ (ص) في أكثر الأوقات لما لا بدّ له منه أنّه لم يكن قطّ دخل إليه في خلوة إلاّ وجد المنصور (عم) بين يديه يناجيه ، فإذا رآه تنحى من بين يديه

(1) ب: إل أولياء الله .

(2) من : وتركهم إلى ... فيه ستره : زيادة من ب .

(3) أ : صلعم ، وإضافة الحرف الرابع نادراً جداً في الكتاب .

حتى يقضي ذلك الرجل حاجته ، فإذا خرج عاد إليه . (قال) وما سمعت قط ما يجري بينهما ، وما علمت أحدا ممن يقرب من المهدي (عم) / كان يحل محل المنصور منه ، ولا رأيت أحدا يخلو معه ، فأدخل عليه على ذلك إلا كلمته بحضرتي ، وسمعت ما يجري بينهما ، إلا المنصور (صلح) .

فذكر المعز لدين الله (صلح) يوما مثل هذا من حاله، وأن المهدي (صلح) كان * يفذه بالحكمة ، ويوشحه للإمامة بحسب ما كان القائم بالله (ص) يفعل به هو . قال : فمن ذلك ما أخبرني به المنصور (ص) أنه ابتداء به . قال لي : دخلت إليه يوما وأنا حين ابتدأت النظر في الكتب ، فقال لي : نظرت في شيء من العلوم ؟ جمع شيئا من الكتب ؟

قلت : يا مولاي ، ابتدأت في شيء من ذلك .

قال : في ماذا نظرت ؟ فذكرت له ما أنظر فيه .

قال : أما نظرت في شيء من الطب ؟ /

قلت : لا .

قال : إنه أحق ما نظرت فيه وتعلمته ، ومثلك لا يستغني عنه . .

قلت : ما أمر به مولانا (ص) انتهيت إليه .

قال : فأنا أخرج لك كتابا منه تنظر فيه .

فلما دخلت من غد إليه ، تناولني كتابا ضخما وقال لي : هذا كتاب من الطب شريف ، فانظر فيه وصنه ولا يراه أحد عندك ، ولا تطالع أباك عليه ، ولا تخبر بما جرى بيني وبينك فيه ، واحفظ بالكتاب غاية الاحتفاظ .

فأخذته وشكرت له وانصرفت وأنا أقول في نفسي : وما في الطب ما يبلغ المهدي (عم) به هذا المبلغ ؟ وسترته كما أمر . فلما صرت إلى مكاني ، نظرت فيه ، فإذا فيه من علم الباطن ، وأنا لا أعرف / يومئذ ذلك ، فتحيرت فيه . وتوهمت أنه أمثال مضروبة في الطب ، وأتمت يومي وليلتي أدرس فيه فلا أرى إلا علم الباطن محضا . فلما دخلت إلى المهدي (صلح) من غد ، أدناني وقال لي : نظرت في الكتاب ؟

قلت : يا مولاي ، نظرت فيه وليس فيه من الطب شيء . فإن كان أمير المؤمنين أراد به الطب فليس في هذا الكتاب منه شيء .

فتبسم (ص) وقال لي : يا بني ، ذلك هو الطب الحقيقي وهو طب الأرواح الباقية في الدار الآخرة ، به يعالج من ألها ويدأوى من سقمها ، فأما الأبدان الفانية فهي أقل من أن يُرفَعَ بها هذه الرفعة . انظر فيه واعرف معانيه واحفظ / أصوله فإن فيه أصولاً من العلم الشريف ، فإذا أنت حفظت ذلك وأيقنت معرفته فاصبر فله لأعطيك غيره إن شاء الله تعالى .

الجزء الخامس والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

حديث في مجلس في فساد الناس :

262 - قال القاضي النعمان بن محمد (1) : سمعت الإمام المرحوم زين الدين الله ، صلوات الله عليه ، يذكر فساد أحوال الناس وما يحاوله من أمورهم ، وما يناله من صعوبة سياستهم ، فقال : والله ما نلري أي وجه تقصده بهم ، فنجد فيه راحة مما نحاوله ونزاوله من أمرهم . قد قللنا / الله (عج) أمورهم ، واستخذمنا في تقويم أسبابهم ورعايتهم ، وهم من سوء الحال وقلة الإنصاف منهم وعدم الخير فيهم في غاية المكروه . فإن أعرضنا عنهم وتركناهم كنا قد ضيعنا ما افترضه الله عز وجل علينا من أمرهم . وإن نحن أقمنا الواجب فيهم (2) أهلكناهم عن آخرهم لعموم المكروه واشتماله عليهم . وإن نحن أهملنا ذلك لهم كنا قد أبخنا ما أمر الله (عج) بتحظيره وما نهى عنه ونعوذ بالله من ذلك :

والله ما مثلت نفسي وإيائهم إلا برجل ابتلي بدخلة سوءٍ وولّد سوءً : إن هو أبدى عوراتهم وهتك أستارهم فضّح نفسه وهتك ستره ، وإن هو تركهم

(1) ب تقييد : قدس الله روحه .

(2) 1 : منهم .

وما هم عليه لحقه ألم ذلك وتقصه وعاره ، وإن هو / أراد أن يصلحهم ويصرفهم إلى ما فيه حظهم عندوا عليه ، وصعب أمرهم . فنسأل الله التوفيق إلى ما يرضيه منا فيما استرعاه منهم ، والعون على ما نحاوله من أمورهم .

ذكر رؤيا رآها المعز لدين الله (صلم) (1) :

وذكر يوماً (ص) ما كان المرجفون أرجفوا به وقالوه ، فض الله أفراهم (2) وانقطع دابرهم ، من أنه يموت (ص) لعام مضى من أعوامهم لما زعموا أن النجوم عليه دلت .

فقال : لقد رأيت في ذلك الوقت فيما يراه النائم (3) بعض عيونا قد وقف بين يدي (4) وسر يستحني على الخروج إلى المشرق ويصف لي ضعف أهله وأنا أسوف ذلك وهو يحشني (5) فيه ، / فأقول له : كأنك إنما تريد بهذا يقول هؤلاء الأندال من غرب الأجل ؟ إننا لابد أن ندرك ما قضاه (6) الله (عج) وقدّر أن يجريه لنا من فضله ويجعله على أيدينا مما تقدم لنا من وعده . طالت الأيام بنا أم قصرت .

(قال) ثم كآني بعد ذلك قد اجتمعت مع المنصور بالله (ص) فقال لي : ما قال لك فلان (7) وما قلت له ؟

فأدعت عليه ذلك . فقال لي : بل يجعل الله لك من طول العمر ما تبلغ به أقصى أميتك ، ولئن في كم تقاوم الدول ؟ كأنه يستحني عجل الخروج .

ثم أكبت بفرس أشهب من أعتق الخيل وأعلاها ، فقال لي المنصور (صلم) : هذا فرسك الذي تخرج عليه إلى المشرق ، ولم يكن عندي يومئذ فرس أشهب شبه ذلك الفرس - وأوماً إلى الفرس الذي أنسي إليه به من سجلماصة - وتأولت أن يكون هو ، إذ كان في نصت الفرس الذي رأيته ، إلا أنني رأيت (8) في هذا - لما أنسي

(1) ب : المتروك هو : حديث في ذكر المرجفين .

(2) أ : وجوههم .

(3) أوب : يرى النائم الناس .

(4) ب : بين يديه .

(5) ب : يستحني فيه .

(6) ب : أن ندرك بهذا ما يقول هؤلاء إل ما قضاه ...

(7) سقط : لك ، من ب .

(8) إلا أنني رأيته ، ناقصة من ب .

به إلهي - حمرة ، وكان ذلك الذي (1) رأيته في المنام صادق البياض . ثم هذا اليوم قد ذهبت منه تلك الحمرة وخلص بياضه حتى كأنه هو الذي رأيته في المنام . قلنا : يعجل الله لسيدنا ومولانا أمير المؤمنين (ص) وعده • وينجز ذلك له ويقرّبه بفضل . قال : ما شاء الله تعالى .

حديث في مجلس في الكذب على أولياء الله (عم) :

263 - (قال) وذكر يوما (صلح) / رواية أكثر العامة عن الأئمة من أهل بيت رسول الله (صلح) خلاف قولهم ، وكذبهم عليهم ، وتحريفهم حديثهم ، فقال : إننا نأثر من جدنا جعفر بن محمد (ص) أن رجلا طوى إلى المدينة من طلبه الحديث من العامة فمرّ بداره (ص) ، وناس يدخلون إليه ، بأيديهم الكتب والمحابر يكتبون عنه . فلما رأهم الرجل دخل في جملتهم ، وجلس معهم ، وخرج إليهم جعفر بن محمد (صلح) . فلما نظر إليه تكبره ، فسأله ممن هو ؟ فقال : رجل غريب (2) .

فقال : وما تريد ؟ فقال : أنا رجل أطلب الحديث فرأيت هؤلاء في زي أهله ، فدخلت معهم لأكتب :

قال له : أفترعني ؟ قال : لا ، ولكن تخبرني - أصلحك الله - من أنت ، وتحدثني فأكتب / عنك . قال : فهل كتبت عن أحد ؟ قال : نعم . قال : فأعرض علي ما معك مما كتب .

فأخرج إليه كتابا من كتبه وجعل يقرأ عليه حديثا رواه عن رجل ذكر عنه (ص) من تحليل المسكر وإباحة المتعة أشياء (3) لم يقل بها قط (ص) ولا حدث بشيء منها .

(1) ب : سقط : ذلك .

(2) فقال : رجل غريب ، ساقطة من ب .

(3) « وأشياء » في « أ » و « ب » .

فقال له : هذا الذي حدثك هذا الحديث ثقة عندك ؟

قال : أي والله ، إنه ثقة مأمون⁽¹⁾

فقال جعفر بن محمد : هذا الذي روى لك عنه ما رواه ، تعرفه ؟

قال : لا .

قال : فلو رأيته بعد هذا فأنكر لك أن يكون (1) حدث بهذا ولا قال به ،

ما كنت صانعا ؟

قال : ما عسى أن أصنع وقد حدثني به عنه الثقة ، فحملته وحدثت به /

وأثبت .

قال : أفما كنت تصدق من روى لك عنه في إنكاره ؟

قال : لا والله ، لأن الذي أخبرني به ثقة مأمون .

قال : اذهب لشأنك أيها الرجل ، فليس عندي حديث • وإنما دخل هؤلاء

إلي لحاجة لهم .

فخرج الرجل ، فعطف جعفر بن محمد (ص) على أصحابه الذين بين يديه من

شيئته ، فقال لهم : أما سمعتم قول هذا وما ابتليتنا به من أمثاله من العامة ، يكذبون

علينا ويروي ذلك منهم من يرويه عنا ثم يصدقهم فيه ولا يصدقنا إن أنكرناه ؟

ثم تعجب (صلح) من جهلهم .

حديث في مجلس في منع الحق من أهله وتجاوزه إلى غيره :

264 — (قال) وسمعت (ص) يقول : ما أعجب حكم الحق / على أهله وأغفل

أهل الباطل عن أمره ! إن أهل الباطل يتناولون من أهل الحق ما قدأروا عليه وأمكنهم

منه ، ويتشققون بذك ما يصلون به إليهم من قول وفعل يبطلهم وخساسة همتهم

ونذالة أنفسهم ، وكل ما أمكنهم منهم نالوه ووصلوا إليه ، ولم يزعجهم سق ولا

تكرم عنه . وكذلك سيبلهم في كل ما حرّم الله عليهم ، ومنعهم منه ولم يوجبه

لهم ، وحال الحق بينه وبينهم ، إن قدروا عليه وتناولوه وتجاوزوا الحق إليه ،

(1) « أن لا يكون » في « أ » و « ب » .

وتخالفوا أمر الله (عج) فيه ولم يَقْصُرْهُمْ مروة ولا أدب صالح عنه . وأهل الحق يحجزهم الحق عن التعدّي عليهم وتناول ما ليس لهم منهم ويزعجهم الكرم / والحياءُ وشرف الأنفس عن تناول كثير من الواجب لهم عليهم والمباح لهم فيهم : ثم هم لجهلهم وسوء طباعهم يحتجّون على أهل الحق بما يُوجب الحق عليهم ، إن ظنّوا أنّهم يتجاوزونه إليهم بذلك على أنفسهم إن أمكنهم الفرصة فيهم ، وقد روا على ما يريدونه منهم . ثم إن كثيرا منهم يقول لأهل الحق إنّهم لا يقدرّون لهم على ما يقدرّون هم (1) عليه منهم ، وإن الذي عرفوا به من الحق وكرم الأخلاق يقصر بهم عنهم .

ثم تعجّب (عم) من ذلك وقال : نعم والله ، إنّهم لكما قالوا ، وما يقدرّون إلا على ما أقبلهم الله (عج) من جهة طاعته واتباع أمره . فأما من خلافه ومعصيته / فما السفل الأشرار بأقدرّ على ذلك من غيرهم ، ولكنّ حلود الله وأوامره تمنح أهل طاعته وولايته من تعدّيها ، والعفو والفضل والرحمة تقصّرهم عن كثير من الأشياء رخص لهم فيها ، وإنّهم من الغبطة والمسرّة بذلك على أضعاف ما عليه أهل الباطل من مسرّتهم بما يتألون من وجه باطلهم وغبطتهم بما يدركونه من غير طريق الحق بتعدّيهم . وإن أهل الحق لينظرون إليهم في ذلك طورا بعين الرّواية وطورا بعين الرحمة لما حمّلوه ظهورهم وطوّقوه أعناقهم ممّا يصلبهم أليم عذاب الله وناره ، ويلحقهم في الدنيا له من / عاره وشتّاره ، والحمد لله على ما خصّنا [به] من فضله ، ونسألُه أن يؤزّعنا شكر نِعَمه .

حديث في مجلس في فضل القبول عن أولياء الله والرضى بما أوتوه وترك التخطي والتطاؤل إلى غيره :

265 - (قال) وذكر الإمام المزمّ (ص) تطاول أكثر الناس إلى أن يبلغوا من علم أولياء الله ما يجاوز حلودهم ، فقال (ص) : يريدون أن يبلغوا من العلم غاية ما أودعنا الله منه وجملته ما خصّنا به من فضله ، فاستودعناه من سرّ حكمته . ولو كان ذلك يجري فيهم ويحبّ لهم لما كان لنا فضل عليهم إذ

(1) في «أ» و«ب» : يقدرّونهم .

قد حَوَّوْا ما حَوَّيْنَاهُ ، وَوَعَوَّاهُمْا وَعَيْتَاهُ ، وَبَلَّغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ إِلَىٰ حَيْثُ بَلَّغْنَا / إِلَيْهِ .
 وَكَفَىٰ اللَّهُ (عَج) مَنْحَتًا مِنْ ذَلِكَ بِفَضْلِهِ مَا مَنْحَتَاهُ وَأَعْطَانَا مِنْهُ مَا أَعْطَانَاهُ ، وَجَعَلَ
 لَنَا أَنْ نَعْطِيَ مِنْ ذَلِكَ مَنْ رَأَيْنَا أَنْ نَعْطِيَهُ مَا رَأَيْنَاهُ ، وَنَمْسُكُ عَمَّنْ رَأَيْنَا الْإِمْسَاكَ
 عَنْهُ ، لِقَوْلِهِ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ
 حِسَابٍ (1) » .

وَيْسَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَعْطِيَ النَّاسَ كُلَّ مَا فِي أَيْدِينَا وَلَا أَنْ نَبْخُلَ عَلَيْهِمْ بِمَا
 أُعْطَيْنَا ، وَلَكِنَّا نَعْطِي مِنْ ذَلِكَ مَا نَعْطِيهِ بِقَدَرٍ كَمَا أَوْجَبَ اللَّهُ (عَج) ذَلِكَ بِقَوْلِهِ :
 « وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْشُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (2) »
 وَقَالَ : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
 الْبَسْطِ (3) » .

وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ (عَج) لَنَا أَعْطَاهُ / حُطَامَ عاجِل الدنيا ووسَّعَ مِنْهُ عَلَيْهِ أَنْ يَخْرُجَ
 مِنْ جَمِيعِهِ إِلَىٰ مَنْ افْتَرَضَ نَفَقَتَهُ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا جَعَلَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ قَدَرًا مَا يَقُومُ بِهِ وَيَكْفِيهِ
 دُونَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ جَمِيعِ مَا أَعْطَاهُ إِلَيْهِ . قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ : « وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ
 أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ /.../ لَكُمْ ... » (مَعْرُوفًا (4)) . وَقَالَ : « وَلَا تُبْذَرُ
 تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ (5) » .

فَإِذَا كَانَ هَذَا أَمْرُهُ (عَج) بِالْإِحْتِيَاظِ عَلَى حُطَامِ الدُّنْيَا الَّتِي هُوَ . وَزَهَّدَ فِيهِ ،
 فَكَيْفَ بِمَا عَظَّمَهُ وَشَرَّفَهُ وَحَضَّرَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَمَا لَمْ يُؤْتِهِ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَاهُ
 مِنْ عِبَادِهِ ، وَلَمْ يَسْتَحْفِظْ عَلَيْهِ إِلَّا مَنْ (6) ارْتَضَاهُ مِنْ خَلْقِهِ ؟

وَلَوْ أَنَّهُمْ شَكَرُوا عَلَىٰ مَا أُوتَوْهُ وَعَرَفُوا فَضْلَهُ / وَعَمِلُوا بِهِ ، لَزِيدُوا مِنْهُ ،
 فَكَانُوا عَلَىٰ خَيْرٍ مَا امْتَدَّتْ بِهِمُ الْأَعْمَارُ حَتَّى يَلْقُوا اللَّهَ وَهُمْ لِفَضْلِهِ شَاكِرُونَ ، وَمَنْ
 مَتْرِبُونَ . وَلَكِنْ أَحَدَهُمْ لَا يُرْضِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ عَلَى كُلِّ مَا عِنْدَنَا وَنَحْوِهِ وَلَمْ يَجْعَلِ

(1) ص 39 .

(2) الفرقان ، 67 .

(3) الإسراء ، 29 .

(4) في « أ » و « ب » : « جنبها » ولعلها إحدى القراءات . وقد اختصرت الآية فيهما ، وعرض المخلوف
 بحرف « ال » وتبأها هو : « ... التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا
 معروفا » (النساء ، 5) .

(5) الإسراء ، 26-27 .

(6) ب : إلا لمن ...

الله (عج) ذلك له ولا غيره دوننا . ولو كان ذلك لأحد غيرنا لشاركتنا . في فضلنا ، وما جعل الله (عج) لنا في ذلك لأحد من شرك ، وليتهم قاموا بما أوتوه ، وفهموا ما سمعوه ، وتهضوا بالواجب فيه ! ولكن إننا غرضهم أن يسمعوا مما يسمعون فيعرضون عنه ويطلبون ما فوقه كأهل الرغبة في حطام الدنيا والبخل به ، الذين إننا غايتهم جمعه ، وما جمعوا منه / لم يتفهموا به ، وأعينهم ممتدة ، وأنفسهم نازعة إلى ما في أيدي غيرهم منه ، ليجمعوه إليه ، وإن كانوا لا يتفهمون به ، منافسة فيه وشرها ورغبة .

ولو كان هؤلاء الذين ذكرنا حالهم كنوي (1) البصائر في أمر الدنيا ، الذين يرضون بما أوتوه منها ، ويحملون الله عليه ، ويتفهمون بما صار إليهم منه على قدر ما أعطوه ، ولا تمتد أعينهم إلى من هو فوقهم ، لحسنت أحوالهم كما حسنت (2) أحوال هؤلاء في دنياهم وطاب عيشهم . وكما أنه من لم يقنع بما قسم الله (عج) له من أمر الدنيا، وكان نظره ومطلبه منها درجة من هو فوقه لم يزل فقيرا فيها متعبا مغموما محزوناً / ، فكذلك يكون هؤلاء فيما تسمو إليه أنفسهم إذا لم يقنعوا بما آتيناهم فيشكروا الله (عج) عليه ويعرفوا فضله .

لو أننا قطعنا إنسانا دارا تسعه وتسع عياله فشكر على ذلك وقنع بها لطاب عيشه فيها . فإذا استقلها ولم يقنع إلا بمثل ما نحن فيه من المساكن ، كفر إحساننا إليه وعدم المزيد عنده ، واشتدت فاقته وغمته ، ولم يزل ما سمت إليه همته .

قلت : يا مولاي ، كما أنه ليس لما في الدنيا غاية يبلغها من رغب فيه ولم يقنع بما قسم الله له منها ، فالذي عند أولياء الله من فضله أجدر ألا يكون له غاية فيرى من رغب في ذلك أنه يبلغ غايته إن لم يحمد الله ويشكر أوليائه ما منحوه من ذلك (3) وأعطوه .

قال : يا نعمان ، / لا تقل مثل هذا في هذا ! بلى ! والله إن لكل شيء من ذلك غاية ومُنتهى . وإذا سمع بأن ذلك لا غاية له من يطلبه كان ذلك ذريعة إلى تركه

(1) أ : لنوي ...

(2) سقط من ب : أحوالهم كما حسنت ...

(3) من : أنه يبلغ ... إل ... من ذلك ، ساقطة من أ .

طلب ما يرى أنه لا غاية له . ولكن غاية كل إنسان من ذلك أن يكون راعيا طالبا ، وبفضل ما أوتي وصار إليه علما ، وعليه شاكرا . فإذا كان كذلك لم يزل مترقيا في درجات الفضل ، زائدا فيه حتى يلتقى الله على أفضل حال . وما جعل الله (عج) فضله عندنا بلا نهاية . ولقد جاء : أن الماضي منا لا يصير فضله إلى من يخلقه من بعده إلا في آخر دقيقة تبقى من نفسه ، لئلا يستوي الفضل عند اثنين باقيتين (1) . وأن الله (عج) / يزيد التالي (2) من الفضل أضعافا مما كان آتاه الماضي . ولذلك نهاية ينتهي إليها . ولو لم يكن له نهاية لكان فضل الآخر منا على الأول بمقدار ما بينه وبينه ، ولكن قد جعل الله (عج) لذلك متهى ينتهي إليه ، ومدارا يدور عليه . فتعرضت لبيان ذلك منه فأومأ إلي بشيء فهمته ، وكان المجلس معمورا . فسكت ، وحمدت الله على ما صار إلي عنه ، صلوات الله عليه .

حديث في مجلس في ذكر تخلف بعض الدعاة :

266 — (قال) وذكر المعز لدين الله (ص) بعض الدعاة وما يقولونه للمتصليين بأسبابهم عند سؤالهم إياهم عن بعض ما يسألونهم عنه / : لم تبلغوا حد هذا الذي تسألون عنه .

فقال (عم) : وما ذلك إلا أنهم هم لم يبلغوا معرفة ما يسألون عنه ، ولو صدقوا عن أنفسهم واعترفوا بذلك ليمتن سألهم . لكن أولى بهم ، كما قال جدنا

(1) ذكرنا هذا القول فيما سبق (انظر ص 468) . وقد نسي القاضي النعمان في كتابه « أساس التأويل » (ص 51) إلى جعفر الصادق . وذكرنا أن الاسماعيليين لا يجيزون اجتماع إمامين في عصر واحد . وعلى ذكر قول الغزالي في كتابه « فضائح الباطنية » (ص 52) « ولا يتصور في زمان واحد إمامان كما لا يتصور نبيان مختلف شريعتهما » يقول علي بن الوليد ، أحد مفكري الاسماعيلية في القرنين السادس والسابع الهجريين ، في كتابه « دافع الباطل » (ج 1 ص 254 وما بعدها) : « لما كان النبي (ص) قائما بهداية الخلق وتعليمهم كما سبق له منا القول ، ولا مشارك له في عصره ، بل هو الحاكم في جميع أتباعه بما أمره الله ، وجب أن يكون خليفته القائم مقامه في هداية أتباعه وحفظ دينه واحدا في عصره لا يشاركه في الحكم بما فوض إليه من أمر الدين مشاركة ، بل له رتبة الوحدة في ذلك . ولو كان جائزا حصول إمامين في عصر واحد مفوض الحكم إلى كل واحد منهما لأمكن اختلافهما فيما يخصان به في دين الله . وإذا جاز منهما الاختلاف انسد طريق الرشاد على التائبين لهما ... فلماذا يجب أن تكون رتبة الامام محفوظة بالوحدة والتفرد بالحكم والأمر لهم الائتلاف ... فإن اجتمع مع إمام الهدى خليفته المرتضى لاختلافه كما اجتمع مع مولانا علي بن أبي طالب ولداه الحسن والحسين ، لم يكن للخليفة مع مستخلفه في دين الله أمر ولا حكم إلا ما حكم به المستخلف إلى أن ينص عليه ويشير بالأمر ويفوض الحكم إليه ... حقيقة القول : أن لا يكون إمامان في عصر واحد » يراد به أن لا يكون الأمر والحكم في دين الله إلا لواحد منهما دون الآخر وعلى الآخر الرضى بذلك والتسليم .

عليّ (ص) : أربعٌ لو شدتّ إليهنّ المطايا حتى يُنصِتْنَ لكان قليلا : لا يرجو العبد إلا ربّه ، ولا يخاف إلا ذنبه ، ولا يستحي الجاهل أن يتعلّم ، ولا العالم إذا سُئِلَ عمّا لا يعلم أن يقول : لا أعلمُ .

ولو كانوا يعلمون ما يسألون عنه لأجابوا كلّ سائلٍ بجواب حدّه كما قال جدّنا جعفر بن محمد (ص) : إنّنا لنجيب في المسألة الواحدة بسبعة أوجه ، لكلّ وجه حدّ . فاستكثر ذلك من سمعه وقال : بسبعة أوجه يا ابن رسول الله (صلع) ؟؟ قُبِسِمَ إليه وقال : نعم ، وسبعون ! ولو زاد لزدنا (1) !

فلو كان من يقول ذلك عالما بهذه الحدود والوجوه لأجاب أهل كلّ حدّ بالوجه الذي يجب به جوابهم ، ولم يقل ما قاله لهم . وفي ذلك القول تقصير بالعلم ودفع (2) للحجّة عنّ سأل فلم يجد جوابا ، ولكنّ ينبغي أنّه يجاب بما يلزمه في حدّه ذلك ، فيكون عاملا بما يجب على مثله ، عالما بما يجب علمه لأهل حدّه حتى يرتقي منه إلى غيره ولا يتشكّك سدى مهملًا .

ثمّ تنفّس الصعداء (صلع) وقال : وأين لنا من يقوم بمثل هذا ويُعتمدُ عليه أو أن يصدّق عن نفسه فلا يدعي ما ليس فيه / ، ويردّ إلينا ما جهله ؟ والله لو كان ذلك لما اختلف اثنان في أمرنا ، ولكنّ أكثر من يقوم بذلك لنا أحد رجلين : إمّا قائل برأيه ، وكلّ ما عرض له ممّا يرى أنّه يوافق ما عندنا من غير ردّ إلينا ولا اقتصار على ما أعطينا ، فيهلكُ ويهلكُ من أجله كثير ، أو متوقّف عمّا لا يعلم وهو يوهّم أنّه يتعلّم ، وما مثل من كانت هذه حاله يبعد عن حال غيره ممّا ذكرنا قبله . وقليل منهم من يعتمد على أمرنا . وبقدر ذلك • يفتح الله له ويصنع على يديه لنا . وإنّ كثيرا منهم ليسألنا فنُجيبه كما ذكرنا من حيث يجب جوابه وبقدر

(1) ذكر القاضي النعمان هذا الخبر في كتابه « أساس التأويل » (ص 27) هكذا : « وهو أنه قيل له (أي جعفر الصادق) يا ابن رسول الله ، سمعنا منك قبل هذا الوقت على خلاف هذا الوجه ؟ فقال عليه السلام : أنا نتكلّم في الكلمة الواحدة سبعة أوجه ، فقال الرجل متفكرا : سبعة يا ابن رسول الله ؟ فقال : نعم ... وسبعين ولو استزادنا لزدناه » . ويرى مفكرو الاسماعيلية أن التأويل أوجها متعددة ، فيقول الكرمانى : « إن العبارات في أداء معاني التأويل مختلفة والمعاني على قباين الفاظها متفقة ، وكلّ ذلك كاف شاف ما لم يرفع أحد فرق حده ولم يوضع آخر دون قدره . وقد يكون تأويل آيين من تأويل وأرضح على قدر صفاء جوهر المؤول وقوته في العلم والاستنباط ، فيكون أوقع في نفوس المرتادين وأقرب إلى أنهام المتعلمين » . (الرسالة الحاروية ص : 241 . وانظر كذلك : راحة العقل ص 188-189) . وبين القاضي النعمان في هذا الفصل أن التأويل يكون حسب مستوى الحدود والدرجات في الدعوة .

حدته وبمثل ما يجزئ أن يكون الجواب ، بالمكاتبه والرسالة / . فربما رأى من يأتيه ذلك منا أن ذلك تقصير عظيم به ، وبحسب من ينتهي إليه أمر من أمورنا أن يعتمد عليه ويسلم لنا فيه ويقنع ويرضى به إلى أن يأتيه منا ما يأتيه . ولو جرت الأمور على مثل هذا ونحوه لاعتدكت واستقامت . والله يوفق لذلك أولياءنا ويجمعهم عليه من طاعتنا بمنته وفضله وقدرته وحوله وقوته إن شاء الله تعالى .

حديث في مجلس في لوازم الواجب للفتي والفقيه من المؤمنين :

267 - (قال) وذكر الفقير ، عند المعز لدين الله (صلع) ، فقال رجل ممن حضر : ما أسوأ حال الفقير يسبق أهل الفتي بأعمالهم ويقعد به الفقر عنهم !

فقال المعز لدين الله (ص) : كلاً ! إن / الله (تع) لا يقصُرُ به إذا حسنت نيته . فإذا كان ينوي أنه لو كان له مال لخرج من حق الله عليه فيه فهو على نيته . ولم يجعل الله على أحد فرضاً ولم يعطه ما أوجب مثل ذلك القرض فيه .

قال الرجل : فكيف به ، ولغيره عمل ، ولا عمل له ؟

قال له المعز لدين الله (صلع) : قد أخبرناك أن نيته تجزيه من ذلك ، وما لم يوجهه الله (عج) عليه فلا حساب عليه فيه ، وعليه أن يقوم من الأعمال / بغير ذلك بما كلفه الله ، واستطاعه وقدر عليه من فرائض الله (تع) التي افترضها على عباده . فليس العمل النفقة في سبيل الله فقط ، ولكن ذلك عمل من الأعمال التي أوجبها / الله سبحانه . ومن لم يستطعها كلها أو شيئاً منها لم يكلف ما لم يستطع لقول الله (تع) : «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» (1) ، وقوله : «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا» (2) ، وقوله : «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ» ، ما على الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (3) .

(1) البقرة ، 286 .

(2) الطلاق ، 7 .

(3) التوبة ، 91 .

الجزء السادس والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

حديث في مجلس في بلد المجهود من المقلّ :

268 - قال القاضي النعمان بن محمد : ذكرت للإمام المعزّ لدين الله (صلح) أعمال / قوم من المؤمنين ذوي إقلال، غير معروفين، يأتون بالقليل من الأعمال مؤاظين على ذلك دائمين عليه .

فقال (ص) : والله للقليل الذي يأتي به هؤلاء وأمثالهم من كسب أيديهم على ضيق معاشهم وغيابهم لا يريدون بذلك سُمعة ولا رياء ولا يفتغون به نيل منزلة من منازل الدنيا، لأزكى عند الله (تح) وعندنا من كثير (1) / ما يأتي به أهل السعة والفيني والجدة ممن نعرفه، ونرى أن ما يأتي به (2) تقف عليه وتعلمه ، لأنّ القليل من المقلّ يُنْقِصُ من معاشه ويُخِلُّ به ، والكثير من أهل الكثير لا يُنْقِصُهُمْ ولا يُخِلُّ بِهِمْ كذلك ولا يؤثر في / معاشهم . ولذلك قال رسول الله (صلح) : أفضل الصدقة جهد من مقلّ (3) .

(1) ب : كسب .

(2) ب : نقص من أهل السعة إلى ما يأتي به .

(3) الحديث : أفضل الصدقة جهد من مقلّ . ذكره النسائي (ج 5 ص 58) . وضاف السيوطي (ج 1 ص 210) : سراً إلى فقير .

ثم قال (عم) : لا يستوي من نُعطيه ونوسع عليه من فضلنا فيصُلُ إليه بلا تعب ولا نصب (1) فيُخرجُ منه حقُّ الله إلينا ، ومن يُخرجُ ذلك من كدِّه وسعيه ، وعن عرقٍ جبينه وعمل يده .

قلت : يا مولاي ، فمن لم يجد شيئاً غير فضلك فيُخرجُ منه ما يلزمه (2) ؟
قال : ذلك إلى نيّته ، والله (تع) يَجْزِي العبادَ بِنِياتِهِمْ . فمن كان نيّته مِن (3) ذلك ، لو كان ذلك من كسب يده ، وكان في مثل هؤلاء الذين وصفت حالتهم ولا نعرفهم * بأسمائهم ، أنّه كان يفعل في ذلك مثل أفعالهم ، فله في مثل ذلك مثل ما لهم / .

ومن كان إنما يفعل ذلك رياءً وسُمعةً ، وأنّه لو لم يفعله لانتحطت عندنا درجته ، كانت له في ذلك نيّة . فينبغي للمؤمن أن يعتدّ وينوي جميع عمله لله (تع) لا يشوب ذلك بتصنع ولا رياء ، فإنَّ الله (تع) يعلمُ خائنة الأعين وما تخفي الصدور ، وما يسن قبول الأعمال وجوبها إلّا اعتقادُ النيات فيها ، وبذلك خلّد الله (عج) أهلَ الجنّة في الجنّة وأهلَ النار في النار ، بأنَّ كلَّ فريق منهم كان اعتقاده لو خلّد في الدنيا أن لا يفارق ما هو عليه ، فجوزوا بِنِياتِهِمْ . ومن ذلك قال رسول الله (ص) : نيّة المؤمن أبلغ من عمله (4) ، ولأنّه إن نوى خيراً ولم يعمله أثيب / على نيّته فيه ، ولو عمل ولم ينو لم ينفعه العمل .

حديث في مجلس في حجة العقل (5) :

269 - (قال) وأمر المعزّ لدين الله (ص) بإدخال ابن واسول - وهو في العقلة - إليه . فلما مثل بين يديه ، أمره بالجلوس فجلس - وهو مكبّل - فسأله عن أخيار سجناسه وأهلها وسيرته / حين / كان فيهم وما يقال عنه من قبوله ما كان (6) يُطرى

(1) ب . نقص من « ونوسع عليه » إلى « ولا نصب » .

(2) ب . ما يلزم .

(3) في النسختين : أن ، ولا تستقيم بها القراءة .

(4) نة المؤمن أبلغ من عمله : ورد هذا الحديث في الجامع الصغير (ج 3 ص 265) بعبارة « خير من عمله » . أما اصحاب المسانيد فنذكر الحديث المعروف : إدسا الأعمال بالنيات ، انتهى ورد في ص 302 . وجاء في الكافي للكشي (ج 2 ص 84 رقم 2) بتكلمة : ودبة الكافر شر من عمله ، وكل عامل بعمل على نفسه .

(5) أ : في رحمة للعقل .

(6) في « أ » و « ب » : من قبوله كان ما يطرى به ...

به ممّا ليس فيه ويتصنّع (1) به عنده . فلدفع كثيرا من ذلك وأنكره ، وأجاب عن كثير ممّا تسأله أمير المؤمنين عنه .

ثمّ نظر إلينا أمير المؤمنين (صلع) فقال : لقد رأيته - يعني ابن واسول - منذ ليال وكأنّه بين يديّ وأنا أقول له فيما كان / اتصل بي عنه من قوله في عليّ بن الحسين (عم) أنّه كان يوم أصيب الحسين (عم) طفلا مثل هذا - وأوماً إلى خنصره - فأقول له شيئا والله ما سمعته قبل ذلك ولا عرض لي : أرايتَ هذا الذي قبيل ذلك عنك أنّك ذكرته (2) من أنّ عليّ . بن الحسين كان طفلا يوم أصيب الحسين (عم) ، يذهبُ إلى أنّ الإمامة لا تجب له يومئذ ؟ فما تقول في رجل هلك وخلف امرأة حاملا منه ، أليس لمنّ تلد حفظه من الميراث ؟ فاجعل (3) عليّ بن الحسين (عم) كان (4) حَمَلًا يوم أصيب أبوه . (صلع) ، أليس له ميراثه ؟ فإن كان الأمر لأبيه فهو له ، صغيرا كان أو كبيرا، وإن لم يكن لأبيه شيءٌ فلا شيء له / [و] لو كان شيخا .

فجعل ابن واسول يتعجب من ذلك ويقول : هذا والله هو الحقّ ! ويقول : والله ما سمعتُ بمثل هذه الحجّة ! أشهد أنّ ذلك كما قال أمير المؤمنين .

فقال له أمير المؤمنين (ص) : وما يدريك أنّ هذا هو الحقّ ؟

قال : هذا البيان والشاهد الذي يثبت العقل (5) يا أمير المؤمنين .

قال له : وكلّ شيء قلت به وذهبت إليه من دينك واعتقادك فهو على هذا بما يشهد له عقلك ؟

قال : نعم .

قال له : أو ليس ما كنت عليه قبل هذا، ممّا يخالفه، كذلك شهد له عقلك ؟

قال : نعم .

(1) : ويتصنّع به .

(2) في ب : ذكرتك ، والجملة كلها تحتاج إلى تعوير وإصلاح : أرايتَ لو أنّ هذا الذي قبيل عنك ما ذكرته من أنّ عليّ ... يذهب إلى ...

(3) في أ : فاعمل . واخترنا « فاجعل » لقاربها لمعنى الاختصاص .

(4) « أليس لمن ... إلى ... كان » ، سقط من ب .

(5) ب : هو العقل .

قال : أفليس أخطأ، فيما قدّم، الصواب ؟

قال : نعم .

قال : وما يدريك أنه قد أخطأ آخرًا / كذلك ، وأن الحقّ في غير ما شهد به لك إذ قد علمت أنه قد أخطأ أولاً ؟

فسكت ابن واسول ولم يُجِبر جواباً . وقال : هو والله كما قال أمير المؤمنين ، ولكنّ قول أمير المؤمنين هو الحجّة .

قال له : وما يدريك أنني أردت أن ألتبس عليك وأقرّك على خطئك ؟

قال له : أو يكون هذا من مثل أمير المؤمنين ؟

قال : نعم ، لأنّ الله يقول وهو أصدق القائلين : « وَلَكَيْسَ أَنتَ عَلَيْهِم بِمَلَكٍ مُّصَوِّنٍ » (1) . فإذا شئت أن تلتبس عليك وتمتحنك فعلمنا . وقد امتحن الله (عج) إبراهيم (عم) بذبح ابنه ولم يكن ذلك ممّا أراد منه ولا ممّا تعبّد به في قولك ، وكذلك امتحن الله (عج) أولياءه للحقّ . وامتحن / كثيراً من خلقه ، ولكن للحقّ منارا إذا نصب وقام كان هو الحجّة .

نسكت ابن واسول شبيهاً بالمتعجب المتحير ولم يوفّق إلى سؤال ما يفتح له ذلك.. وقد أفادني أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) حجّة في الردّ على القائلين بحجّة العقل بطول ذكرها ويخرج عن حدّ هذا الكتاب. وقد أثبتّها في كتاب « اختلاف أصول المذاهب (2) ».

والذي ذكره (ص) من أمر عليّ بن الحسين (عم) هو من بعض التلبيس على ابن واسول، والحجّة عليه فيه من نفس ما قاله وذهب إليه . فأما عليّ بن الحسين (صلع) (3) فكان يوم أصيب الحسين (عم) رجلاً كاملاً قد ولد له أبو جعفر محمد ابن عليّ (صع) وكان / معه ذلك اليوم حمّل مع النساء، ومحمّد (عم) يومئذ ابن خمس سنين لأنّ مولده سنة ستّ وخمسين ومقتل الحسين (عم) سنة إحدى وستين . ومات

(1) الأنعام ، 9 .

(2) يقول المجلوع : هو « كتاب عجيب بليغ كاف فيما بني عليه ، استوعب فيه دلائل كل منهم ، وذكر جميع ما قالوه في دعواهم جملة ، ثم الرد عليهم في ذلك تفصيلاً » (فهرسة الكتب والرسائل ص 96-97) . ويقول إيشانوف 34 ، Ismaili Literature ، أن القاضي النعمان لم يشر إلى المذاهب التي يناقشها ، وترك القارئ في لبس من أمرها . هذا وقد سبق للمز طعن في حجّة العقل (انظر ص 423) .

(3) ب : سقط منها : « هو من بعض التلبيس ... » إلى « ... عليّ بن الحسين (صلع) » .

أبو جعفر (ص) سنة أربع عشرة ومائة وهو ابن ثمان وخمسين سنة ، وولد عليّ بن الحسين (عم) سنة اثنتين وثلاثين ، وكان يوم مقتل الحسين (عم) ابن تسع وعشرين سنة ، ومات سنة أربع وتسعين . هكذا قال أصحاب التاريخ في غير كتاب من أنفسه ، وإن كان بعضهم اختلف في ذلك ، فهو أثبت ما قالوه . وكان عليّ بن الحسين (عم) يوم أصيب الحسين بن عليّ (ص) فيما ذكروه أيضا ، عليلا ثقيلا شديد العلة / فلم يشهد القتال ، وشهده أخوه عليّ الأصغر فقتل في من قتل ، وحُمِلَ هو (عم) إلى يزيد (لع) بحال عنته ، وحُمِلَ ابنه أبو جعفر (عم) معه مع حرم الحسين وأصحابه (صع) .

حديث في مجلس في النهي عن الغلو في أولياء الله (عم) :

270 — (قال) وسمعت (صع) يقول : ينتهي إلينا أخبار عن بعض من يزعم أنه يتولانا وبعض من يدعي أنه يدعو إلينا من الغلو فينا والقول بما لم نقله في أنفسنا وبما لم يسمعه أحد منا ، حتى كأنهم أعلم منا بما يقولونه فينا ، ونحن نبرأ إلى الله من كذبهم علينا وتقوّلهم فينا . ونحن عباد من عباد الله مخلوقون مربوبون ، لا علم لنا إلاّ ما علّمنا وصار إلينا عن نبيّه / جدّنا محمد (ص) ، ممّا أودعه الله إياه وأورثناه (1) ممّن بعده وأودعناه ، لا نحيط من علمه إلاّ بما شاء ولا من غيبه إلاّ ما أطلع عليه منا من ارتضاه كيف أحبّ وشاء ، لا ندعي النبوة والرسالة ، بل نحن المستحقّون على الإمامة ، حلّنا من كتاب الله وحرماننا منه ، وطاعتنا مفروضة على عباد الله بحكمه . من عرفنا فقد عرف الله ، ومن جهلنا فقد جهله . نحن الدالّون بحكمته عليه ، والقائمون بأمره على عبادته . نحن دون ما يقول الغالون وفوق ما يظنّ الجاهلون .

إنما أراد من نحلّنا علم الغيب ونسب إلينا بقرآن الوحي ممّن يدعو بزعمه إلينا ، أن يجعل ذلك مقدّمة / لنفاقه علينا . فإذا أراد ذلك قال لمن كان دعا : لم أدعُكم إلاّ لمن وصفت لكم فيه ما وصفت ، فيصدّهم بذلك عنّا ، لعن الله الصادّين عنّا فإنهم عن الله يصدّون ، ويدينه يتلاعبون ! أرادوا الدنيا وعسر عليهم

(1) أ : وأورثنا . ب : وأورثناه إلينا .

طلبها من وجوهها فالتمسوها بوجه الدين لِيَسْأَلُوا من حُطَامِهَا ما هو عن قليل منهم زائل ، وهم به مطالبون . وقد سعد من أخذ عنا ما نعطيه واقتصر عليه ولم يقل بغيره ولا تكلف من القول ما لا يعلمه .

لقد انتهى إليّ عن بعضهم أنّه قال : وددت أنّه لو سُئِلْتُ عما لا يكون فأُجِبْتُ عنه . فرأى عند نفسه ومن سَمِعَ / ذلك ممّن يصدّقُه أنّه قد « جاء بما أبان به من علمه ، واقتخر بذلك له . فلو تدبّر هذا القول من وُفُق للصواب لوضح له من خطئه أنّ ما لا يكون لا يكون عنه جواب ، لأنّه لا يكون (1) .

فجمع (صلح) في هذا القول جملا من الحكمة يتفرّع منها من السؤال على هذا القائل ما يخرج عن حدّ هذا الكتاب . وإنّ الله (عج) قد سأل الملائكة عما كان ممّا لم يُطْلَعْهُمْ على علمه فقالوا اعترافا بالعجز : « لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ » (2) . فكيف بدّعي من دونهم علم ما لم يكنه الله (عج) وما لا يكون؟ ولا يجوز أن يقال : يكون ، فيكون حكمه إذا كان كذا وكذا .

لو أنّ قائلا قال : لو أنّ رجلا / مات فقُسّم ميراثه ونُكِّحَ نساؤه ثمّ عاش بعد الموت ، هل يرجع في ماله وأهله ، أو يكون ذلك لمن صار إليه عنه؟ لم ينبغ للمسؤول عن ذلك أن يجيب عنه ، لأنّه ممّا لا يكون .

ولو قال : لو ذهب الليل والنهار والشمس والقمر وبقيت الدنيا وأهلها بحالهم ، متى كانوا يصلّون ويحجّون ويصومون ، وهم لا يعلمون الليل والنهار الذين تعبوا بأداء ذلك في أوقاتهم/؟ لم يكن على المسؤول أيضا (3) في ذلك جواب لأنّه ممّا لا يكون . ومثل هذا ممّا يكثرُ القولُ فيه وينسب (4) الجهل إلى السائل عنه ومدّعي الجواب فيه . وقد نهى الله عن القول بما لا يعلمه القائلون وبما لم يكن

(1) في ب : لوضح له من خطئه أنّه لا يكون عنه جواب لأنّه سيكون ، وفي أ : فلا يكون ... لأنّه سيكون والجملة لا تخلو من غشوض .

(2) البقرة ، 32 .

(3) أ : سقيط : أيضا .

(4) أ : ينسب ، بدون عطف .

ولا يكون ولا علم / للعباد به . وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : من أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء وملائكة الأرض (1) .

باهرة للمعزّ (صلى الله عليه وسلم) :

271 - قال القاضي النعمان بن محمد : ورفع إليّ وكيل لي ببعض البوادي أنّ لي * بها موصفا يصلح أن يُبنى به رُبْعٌ يُغِلّ في السنة مثل ثلاثين ديناراً . وجعل يَرجُئني في الأمر بابتائاه ، ويكرّر ذلك عليّ حتّى رأيت أنّ ترك ذلك من إضاعة المال المنهي عنها .

فاستأذنت المعزّ لدين الله (صلى الله عليه وسلم) في رقعة رفعتها إليه إجلالا عن مواجهته بها ، فوقع إليّ : ابنيه ، بارك الله لك فيه ! .

فما وثقت بشيء يفتني بأن تكون البركة فيه . فأمرت الوكيل بالبناء . فعاد إليّ يذكر أنّ بعض الموضع يستحقّه / رجل ، فأمرته بدفعه إليه ، وقلت : ابنِ فيما بقي . قال : فإنّه ينقصُ صمّا كنتُ قلتُ .

قلت : لا ، بل يزيد إن شاء الله .

فدفعه . ثمّ عاد إليّ فقال : إنّ الرجل يريد بيع ما صرفته إليه مع شيء له يتصل به ، ويتصل بذلك موضعان لرجلَيْن يبيعا بينهما .

قلت : وكم يسأل جميعهم ؟

قال : مثل أربعين ديناراً .

قلت : اشتري منهم وادفعها إليهم .

ففعل وابتنى في الجميع ربّعا جاء بموضع رغيب فيه الناس وتزايدوا في اكترائه ، فبلغ كبرأؤه في السنة نحو من مائتي دينار بعد أن بُني بأيسر مؤنة في أقلّ من مدّة شهرين . فما رأيت دعوة أسرع منها إجابة ، ولا بركة أعظم منها نفعاً وزيادة في أقرب وقت / وأوشك مدّة ، وما لم يتوهمه أحد أن يكون ، وكان بفضل دعوة وليّ الله (ص) ، زوّدا الله وجميع المؤمنين إناها بالرحمة والمغفرة لمستقرّ الدار الآخرة التي هي أكثر ثوابا وأعظم أجرا .

(1) حديث : من أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض : ذكر بهذا اللفظ في الجامع الصغير (ج 3 ص 167) وبلغظ آخر في معناه عند أبي داود (ج 2 ص 288) وابن حنبل (ج 2 ص 365) وكذلك في الجامع الصغير بالصفحة نفسها : من أفتى بفتيا بغير علم كان إثم ذلك عل من أفتاه / من أفتى بفتيا غير ثبت فإنما إثمه عل من أفتاه . وبلغظ مقارب عند الكليني (ج 1 ص 42 رقم 3) .

حديث في مجلس في فضل الأولياء (عم) :

272 - (قال) ودخل إليه (صح) رهط من كتامة قدموا من أعمالهم وارتضى سيرتهم فيها . وهم أحداث نشأوا في دولته ، ومضى آبائهم وأجدادهم في أيام • الأئمة الطاهرين من قبله . فأننى عليهم خيرا وقال • أما والله لو تعلمون ما لكم ولجميع أوليائنا عندنا من الرضا والمحبة لاستفزتكم المسرة ، وما نعرض عمن نعرض عنه (1) منكم ونعاقب من نعاقبه / إلا نأديا وتقويما لكي يزدادوا من الفضل والخير . ولو علم آبائكم ومن مضى من أسلافكم قبل أن يموتوا ما لحقهم فيكم من بعدهم لتمنوا الموت في أيام حياتهم لما تطيب به أنفسهم لكم من بعدهم (2) إذ كانوا في دون ما أنتم فيه في أيامنا ، وإن كان الأئمة (ص) لم يتركوا في الإحسان إليهم ، فلم يبلغوا معهم ما بلغتم أنتم اليوم معنا .

ولكل زمان حال توجبهما الحكمة ويجري فيها بالعقوبة والرحمة .
نأ والله إن قتلناكم فما نريد بكم إلا الحياة الدائمة إذا وجب تطهيركم القتل في العاجلة . وإن عاقبناكم بدون ذلك فما نعاقبكم حننا عليكم ولا مقنا بغضا لكم ، ولكننا نفعل ذلك بأيدينا / تطهيرا لكم . وإن عفونا عنكم وأحسننا إليكم فنحن أهل العفو والإحسان . فأنتم والله معنا في كل الأحوال وعلى جميع أمور كيفما نصرقتم وجرى تدبيرنا فيكم ، على سبيل نجاة وخير وسلامة وغبطة .

فاعرفوا حقنا وفضلنا ، وسلموا لحكمنا وأمرنا ، ولا ترتابوا فينا ، ولا تشكوا ما نأيه ونذره من أمركم كيفما جرت الأحوال بكم معنا ، تسلم صدوركم ظفروا بحظكم في دنياكم وآخرتكم .

فشكروا له بما قدروا عليه وقبلوا الأرض بين يديه ، وقالوا : نحن أمير المؤمنين عبيدك وصنائعك والمترفون بفضلك ، فما أصبناه فبتقويمك تأديك ، وما أخطأنا فيه ، فنحن نرجو فيه / • رأفتك ورحمتك .

فقال (عم) : يعصمكم الله من الخطأ بتأدينا وتقويمنا إذ لا نرى لأحد منكم لة إلا تبهنا ، ولا غفلة إلا أيقظناه ، ولا تخلفا إلا حررناه ، ولا تقصيرا • وعظناه . فليس يهلك مع هذا إلا الشقي الذي غلبت عليه شيقوته ، والله يعيذكم ، الشقوة بولايتنا وجميل رأينا فيكم إن شاء الله تعالى .

(1) : عن من نعرضه منكم .

(2) : ب : في أيام حياتهم التطيب به الأئمة من بعدهم .

الجزء السَّابع والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

حديث في مجلس في فضل النية وكراهية الإعجاب [بالنفس] :

27? - قال القاضي النعمان بن محمد : سمعت الإمام المعز لدين الله (صع) يقول : إنما هلك / من هلك من الناس من قَبِلَ الإعجاب بأنفسهم وبأعمالهم ، واعتقاد قلوبهم على ما أعجبوا به من أعمالهم وقوتهم ، فيحبط الله بذلك أعمالهم ويكُلِّهُم إلى أنفسهم ، ولا يوفِّقهم لشيء من رشدهم وما يكون فيه سعادتهم . فأما من حسنت نيته وعمل بمبلغ مجهوده ، واستقلَّ ما يكون من ذلك في الخير منه ، واعتقد أنَّ ما عمله من خير فبتوفيق الله (تع) له ، وأنَّ ما عمله لنا فزكا على يديه ، فيفضل الله علينا وصنَّعه الذي عودناه ، لا يحوله هو ولا بقوته ، ولم يستكثر ذلك لنفسه ، فذلك السعيد الموفِّق لخير دنياه وآخرته ، يمدّه الله (تع) من التوفيق والمعونة ، ويجزل له من الأجر والثوبة ، ويكسبه / من رضا عنه ما لا يسمو إليه أمله ولا تبلغه همته ، ويصل ذلك له ما وصل ذلك ودام عليه ، ابتغاء وجهه ، وفواه له جلَّ ذكره ، ولم يرد به غيره . فإنما يرجع كل شيء إلى النيات ، بها يجازى (1) العباد . ويثابون ويثالبون ويعاقبون . ومن أعجبه نفسه وعمله أسلمه الله (صع) إلى ما أعجبه .

(1) ب : مما يهاري .

ثم أراد (ص) أن يذكر شيئاً . ثم أمسك وأعرض بوجهه وأطرق كالمستحي مما يريد ذكره وقال : ما عسيت أن أقول ؟ فإله يعلم أنني لربما صليت وأجهدت نفسي في تمام الصلاة وكمالها ، وإنني لأنصرف عنها ، وما أرى أنني أكملتها ولا أنها قبلت مني لا لسوء ظني بالله - جل وعز - ، ولكن لاستقلال ما كان / مني . وما عسى أن يكون عمل (1) المخلوق الضعيف المسكين لما يرجو [من] ثواب ربه وشكر نعمته ، وهو لو تقطع إرباً طول عمره في طاعته لم يبلغ حق جزء لا يتجزأ من أقل نعمة من نعيمه ؟ . فحسب المؤمن بلوغ المجهود في طاعة ربه وطاعة وليه ، والإقرار بالعجز عن القيام بالواجب في ذلك عليه ، والإخلاص باعتقاد حسن الطوية ، ولا يكون ذلك منه إلا بحسن توفيق الله (عج) له وفضله عليه به .

حديث في مجلس في حسن صنع الله لوليه (عم) :

274 - (قال) ووصل إليّ كتاب من صاحب الأحباس بمدينة سوسة يذكر فيه أنه ظهر بدار الصناعة (2) بها على سبعة مواعيل أولية متقنة العمل / ، ينفذ بعضها إلى بعض ، كانت مدفونة تحت الأرض ، إلا أنها تحتاج إلى بعض إصلاح وإلى صهرير يجري عنه الماء إليها ، وأنها متى امتلأت ماء استغنى بها أهل المدينة عما هو خارج منها . وكانت ذخيرة للمراكب ولغير ذلك مما يحتاج إليه . فرفعت ذلك إلى الإمام المعز لدين الله (ص) فسر به ، وأمر بإصلاحها وإصلاح هذا الصهرير ، وأن يُبْنَى مسجد .

وكان قبل ذلك قد ذكر له تضايق داريّ (3) الصناعة بالمهدية بالمراكب وكثرتها وما زاد منها ، وأن الدارين قد غصتا بها . فذكر عمارة دار الصناعة بسوسة والإنشاء بها . وكان وجود هذه المواجل / من مقدمة الخير فيها . ثم قال (ص) : لئن امتد بنا المقام هاهنا لنسجرتين البحر بحول الله وقوته إلينا في خليج حتى تكون مراكبنا تحط وتقلع بحضرتينا (4) .

(1) في «أ» و«ب» : ~~هو~~ عمل ، وهي مقولة خطأ عن السطر الموالي .

(2) دار الصناعة هي معامل صنع المراكب ، وعن دار الصناعة بالمهدية انظر : سيرة الأستباذ جودر من 154 من الترجمة الفرنسية وص 121 من النص العربي . وكذلك المقرئ ، أعطاء ص 101 .

(3) ب : دار .

(4) هذه أول إشارة إلى إمكانية ربط المنصورة والقيروان بالبحر .

فقلت : يُبلغ الله مولانا أمله بحوله وقوته ، وينجز له وعده إن شاء الله .
 فقال : إننا بحمد الله ونعمته علينا ، وهي أكثر من أن نُحصيها ، في غاية من فضله وإحسانه ، قد مكّن الله لنا وحوّلنا وأوسع في نعمته علينا ، وآتانا ما لم يوت أحدا غيرنا . فأعداؤنا والمتغلبون على حقنا ، وإن رأوا أنهم قد حازوا من الدنيا أكثر مما عندنا ، فإن الله (عج) قد جعل البركة فيما آتانا ، فنحن نبليغ به فوق ما يلبسون ، ونعطي أوليائنا / ورجالنا وأنصار دولتنا أكثر مما يُعطون . وعندنا بحمد الله ونعمته أكثر مما عندهم ، ورجالنا أفضل من رجالهم بحبة لنا وبصائر في أمرنا وصحة ولاية لنا وطول صحة ومواظبة على جهاد أعدائنا . إن ملوك الدنيا من قبلنا لم يكونوا يؤثرون التزول إلا على مواضع الأنهار والمعادن ، وإننا نزلنا بحكم الله على معدن الولاية، وجمع الأولياء الذين لا يحصى عددهم ولا يفنى مددهم - يعني كتامة - قد جمعهم الدار وألفتهم الولاية والمجبة ، مضى على ذلك معنا آبائهم وأجدادهم مع الآباء والأجداد ، ونشأ عليه من معنا وفطروا على ولايتنا . وإنما تُعدّ / الملوك الأموال للرجال . فقد أعطانا الله بفضلته الرجال والأموال ، وبسط أيدينا على أعدائنا ، وجمع شمل أوليائنا على ولايتنا ، وعيّدنا على محبتنا والسمع والطاعة لنا والشكر على ما يؤليهم من رضائنا .

فقال بعض من حضر المجلس من أهل المشرق : وأين يبلغ يا أمير المؤمنين عطاء غيرك من عطائنا ؟ إن الذي يُعطيه أعداؤك جندهم نزر عند عطائك لأوليائك (1) إذا حصل لهم . إن أعداءك إنما يُعطون الرؤساء من أجنادهم العطاء بعد العطاء لهم ولاتباعهم ومن قدّموهم عليه من أجنادهم، ولعيدهم وسائر أسبابهم ، فيقطع العرفاء (2) من ذلك / كثيرا منه لأنفسهم ، ويفرقون باقيه على من قدّموا عليه ، وربما عاملوهم فيه . ولا يبلغ ما يصل إليهم بعض ما يصل إلى أقل عبد من عبيد مولانا (صلع) . ومولانا يُسبغ على أوليائه وعيده الصلوات والأرزاق والكسي والحملان (3) والعثوفة والجريّة على نسائهم وأبنائهم ، يقبضون ذلك بأيديهم وإن خرجوا في بعث حملتهم ووصلتهم وأدر أزواقهم ما غابوا ، وأبقى على مخلصهم ما كان يُجبري عليهم . ومن استشهد منهم أو مات أبقى ما كان يُجبري عليه

(1) ب : لأوليائنا .

(2) العرفاء ج هريف ، ولله الموظف على توزيع الأعطيات على الجند .

(3) الحملان : ما يحمل عليه من الدواب كالإبل والبال وغيرها .

لمخلفيه . ويفرق عليهم السلاح والزوامل والمضارب (1) وجميع أدوات السفر إذا سافروا ، مع إقطاعيهم القطائع (2) / والضياع ، واستعمالهم على الأعمال ، وتعاهدهم بالهبات الجزلة والعطايا السنية ، وبملغتهم عند أوبتهم من البعوث ، بالكساء والصلوات والمراكب والحُمُلات . فأين يبلغ مثل هذا عطاء غير أمير المؤمنين (ص) ؟

فقال : الحمد لله الذي جمع لأولائنا بنا الدنيا والآخرة وجمع لنا ذلك بفضلهم علينا وجزيل إحسانه إلينا حمدا نبليغ به رضاه ونقضي به شكر نعيمه .

حديث في مجلس في الاستدلال بالنجوم :

275 - (قال) وأقسط المطرُ أوانَ الحرث ووقتَ الحاجة • إليه . وكان المنجمون قد ذكروا أنها تكون سنة جدبٍ وقحط ، فما كانوا بأوشك من أن أتى الله (عج) من الفيث والسقيا والمطر / بما لم يروا عن بعيد مثله . ودام أينا ما حتى خاف الناس من أجله .

وحضرت مجلس المعز (صلع) في وقت ذلك فذكر عنده قول أصحاب النجوم ما قالوه ، فقال (ص) : ما كان هذا الفيث إلا تصديقا لقول رسول الله (صلع) في الخبر المأثور عنه لَمَّا أمطروا بالمدينة ، فجعل بعضُ الناس يقولون : أمطرينا بنجم كذا ، وقال قوم : أمطرننا بفضل الله (تع) ورحمته . فقال رسول الله (صلع) : أصبح الناس رجلين : رجل مؤمن بالله كافر بالكواكب ، ورجل مؤمن بالكواكب كافر بالله (3) .

ثم قال المعز (صلع) : لقد أجمعوا كما علمتم على ما أجمعوا عليه من القحط والغلاء / فجاء الله (عج) بخلاف ما أجمعوا عليه . وما كان إجماعهم غلطا على ما قاله أصحاب النجوم ، بل كل قولهم وما جاء من المتقدمين منهم دل على ما قالوه ،

(1) الزوامل ج زاملة : الرواحل من الإبل . والمضارب ج مضرب : الغيام .

(2) القطائع ج قطعة : ما يقطع من ريع أو أرض .

(3) ورد هذا الحديث في المسانيد السنية مع اختلاف جزئي في المتن . ففي صحيح البخاري في باب الاستسقاء (ج 2 ص 41) : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر . فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب . وأما من قال بنو كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب . انظر نفس هذا الحديث في صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب بيان كفر من قال : مطرنا بالنوء ، ج 1 ص 59 .

ولا تكلموا إلا على ما قاله أصحاب النجوم الأوائل ، وما هو في الكتب بلا اختلاف بينهم فيه . لكن جاء الله (عج) بخلاف قولهم تصديقاً لرسول الله (صلع) وتكذيباً لمن ادعى علمَ غيبه الذي لم يُطلع عليه إلا من ارتضى من رُسُلِهِ .

حديث في مسايرة في الرغبة في العلم :

276 — (قال) وسأيرت المعزّ لدين الله (صلع) يوماً في بعض ما خرج إليه فذكر شيئاً من العلم في فنّ جرى الذكرُ فيه منه ، فقال : ذكرت مثلاً هذا مذ / ليال ، وأنا أعرف كتاباً فيه كلامٌ منه مستقصى فأمرت بإحضاره ، فلم يعلم من يقوم على الكتب مكانته ، فقامت بنفسي إلى خزانة الكتب ، وفتحت بعض الصناديق وأنا قائم أطلب ذلك الكتاب . من المكان الذي قدرتُ أنه فيه ، وذلك في أول الليل ، وقلبت الكتب ، فجعلت إذا مرّ بي كتاب أنصفحه فيعرض لي فيه ما أحب أن أستقصيه ، ثم يمرّ على يدي غيره فيجري مني كذلك مجراه ، فلم أزل قائماً كذلك أنصفح كتاباً بعد كتاب وقد شغلنني ذلك عن أن أذكر ما أنا فيه فأجلس ، حتى حان نصف الليل ، ونهني على ما أنا عليه وجعّ / شديد بقدمي من طول القيام . فانصرفت ، وأصبحت وقد عرض لي من ذلك وجع مؤلمٌ برجلي كان من سبب ذلك .

فقلت : هذه والله يا مولاي الشهوة في العلم ، والرغبة فيه التي لم يُتحدّث بمثلها عن أحد قبل أمير المؤمنين (ص) ، فهتأه الله ما وهبه من ذلك ، وبارك له فيه . فأطرق (ص) كالمستحي من ذكر ذلك وتكلّم بكلام خفي لم أفهمه عنه .

وصيّة في مجلس :

277 — (قال) وتوفّي بعض الأولياء وكان عاملاً على كورة ، وخطف ولداً حدثاً فاستعمله المعزّ (ص) على عمل أبيه وأقامه عليه إبقاء للصنيعة عنده في مخطفي من صنعها لديه ، وحفظاً لمخطفه ، وبحسب ما جرت عادته (صلع) في من / مضى من أوليائه . وكان هذا الولد غائباً عن وفاة أبيه بموضع عمله . وكاذب / وفاة أبيه بالحضرة . فلم يبلغ إليه بحمد الله خبره إلاّ ومعه عهدٌ أمير المؤمنين (ص) إليه بولايته مكان أبيه . فأقام إلى أن أحكم ما رأى لإحكامه من أمر العمل ، ثم استأذن في القدوم على أمير المؤمنين (ص) ، فأذن له ، فقدم ودخل إلى أمير المؤمنين . فكان منه إله من

الجميل ما وده من حَضَرَه وسأل الله أن يُمَيِّتَه في طول بقاءه وعلى رضائه لِيُخَلِّفَ في مَخْلَقِيهِ بمثل ذلك .

ولما أراد الانصراف إلى عمله استأذنه في الدخول إلى أمير المؤمنين (ص) فأذن له فدخل ليودع . فلما مثل بين يدي أمير المؤمنين (ص) وقبل الأرض ، قال له أمير المؤمنين (ص) : أزمعت على الخروج ؟

قال : أزمعتُ ما يراه أمير المؤمنين (ص) .

قال : سر على بركة الله مصحوبا بعافيتِه ! نحن نرجو أن يجعل الله فيك من البركة ويوفِّقك من الخير إلى ما تكون به أفضل من أيك . فأنت من بلادنا وربِّي أَيْامَنَا ونشرُ دَوْلَتِنَا وغِذْيُ نِعْمَتِنَا ، فأشعِرْ نفسك العملَ بما أمرناك ، والانتهاة عما نهيناك ، والوقوف على ما حدّدنا لك ، وخذها بذلك ولا تتعدّه . تحسّنْ أحوالك وتزكّْ أعمالك وتكملْ رضانا عندك . اجعلِ الحقَّ قصدك والعدلَ سيرتك وأمرنا ونهينا نعبّ عينك وإمامك . إنَّ / غضبتَ فليكن غضبك لله (عج) ولنا ، وإن رضيتَ فليكن رضاك بسبيل ذلك ، وذخِرِ الرضاء والغضب لنفسك عنك بجانب . فمن تجاوز إليك ما عصى الله بغضبك ويتقصصك فإلينا تجاوزَ ذلك ، وتجد [عندنا] من الانتصار لك ما لا تتصبر به لنفسك (1) . طالعا بأمرورك ومه عصى أن تريد العمل به قبل أن تعمله ، فما أتاك منه فامض به تكن على سبيل نجاة وسلامة وراحة في كلِّ أمرك ، وتزول الحجّة عنك (2) فيما تخشى أن تقوم فيه عليك . فما ندم من شاورنا في أمره وطالعتنا به ، وما عديم ندمًا من ترك ذلك / من أمثالك واعتمد على هواه ورأى نفسه . سر راشدا وفقك الله .

فقبل الأرض مرارا ودعا بما قبله عليه وانصرف .

توقيع في إقامة حقّ الله عزّ وجلّ :

278 - (قال) ونفّذ أمير المؤمنين (ص) الإمام المعز لدين الله (ص) إلَيَّ في النهي عن النجاسة على الموتى . ، كالذي يؤثر في ذلك عن آبائه عن جدّه رسول

(1) في النسختين : ونحن من وراء الانتصار لك . وقد أصلحنا بما يوافق السجاق .
(2) في أ : عنك . وفي النسختين : تزول كما أثبتنا موسى : قوله : كما قد يقتضي جواب الشرط

الله (ص) والأئمة الطاهرين من ذريته . فقد تمت في ذلك بالنهي والتغليظ فيه والنداء بذلك وإشهاره .

وعثرت بعد ذلك على نساء يشحنّ فعاقبتهنّ بالضرب الوجع ، والنداء عليهنّ والحيس الطويل ، حتى أظهرن التوبة . وكلّ من كانت تعرف / بذلك من النساء حضرن إليّ فأظهرن إخلاص التوبة بين يديّ ، وأشهدن الله ومن حضرنني بذلك عليهنّ . وتوثقتُ بالآيمان المؤكدة في ذلك منهنّ . وكفل عندي بهنّ كفلاء ، فأطلقت سبيلهنّ . وخرج — فيما ذكرته من أمرته بظلمهنّ ممن ينظر في أمور مثلهنّ — جماعة منهنّ عن الحصرة واختفين . وذكر الذين أخذتُهم بظلمهنّ ممن يجب أخذه بذلك وزمائمهم أنهم لم يقدروا عليهنّ ، وضمينوا عندي ألاّ تروح نائحة إلاّ قبضوا عليها ، وأحضروا بها إليّ .

فاستقام الأمر على ذلك مدة طويلة . ثمّ اتصل بي أنهنّ قد عدن إلى النياحة / في السرّ وفي داخل البيوت . فأخذت من تضمن ذلك به ، ففاه وأكره وأبطله . ثمّ تزيد الخبر بذلك واشتهر ، وسمعت النياحة في غير موضع ، وأرسلت للقبض على النائحات . فدخلن في جملة نساء المأثم ، واستترن بهنّ ، ولم يقدر عليهنّ . فأخذت لذلك زمام القوم الناظرين في مثل هؤلاء المفسدين بما تضمنته من أمرهنّ ، وقد اتصل بي أنّه أظلمهنّ لشيء تناوله منهنّ . فجاء بكلام مجمل فيه وذكر أنّه يطالع أمير المؤمنين مولانا (صلع) . وتمادى الأمر على ذلك ، ولم أجد إلى أخذ القواسق سبيلا .

واتصل أمرهنّ بأمر المؤمنين (ص) . فخشيت أن ينسب إليّ تقصيرا في أمرهنّ ، فكتبته رسالة بخبرهنّ وما / صنعتّه . في أمرهنّ وما آل إليّه ذلك ، مطالعا فيما أعمل عليه في ذلك .

فوقع إليّ : والله يا نعمان ما أفرى ما أقول لك ، ولقد كثر تعجبي منك ، مع طول الصبحة ومصابحتنا ومماساتنا ، خفيت عنك أخلاقنا . متى علمت متا بدءا أو رجعة عن إقامة حقّ الله والرضا ببيع الآخرة بالدنيا ؟ أسأل الله أن لا يبقينا إلى يوم نرى فيه على مثل هذه الحال ! فبحقنا عليك إلاّ بعثت أعوانا في طلب القسّة — يعني الذين تضمنوا أمر هؤلاء النوائح — ليحضروك بهم . وخذهم أشدّ

مأخَذَ بإحضار الفاسقات إليك - يعني النوائح - (1) وأوجعهنَّ ضرباً وصبرهنَّ في الحبس إلى / العقلة وألزم النذل فلانا - يعني رئيس هؤلاء المتكفلين - عشرة أعوان حتى يحضر بهنَّ الساعة ، ولا تتركُنَّ في ذلك إلى شيء من المعاذير ، فلن يُقبَل منك ! وما وقع من الخلل فيما أمرناك به من إقامة الحق كان الله مسألك عنه . فقد وثقنا لك واستتممتنا إليك . فإذا كنت أنت يتخالجك الشك فيما تقوله السفُل عتاً ، فما ظنك في مثل ذلك بالسفُل العوام الذين يُحبون أن تشيع الفاحشة عمن ظهره الله وعصمه بفضله ، وله الحمد ؟

فلما وقفت على مثل هذا التوقيع لم أضعه من يدي حتَّى تقدمت فيما أمر به (صلح) من إلزام الأعوان من أمر بالزامهم / إيتاهم ، وكان ذلك في يوم نوء منطبق ولزمني من الغم بما وقعه (ص) من أنني كنت ممن تخالجه الشك فيه (صلح) ، نعوذ بالله من ذلك ، ما لم أدر ما كنت فيه . فرفعت إليه رقعة بما صنعته ، ووصفت ما نالني من الغم بما ذكر من الشك (ص) وذكرت أنني لم أتوقف عن الإمضاء إلا رجاء صلاح الأمر من دون أن أشغل به صدره (ص) بمثل ما اشتغل به . فلما لم أجد ذلك طالعه به ليكون العمل فيه . عن أمره المقرون بالسعادة والتوفيق .

فوقع إلي : يا نعمان . وقفنا على ما ذكرته في رُفعتك هذه ، وتالله ما نظن الذي نالك من الاغتمام بما وصفته أكثر ممَّا نالنا / من ذلك عند الوقوف على ما ذكرته في تلك الرقعة . فلعن الله مُطْلِقَهُنَّ ومُطْعِمَهُنَّ على ذلك وصدق وعيده عليه ! فلو لم يكن من شؤمهنَّ إلا ما كان لكفاهم . فأما على أنا وجدنا عليك وجدنا بدرلك منه إثم فمعاذ الله ! ولكننا نحب أن تكون - كإرادتنا لك - نافذ العزم ، ماضي الأمر . وإما نرفع إليك أمراً أنكرناه وتقدّمنا إليك في تغييره فتمسك عنه المدة حتَّى تلاطف فيه فلانا وغيره ، فيكونوا بباطلهم وجسرهم على الله وعلى أوليائه أقوى عزماً منك في إقامة حق الله . فهذا أردناه لا غيرَه . فامض على ما أمرناك به ، ولا تزل الأعوان عن النذل أو يحضر / بهنَّ . ومن كان منهنَّ عند أحد من شيع إبليس . لامن رجالنا (2) فتقدم إليهم فيهنَّ ، وخذهم في إحضارهنَّ أشد مأخذ ، وخذّهم سطوتنا . فإن حاطوا أنفسهم ولزموا ما به أمرناك فهو أعود على الجميع . فإن اتصل

(1) سقط من ب : لمحضروك بهم ... يعني النوائح .

(2) هكذا في النسختين . ولعل « لا » زائدة .

بك عنهنّ غير ذلك فتقدّم إلى من يهجم عليهنّ ويخرجهنّ شرّاً (1) خروج من الموضع الذي هنّ فيه ، ولو كانوا في قصرنا ، أبعد الله صانع المنكر ومستحسّنه . وما رأيته من اختبار حالهنّ بالجيران فنعّم ما رأيته . فامض على ذلك إن شاء الله .

ثمّ خرج إلى مجلسه (صلع) فجلس ، ودخل من رسمه الدخول إليه . وكان فيهم هذا الذي أمر بإلزام الأعوان ، / وقد ألزمته ذلك ، فشكا ذلك إليه ، فأسمعه (صلع) كلاما غليظا في إباحة النياحة . فأنكر الرجل ذلك يحلف عليه بما يعلم مولانا (صلع) منه خلافه ، فأعرض عنه بوجهه . تكرّما من مواجهته إيّاه بجحدّه أن يكون اتّصل به نهى أمير المؤمنين عن ذلك . وقال له : يا نذل ، إذا كنت تجسر على مثل هذا في مجلسنا فيمكننا أن نجحد الباري — جلّ وعزّ — ما بلّغناه الآباء الأطهار عن رسول الله (ص) من قوله : «من أطعم نائحة درهما كلفه الله إخراجا به من قعر الجحيم» (2) . فأني تكبير أغلظ من هذا ، فلعن الله الظالمين !

ونظر إليّ فقال : أما والله لقد سمعتُ مذ ليال مرّت صوت نائحة وأنا قائم في / الصلاة فما عرفت كيف أنتمّها غضبا لله (عج) وما ارتكب من نهى في ذلك . فلمّا انصرفتُ من الصلاة قلت : اللهمّ إنك تعلم أنّي لم أرض هذا الصوت ولا أطلّقت ، وأنّي نهيت عنه وغلّظت فيه . اللهمّ فخذ بعقوبة ذلك من إباحه . ولقد اشتدّ حنّتي عليك في غفلتك عن ذلك .

فقلت : الله يعلم أنّ عبد أمير المؤمنين ما غفل عنه ، ولقد بذل المجهود فيه ، وما استطاع أكثر ممّا فعله ولا قدّر على من ارتكبه فيعاقبه . ولكن إذا أمر أمير المؤمنين بأخذ هؤلاء الذين أباحوا ذلك لهنّ بإحضارهنّ ، فعبد أمير المؤمنين (صلع) يأخذ ذلك بأشدّ المأخذ / ، ويبذل فيه من المجهود ما يرجو به قطع هذا المنكر بحول الله وقوته ، وجميل رأي أمير المؤمنين (ص) وبركته فيه .

فقال : نحن قد أقمناك لتنفيذ الحقوق وإنصاف المظلوم وتغيير المنكر . وبسطنا يديك ولم نقبضهما عن أحد فيه . فاشدّد وطأتك وقو عزمتك في الحقّ ، ولا تكن لأحد معنّ كبير وصخر عندك فيه هراوة ، ولا تخاطب أحدا من رجالنا في ذلك

(1) في النسختين : أشر .

(2) لم نجد هذا الحديث في المسانيد الستة وإن أوردت أحاديث متعددة تنهى عن النياحة ، مثلا : أبو داود 173/2 وابن ماجه رقم 1581 .

ولا في شيء مما تأمرُك به في قصرنا ، ولكن تحضره في مجلس قضائك وتنفذ له وعليه ما وجب عندك فمن أنف لنفسه من الحضور مع خصمه إليك، [كائنا] مَنْ كان من الناس ، فليُصِف / من نفسه ، أو يدع ما يطالب به إن كان الطلبُ له : وليَقُسم في ذلك في الحقّ مقامَ أقلّ الناس ، وإن كان عند نفسه شريفاً ، فالمقام في الحقّ مقامُ واحدٍ للقويّ والضعيف والشريف والمشروف . فمن ظنّ غير ذلك وشمخ بأنفسه أو توهّم أن له في الحقّ فضلاً على غيره ، فأبغدهُ اللهُ كائنا من كان !

فقبلتُ الأرض بين يديه ، وشكرت بما قدرت عليه ، وامثلت في الأمر الذي ذكره (صالح) ما أمره ، ونفذت منه ما أمر بتنفيذه ، وأذعنت ذلك عنه (ص) وأشهرته ، وأمرت [بحمل] من ظفّر به من النوائح إلى المحابس إلى أن اجتمعن ، وأنزلت/ العقوبة بمن تستحقها منهنّ (1) / .

(1) في السحيتين . وأمرت من ظفرت به من النوائح إلى المجالس ... وأنزل العقوبة بمن يستحقها منهن . هذا وقد تحدث التبعان عن منع الأئمة « البكاء والنوح » (المجالس ص 102) . وانظر كذلك جواب الممر عن طلب أحد الأمراء في سيرة الأستاذ جوذر (ص 100 من المتن . والتعليق 108 ص 182 للمحققين ، وأيضا تعليق ماريوس كانار في ترجمة السيرة (تليق 340 ص 151) . وقد ذكر ابن عذاري ، تحت سنة 349 (البيان ، ج 1 ص 223) ، رسالة من المعز إلى الأئمة والمؤذنين جاء فيها : ولا نصيح امرأة وراء جنازة ، ولا يقرأ العميان على القبور إلا عند الدفن ...

الجزء الثامن والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

كلام في ذكر الإمامة جرى في مسامرة :

279 — (قال) (1) وسأيرت الإمام المعزّ لدين الله (صلع) يوما في بعض ما كان يخرج إليه ، فذكر المهديّ (ص) فقال : إنني لأذكر يوما كنت حُمِلْتُ فيه إليه ، وأنا يومئذ لطيم أعقل الكلام وأحفظ ما يكون ، فتناولني وقبلني ، وأدخلني تحت ثوبه ، وكشف عن بطني وألصقها ببطنه (2) ثمّ أخرجني وبارك عليّ ، وسألني عن حالي ، وأجلسني في حجره . ودعا لي بماكل . فَأَتَيْتُ بِطَبَقٍ مِنْ فِصَّةٍ مَذْهَبٍ / فيه مَوْزٌ وقِطَاحٌ خَرِيْفِيٌّ وَعِنَبٌ ، فَوَضَعَ بَيْنَ يَدَيَّ ، فلم أَتَأَوَّلْ مِنْهُ شَيْئاً . فَأَخَذَهُ بِيَدِهِ وَنَاقَلَنِيهِ ، فَأَخَذَتْهُ يَسْدي ، فقال : امض به فكل أنت ما فيه ، وأعطى الطبقَ فلانة . — وذكر بعض البنات وهي يومئذ في مثل سِنِّي — فقلت له : لا ، بل آخذ أنا الطبق ، وأعطيتها ما فيه . فضحك وتعجب من انتباهي لذلك ، ودعا لي بخير ، وقال للخادم : احمله ، فحُمِلَتْ وَحُمِلَ معي الطبقُ بَيْنَ يَدَيَّ ، وقال : سيكون له نبأ ، ومثل هذا من الكلام ، لم أضبطه أنا عن المعزّ (صلع) .

(1) ب : قال القاضي التتيمان بن محمد .

(2) إن المعزّ في هذا النص يكشف لنا من نوع من الطقوس كان يقام من أجل التبريك وإسباغ نور الإمامة على المولود الجديد الذي هو من ولد الأئمة .

ثم قال المعز (ص) : كان المهديّ واحد الزمان وخليفة آل محمد عليه وعليهم
 لسلام ، وعالمهم وكاشف جلاب / المحنة عنهم . ثم ذكر حديثاً عنه (صلى)
 سمعناه قديماً يذكر عنه (عم) : وذلك أنه كان يرمز بمحنة تكون . وقتة تظهر ، ونفاق
 يشتمل على أكثر الأمة ، ومن أجل ذلك ابتنى المهديّة وحصنها ، وانتقل إليها . وكان
 يؤثر عنه أنه إذا نظر إلى سورها العالي الحصين وأبوابها الحديد ، وتكلم على ذلك
 من يكون بين يديه ووصفوها بالمنعة ، وأنه لم يبن مثلها ، يقول : كل ذلك إنما
 أعدناه لمقام ساعة من النهار . فلم تكن ندري ما معنى قوله ذلك حتى ظهر الدجال
 مخلد بن كيداد ، وهاجت فنتته ، واشتملت على أكثر الأمة . وجاء بمن كان معه
 حتى وقف بباب المهديّة (1) ساعة من النهار / . وكان ذلك آخر ما انتهى إليه . ولم
 يزل بعد ذلك في نقص وانحطاط حتى أقدر الله (ع) المنصور (ص) [عليه] ففض
 جسوعه ، وأخذ أسيراً برمه بعد أن طلبه في الفياقي والقفار وشواق الجبال ، حتى أظفرو
 الله (عج) به ، وأمكنه منه ، وكشف به جلاب تلك المحنة ، وأطفأ به نارها .

ثم ذكر المعز (عم) الحديث الذي كنّا نسمعه أيضاً يؤثر عن المهديّ (عم) في
 كاشف هذه المحنة ، ومطفىء نار هذه الفتنة ، أنه ذكره في بعض آياته ، فقال : صاحب
 هذا الأسر في هذا الوقت حمل في بطن أمه ، وعن قريب يؤلد . وكان
 المنصور (ص) حتملاً في ذلك الوقت ، وكان عند المهديّ (ص) حمل فولد
 المنصور (ص) وولد / أبو الحسن للمهدي . وكانت أمه قد قالت - وهي حامل به -
 للمهديّ : إنني رأيت كأن القمر في حجري وأنا أرضعه .
 فلما ولد المنصور وأتي به المهديّ ليبارك عليه ، دعا بأماً ولده
 أبي الحسن وقد ولدته (2) فدفع المنصور إليها وقال لها : أرضعيه مع ابنتك .
 ففعلت مسرورة بذلك فرحة به . فلما أرضعته ، قال لها المهديّ (ص) :
 أنذكرين الرؤيا التي رأيت أنك ترضعين القمر وهو في حجره ؟

قالت : نعم يا أمير المؤمنين (ص) .

(1) ذكر المقرئ خير بناء المهديّة والموقع الذي اختاره لها المهدي (اتماظ الخطأ ، 101-103) .
 (2) ولد المنصور بقيادة في أول جمادى الثانية سنة 301 . وأبو الحسن (أو الحسن) عيسى بن المهدي ولد
 أيضاً في هذه الآونة ، حسب كلام الثمان هنا . ومات مع المنصور سنة 302 (انظر ملاحظتنا)
 الخطأ - الملحق 12) . وفي هذا الخبر يظهر ميل المهدي إلى المنصور وتيقظه له بالخلافة منذ أن كان
 رضيعاً .

(ف) قال لها المهديّ (ص) : فهذا تأويل رؤياك . ثمّ لم يلبث ابنها أبو الحسن أن جدّ فذهب بصره ، فأيقنت أنّ رؤياها كانت للمنصور (ص) مع تأويل / المهديّ (ص) لها ذلك .

قال المعزّ (ص) : فكانت بعد ذلك من اليقين والولاية لنا في غاية ما يكون عليه أهل الإخلاص ، وكبرتْ وأسنتْ وهي على ذلك . وكانت تقول لو لدّ المهديّ ونسائه بعد وفاته : والله لقد خرج هذا الأمر من هذا القصر - تعني قصر المهديّ بالله (صلح) - فلا يعود إليه أبداً . وصار إلى ذلك القصر - تعني قصر القائم بأمر الله - فلا يزال في ذريّة صاحبه ما بقيت الدنيا . وإذا رأيت الواحدة من نساينا ، قالت : هذه السيّدة ، لمن كانت منهنّ قد ولدت إمّاماً ، فيقول لها بناتها : لقد كبرت ونخلطت . فتقول : أما الكبريّة فنعم ، وأمّا المحيط فلا ، والله ما أنا / بمخلطة ولكن سمعتُ ذلك من علم الأئمة .

ولم تزل على ذلك حتى ماتت .

قلت : رحمها الله (تع) .

قال : نعم ، ونفعها اعتقادها .

حديث في مسامرة :

280 — (قال) وسأيرت المعزّ لدين الله (ص) يوماً في بعض ما خرج . إليه ، فسألني ابتداء عن نفسه الشريفة - حماها الله من كلّ سوء - عن الأهل والصبيّة والولد والدخلة سؤالاً لو كان من أحد الأصدقاء المساوين في الحالة لتعاضمت له واعتقدت يدا له عندي به . وانبسطتُ إليه لما بسطه من فضله انبساط العبد الوائق بخنان مولاه وإقباله عليه ، أذكر حال الدخلة والولد والصبيّة على حسب ما يجري بيني وبينهم بإسقاطي / التكلف ، وهو مقبل عليّ بوجهه الجميل الشريف ، متبسّم لما يسمعه من الحكايات عنهم ، ويستريديني ، حتى بلغتُ من ذلك إلى ذكر البنات وأولادهنّ وما يجري مجرى ذلك . وجعل بفضله يسألني عن صغيرهم وكبيرهم وأحوالهم

ثمّ ذكر ولديّ عبديّه ، فقال : ما لهما ولّد بعد :

فقلت : يا مولاي ، لكل واحد منهما جارية ، وكأنهما لم يَتَّصِمَا بهما للولد ،
وأتاقت نفسيهما إلى ما هو أحسنُ منهما ، وإلى التزويج .

وذكرت له ما عاق عن ذلك ومنع منه من أني لم أنظر لهما في مساكن بَعْدُ .
قال : وأظنك أيضاً ملت إلى الجواري لمقاربة الثمن فاشتريت لهما / ما لا يصلح لملئهما ؟
قلت : لا والله ، ما اشتريتهما ولكنهما من رفيق كان مولانا (ص) من بهم
على عبده من رفيق القسيء .

فقال (ص) : وهذا أعجب ! ما في أولئك ما يصلح لمثل هذا ، ولقد ضيقت
عليهما .

قلت : يا مولاي ، على أن ينظر عبدك لكل واحد منهما في مسكن ويزوجه .
فقال (عم) : إلى متى يكون هذا ؟ والله لئن لم يَفْرَحَا ولم يسرا في أيماننا وإقبالنا
عليك وعليهما ، ويسر كذلك جميع أولياتنا ، فأنتى كانت لهما مسرة مثلها ؟

فقبلت عَرَف القرس وقلت : يَمُدُّ الله في أيام أمير المؤمنين (ص) ويصل .
إقباله على عبيده وجميع أوليائه ، حتى يسر بذلك ذراري ذرايهم ، ويُسَبِّح / الله
من فضله عليهم ما يسره ، ويكبت أعداءهم .

قال : فعل الله ذلك . وأما ما ذكرت من تزويجهما ، فبالله عليك إلا عدلت
عنه ، فقليل لرجل ما تقع الموافقة من النساء . وإن كانت موافقة لم تعدم مخالفة من
الأصهار ومن يتقرب بقربهن ، فيجمعك الخلطة مع غير الشكل . وكيف ، والغالب
اليوم على النساء عدم الموافقة ، والأمة التي تصلح أن تتخذ للولد تُخْتَبَر وتجرَّب ،
فإن كانت موافقة اتَّخَذَتْ ، وإن لم تكن موافقة نُظِرَ في غيرها أحسن وأوفق ؟

فقلت : أصاب أمير المؤمنين ، أصاب الله به المرشد ، ووفق في قوله ، أدام
الله توفيقه ، والسعادة والرشاد فيما رآه / لعبيده . وهذه ساعة جرت بالسعد لهم
بحسن رأيه وجميل نظره ، فمد لأوليائه وعبيده وللدن والدنيا في أيام عزه وتمكينه
وطول بقائه ، ودوام مسراته .

وانصرفت وقد ملئتُ سرورا بما كان من اختصاصه إليّ بمثل هذا الذي
لا يختص به الصديقُ صديقه ولا الحميمُ حميمه .

توقيع (1) :

281 - (قال) وأمرني الإمام المعزّ لدين الله (صلع) بتأليف شيء من العلم وقفّني على جميع معانيه ، وأصل لي أصوله ، وألقى إليّ جملة من القول فيه . ولم أكن قبل ذلك تقدّمتُ في تأليف شيء منه ، ولا اتّسع علمي فيه اتّساعاً يوجب أن أقدم في تصنيفه . فلما فتق لي / المعنى فيه ، ولخصه لي ، وأوضح لي معانيه ، وأمرني بتأليفه وبسطه ، تقدّمت في ذلك تقدّم واثق بعون الله به ، إذ كان عن أمره (ص) . وتهبّت أمره ولم أرني أبالغ فيه ، ولا أنتهي منه إلى ما يرضيه .

فابتدأت منه جزءاً ورفعته إليه (ص) ولم أفرغ منه إلاّ عن مشقة شديدة ، وأنا أرى أنني مقصّر فيما وليت . منه ، ورفعت معه رقعة وصفت فيها بعض ما اعتراني فيه . فوقع إليّ في أسفلها صلوات الله عليه : يا نعمان ، وقفتُ على الكتاب الذي عملته فرأيت قد جاء حسناً ما بعده أحسن ، فتماد على عملك فيه ، أحسن الله عونك ، وأجزل أجرك !

فوالله / ما هو إلاّ أن قرأت توقيعَه هذا بخطّه (عم) وقبلته ووضعت على صدري ، فكان الله (تع) أوصل إلى قلبي في ذلك مادّة من المَحْوَةِ التي دعا لي بها (صلع) فتحتُ ما كان انغلقَ عليّ من معاني ما بدأت به ، وقدّرت أنه يأتي قليلاً ، فانفتح لي من معانيه ووجوه أجناسه ما جاءني منه فوق ما أمّنته وأضعافُ ما توهّمته ، وبدأت في الذي يلي منه ما رفعته ، فكان أيسر شيء عليّ وأسهلّه ، فرأيت تعجيل إجابة دعوته لي (ص) بحسن المعونة فيه .

توقيع آخر :

282 - (قال) وكان المعزّ (ص) أقطع أوليائه مواضع يبنون فيها بالمنصورية المباركة . وكان البنون والبنات وبعض المقرّبات / سألوني في سؤال ذلك لهم ليجمع

شملهم وتقارب مساكنهم ، ولما في ذلك من ستر الحرم عند حاجتهم إلى التزاور والتفقد من بعضهن لبعض وأنس بعض الجميع ببعض ، ولما نالهم في التفرق من الوحشة والانقطاع ، ولتضايق بعض مساكنهم ، وكون بعضهم معي في مسكن ضاق بهم لما اتسع بنا فضلُ وليّ الله ، وكثرت نعمته عندنا .

فرفعت إليه (صلح) رقعة أسأله فيها ذلك إجلالا عن مواجهته بالسؤال ، وذكرت فيها ما دعاني إلى سؤال ذلك من سؤال الولد ومن ذكرته إياه . وإن ذلك لو كان لنفسي لكان في أقل ما أنا فيه بُلغة مع الكبير وقرب الأجل .

وكان رقمي / لهذه الرقعة في يوم جمعة . وسألته مع ذلك منشورا في حاجة لي ، وما أقرأه في ذلك اليوم على جماعة المؤمنين ممّا عودهم أن يُقرأ عليهم في كل جمعة ، ويخرجه من عنده (ص) ، فأقرأه بعد انصرافه من صلاة الجمعة وعن حلقة المناظرة ، وقراءة كتب الفقه بالجامع ، وبعد أن يحتفل المؤمنون في قصره - عسره الله بطول بقائه - فأقرأ عليهم في كل جمعة كذلك ما يُخرج إليّ من الحكمة والوصايا والموعظة والعلم الحقيقي .

فوقع إليّ : يا نعمان ، قد أخرجنا إليك ما تقرأه اليوم ، والذي سألتني من أمر السجل ، فاجتمع فيه مع جوهر (١) يكتبه لك : ولا نصف نفسك بالكبر وتحدثها / بقرب الأجل ، فالله (عج) يهلك السلامة والعافية حتى تبني في أيامنا ومعنا حيث يختاره الله ويرضاه لنا من أرض المشرق بالأبنية الواسعة المثيفة ، وقد جمع الله لنا بلسوغ الأمل في الدين والدنيا ، وما ذلك على الله بعزيز . ونحن نأمر لك بما سألتني وفوق ما أمّلتني إن شاء الله .

فقبلت توقيعته ، وأحسنت - عليم الله - من وقت ذلك فما بعده ، في نفسي قوة ، وإنبسط أمني ، ووثقت بأن الله (عج) ييقيني حتى أبلغ ما أمّله (صع) . فما

(١) هذه هي المرة الأولى التي يذكر فيها القائد جوهر باسمه ، وإننا يكني عنه التمنان عادة بلقب « القائد » . ويظهر من جواب المزمع هنا أن جوهر كان كاتبه المكلب بتدبير شؤون القصر ، ومعلوم أنه يدعى أيضا عند المؤرخين بجوهر الكاتب . ونجد في سيرة الأستاذ جؤذر (ص 95) إشارة أخرى إلى هذه الوظيفة « الإدارية » عند جوهر ، إذ يكتب المزمع توقيعاً لجؤذر يقول فيه :

« ... فاذكر خبرها - غير الإبل التي كسرت المكوس عليها - لجوهر عن أمرنا » ليكتب لك كتاباً يسأ أردت ... » .

أحسبني ما سمعته (عم) يؤملُ ما قد رأيتُ اللهَ (عج) قد بلغه أمله فيه مما هو أصعب وأبعد من هذا الذي ذكره وتمنّاه (ص) ، حتى لقد قلتُ له في بعض ما شاهدت من / ذلك : يا مولاي تمنّ وأكثِرْ، فما زلنا نرى أن الله (عج) يبلغك كلَّ ما تؤمِّلُهُ .

توقيع آخر :

283 - (قال) ولا نصب نفسه الشريفة لأخذ ميثاقه على المستجيبين إليه (1) ، وولي إخراج ما يقرأ عليهم على نحو ما تقدّم القول فيه ممّا يُرَبِّونَ به ، ويرتفع من يرتفع في درجات العلم . الحقيقيّ له ، نصبني (2) (صلح) لقراءة ذلك عليهم لئلاً يقع فيه نقص ولا زيادة ولا استحالة ، إذا كان مكتوباً في كتاب يقرأ بلا زيادة عليه ولا نقص منه . فكثير المستجيبون وعظمت رغباتهم ، وأقبلوا من كلِّ أُنْفٍ يقطعون البحار والقفار إلى ذلك من نيل رحمته ، وصارت لهم بكلِّ مصر جماعة وألفة واجتماع على طلب العلم / والحكمة ، وبثّ فيهم (صلح) ما يقرأ عليهم ، وتواترتْ عليّ كتبُ جماعة من أهل ذلك من قريب البلدان وبعيدها يسألون الزيادة من فضله ونعمته .

فرفعتُ ذلك إليه ، وسألته إسعافهم ببعض ما يخرج به ليُقرَأَ (3) على من يحضرته المرضية ، وأنهيتُ إليه رغباتهم وسؤالهم . فوقع إليّ : كثر الله المؤمنين

(1) من بين رسوم الدعوة أخذ العهد والميثاق على المستجيبين - وهم الدعاة الجدد المنتهيئون للدخول في الدعوة - والعهد والميثاق شرط أساسي في دخول المنسحب كلية في الدعوة ومفاتيحه بأسرارها وترقيته في درجاتها. يقول حميد الدين الكرمانلي في رسالة الكافية ، (مجموع الرسائل ص 411) : وإننا وجب أخذ اليهود والمواثيق من الناس في دين الله خالين :

أسدعها لكي تجب عليهم الحجة من جهة الله بقولهم ما يقبلونه من أوامر الله (ثم) وبذلهم القيام بها وإن قصروا فيها ، فتكون مجازاتهم بحسب فعلهم بعد الميثاق .

وثانيتها لكون الخلاف فيما بين الناس موجوداً ولما كان في الإطلاق ما من كانت سريره غير الإخلاص لله وفي الله ، ولئلا يكون من تعاهد عينا وعدوا الإمام أو الدعاة من المكر بأئمة الدين . فتمنّ الاستمرار بمكانه فما أراد من ... أكثر من الانسحاب به ، الأمر في الميثاق إلى أمانته بعد الإصرار ... ما على الناقصين ، وبالوفاء أن ... ما المؤمنين . ولذلك كان الإنشاء فيجبون إلى دعوتهم . والعهد والميثاق رسم سابق من الله (ثم) ...

ويقول المقرئ ، (خطوط ج 2 ص 227) بعد ذكر الآيات الدالة على العهد والالتصيب : « فأعلنا صفة يمينك وعاهدنا بالموثّق من أمانتك وعقودك أن لا نقشي عليك أحداً ، ولا تغلب لنا غيلة ولا تكتمنا نصحا ولا قوالاً لنا عدواً » . فإذا أعطي الله « أعلنا جملاً من مالك نجعله مقدمة أمام كشفنا لك الأمور وتحرّكك إياها ... » فإذا عه الداعي ، وأن أجاب وأعطى ، نقله إلى الدعوة الثانية انظر صيغة الله خطوط ج 2 ص 232-234 ، والغزالي : فضائل الباطنة ص 27-29 ، وأرفع رسائل أسد

(2) في « أ » و « ب » : ونصبي ...

(3) ب : اسقرا .

ان الناس فيمنع
على ما يدبره
بادة الله (عج)
سحق بالنقص
الناس الذين

ان الداعي يقول
سرا ولا تصاهر
ال له الداعي :
الدعوا أسك
في المقرئ :
ص 69-79 .

ومحقّ الكافرين ، وما سألتَ وسألوا إلاّ ما ينبغي إسماعُهم به ، ونحن نتصفّح من ذلك ما يصلحُ لهم ونُنفِذهُ إليهم إن شاء الله (تع) .

توقيع آخر :

284 - (قال) وكنتُ ربّما أفدتُ الفائدة من فضل الله وفضل وليّه من عَيْنٍ وعُروضٍ وطعامٍ وغير ذلك ممّا يجب فيه حقّ الله الذي / أمر (عج) بدفعه إلى أوليائه والخروج منه إليهم ، فأتوخى أن يجتمع فأوصله جملةً . وربّما كان منه ما لا يتهيأُ ببعده وما يلزم الحاجة في الوقتِ إليه ، فأؤخّر الواجب فيه إلى أن يتهيأ وجوده ، وأُثبِتَ ما قد لزم مني من ذلك في كتاب وصيّتي خوفاً الحديثان ، ولم يمكنني غير ذلك . ثمّ خشيتُ أن يكون فيه عليّ لائم ، فرأيتُ مطالعة مولانا المعزّ لدين الله (صع) ، وسألته تحليلي منه بفضلِهِ إن رأى ذلك أو الأمر بمّا عملتُ عليه ، فوقع إليّ : يا نعمانُ، أنت من ذلك في حلٍّ وسعة ، فنيّتُك تنوب عنك ، ففعلك الله بها في العاجل . والأجل .

كلام في مسايرة :

285 - (قال) وسأيرت الإمام المعزّ / لدين الله (صلع) في بعض ما خرج إليه فذكر ما ينسب إليه إلى الأئمة من يسمّى بولايتهم ويدّعي الدعوة إليهم فيما بعد ونأى عنهم من الباطل الذي يرأّهم الله (عج) منه ونزّههم عنه ، وبنحو لو أنهم إيتاه من الخروج عن حدّ مراتبهم التي أقامهم الله (تع) لها إلى ما يخرج عن ملّة جدّهم (ص) ، ويقطع عن دعوتِهِ التي نصبهم الله (تع) لإحياء ما أمات المبطون منها، وغَيَّرَهُ المُبْتَدِعُونَ من سُنَنِهَا ، وجعلهم (عج) حفظة لها ، فلن (صع) من فعل ذلك منهم ، وقال به ، ونسبه إلى أئمة الهدى (صع) . ثمّ قال : وأعجب ممّا يتحلّه هؤلاء الفسقة ويعتقدونه من تبديل دين الله والخروج عنه ، وإضافة / ما يذهبون إليه من ذلك (1) إلَيْنَا ، أن بعضهم ربّما

(1) في «أ» و«ب» : ما يذهبون من ذلك إليه إلينا .

تجراً علينا بإظهار ذلك إلينا ، ومراسلتنا ومكاتبتنا بما زخره من باطله وكفره بالله وبرسوله محمد جدنا (صلع) ، وما بسطه في قوله من تفسير شريعته وهدم ملته ، وابتداع بدع يتدعونها في دين الله من ذات أنفسهم وبما يتلقون به مما يأخذونه من اتحال مذل أهل الكفر وخصايف باطلهم ، فيسبونونها في كتب يؤلفونها وينسبون ذلك إلينا ، حتى إن بعضهم كتب إلينا يذكر أنه أقام شريعة وأكدها بحيل قبلها العقول ولا يدفعها من سمعها ولا ينسك عنها ، وألف لها كتابا كالقرآن لشريعة الإسلام / ، وأن التاموس يغشاه لذلك بأن يقيم لنا ويصلي علينا في كتابه ، و[مثل] هذا من عجب القول .

وكانت صلاته على نفسه أشبه بقوله هذا القدر (1) ، والله يعلم ما داخلني • من ذلك ، من الغم والوحشة . وأكثر ما فرغت فيه وقدرت عليه ، أن تبرأت إلى الله (عج) من قوله ، ولعنته . وهذا من حبال الشيطان ، وما يريد به الصد عتاً من سمع بأن مثله يضاف إلينا ونحن برء ، بحمد الله ونعمته ، منه ، فيما بيننا وبين الله وبين أوليائنا (2) الأخدين عتاً حقيقة ما نحن عليه ، العارفين بالمنازل التي أنزلنا الله (عج) بها من منازل أئمة دينه الذين نصيهم لعباده ، ولن يضربنا - إن شاء - الله - افتراء الظالمين المبطلين علينا وما ينسونه من الباطل والبهتان إلينا . وإتباع يهلك من أجل ذلك من انتحل وافتمله ومن صدقه فيه وقبله منه ممن (3) يزعم أنه يتولانا أو من يتخلده علينا حجة ممن عادانا .

قلت : أعاد الله أوليائه وبرآهم من قول المبطلين الكاذبين عليهم القائلين فيهم بخلاف ما هم عليه . وأعجب ما سمعه عبد أمير المؤمنين عن هذا القائل قوله إنه احتال بحيل توهم بها أن الحق ما افتعله . فإذا كان قد أقر بأن [ها] حيل احتال بها فكيف يدعي الحق لها ؟

فقال (ص) : أو ليس كذلك انتحال هذا الفاسق ، ومن كان في مثل حاله ممن يقول بقوله ، أن الذي / أنى به النبيون (ص) من البراهين والكتب والآيات إنما

(1) القراءة هنا تقريية ، ولعل المعنى هو : وكان الأول أن يدعو إلى الصلاة على نفسه لا علينا ، فيشبه فعله هذا قوله السابق في الضلال . فيكون ذلك منه أقل شناعة مما زخره فينا وما أحدثه في الإسلام .

(2) ب : أوليائه .

(3) ب : من .

كان ذلك يحيلُ منهم احتالوها، وأمور أوهموها الناس بها ؟ هذا اعتقاد كلِّ من دفع نُبُوَّةَ النبيِّينَ - صلوات الله عليهم أجمعين - الذين نَزَّههم الله وبرَّاهم من قول هؤلاء الفاسقين . وهذا اللعين أحدهم ، ومثله كثير ، لما اعتقد مثل هذا، وزين له الشيطان ما زينته منه . لنفسه ، وعلِمَ أنَّه إن (1) ادَّعى ذلك لمن يعرفه ، ونسبه إلى نفسه، لم يقبلْ منه ، فأراد أن ينسب ذلك إلينا ليصلَ به إلى ما يريدُه من جمعِ حطام الدنيا به ، وأن يُوهِمَنَا أنَّه أراد ، بذلك ، الدعاءَ إلينا وتعظيمَ أمرنا عند من يدعوه ويستجيب له ، وتوهم أنَّ ذلك / يزكو له عندنا ونقبلُه منه ، فيستدعي الناس إلى حقنا بالباطل الذي زينته وزخره بزعمه لنا ، وما هو اعتقاده الفاسدُ برأيه الضالَّ المضلَّ لعمرة الله وأمثاله ، وأمكنتنا منهم ليطهرَ الأرض من رجسهم ويقطعَ عنا شناعتهم بفضله .

كلام (2) في فضل قوَّة النفس :

286 - (قال) وسأريت الإمام المعزَّ لدين الله (ص) يوما في بعض ما خرج إليه، فذكر فضل النفس فقال: أتيت منذ يومين بأسد ميت، هائل الخلق، عظيم الجثة، ضخم الأعضاء، فألقيت بين يدي، وجعل من كان بالحضرة عندي يقلَّبون أربابَه ومخالبَه وينظرون إلى عظيم خلقه وظاهر ما يدلُّ عليه من شدته / وقوَّته ويتهلَّلون ذلك ويستعظمونه . فقلت لبعضهم : هذا ظاهر ما كان يبطش به ويخافُ له من بأسه وسَطوَّته ، تقلَّبونه بأيديكم الآن لا تخافونه ولا تتقون منه ولا تخشون سطواته عليكم به . فهل ترون ذلك يغني شيئا أو يخاف منه أحدٌ إذ فارقه ما كان مستجنا فيه من النفس التي بقوتها كانت ... من هذه الأدوات ما تفعله ، وهي التي كانت تستعملها فيما يسرَّهَبُ ويُسَّهَرُ رُفُّ منه ؟ هذا الجسد والخلق الهائل الذي أنتم اليوم تستكبرونه وتستعظمونه وتستهللون منظره ، هذا هو لا (3) يغني شيئا لما فارقتهُ القوَّةُ التي كانت فيه كامنة مستجنة ! ففيها / فكثروا ، وإياها فاستهيلُّوا واستعظموا ! وفي

(1) أ : واعلم انه ان ادعى ...

ب : واعلم انه ادعى ...

(2) ب : كلام في ساييرة في ...

(3) في النسختين : وهذا هو ، عوض : ها هو ، وهو تعبير شائع في الكتاب .

قدرة الله (عج) فيها وتديره إيتاها وإحكامه لها فتفكروا! واعتبروا ذلك حقّ الاعتبار، فهو ممّا إليه من هذا تنظرون ، وإيتاه تهوّلون وتستعظمون ، أحقّ .

فجاء (صلح) في هذا القول بأصل من البيان في النفس والبرهان . يطول فيه غوصُ الفكر ، وتنشع منه الدلائل والعبر ، ويشهد بفضله ما بطن على ما ظهر ، ويقوم حجة ودليلا لمن وفقّ وهدي فأبصر .

حديث في بواهر الأئمة :

287 — (قال) وذكر الإمام المعزّ لدين الله (ص) يوما وأنا جالس بين يديه أمرَ الفتنة وما جرى فيها من المحنة . فذكر بعض من كان بين يديه ما أنفق فيها / القائم (عم) من الأموال بقول مجمل ، يستكثرُ ذلك ويستعظمه . فقال المعزّ لدين الله (ص) : أفلا أخبرُكم عن جملة ما أنفقَ فيها ؟ قلت : يخبر أمير المؤمنين بما أحبه ، فإننا لنحبّ ذلك .

قال (عم) : أمر (عم) هذا — وأوماً بيده إلى خازن بيت مال القائم (1) وهو بين يديه — أن لا يُخرجَ من النفقة في ذلك إلاّ من ماله ، وعزل له مائة ألف دينار واثني عشر ألفَ ألفِ درهم ، وقال له : احذر أن تُنفقَ في شيء من أمر هذه الفتنة شيئا من غير هذا المال ، فإنك إن أنفقتَ شيئا من غيره ذهب ضياعا ، ولا بدّ من أن يتنفّد هذا المالُ في (2) هذه النفقة كلّهُ .

فوالله ما زاد عليه ولا نقص منه ، ولا / كان إلاّ كفاف النفقة في ذلك حتّى انقضت الفتنة بفرأه .

ثمّ نظر إلى الخازن فقال : أليس كذلك كان الأمر ؟

قال : نعم ، كذلك كان أمرني القائم (عم) ، وما أنفقت (3) غيره وما بقي منه درهم فما فوقه ولا . احتيج إلى غيره .

(1) « صاحب بيت » أوالحسن بن عليّ الداعي « (ابن حماد : أخبار ، 21) .

(2) سقط من ب : أنفقت ... هذا المال .

(3) ب : من غيره .

في الزهد في الدنيا :

288 - (قال) وذكر المعزّ لدين الله (صلع) يوما بناء لبعض الأولين وما فيه من العجائب ، فذكر بعضُ مَنْ حضر ، بناء المعزّ (ص) وما هبّاهُ الله (عج) من بناء النهر المُعزّي وإجرائه في القناة العجيبة المرسوعة بالحجر والجيرة المنيّة به العجيبة البناء مسيرة يوم ، ثمّ بناء القصر الشامخ العظيم البنيان بالحجر المنحوت المقطوع من الجبل ، على بعد مسافته / (1) ، ولم يتهبّا لأحد من ملوك الدنيا الذين ملكوا الموضوع أن يضعوا فيه حجرا على حجر ، وبناء الإيوان (2) العجيب الشامخ وجرو العمدة الهائلة من مسيرة يوم إليه ورفعتها ، بعد أن أجمع الناس على أنّه لو اجتمع أهل الأرض ما استطاعوا حمل ذلك منها .

فحمد المعزّ (ص) الله على ما هبّاهُ له من ذلك ، وجدّد شكره ، ثمّ قال : والله ما أردنا بهذا علواً ولا افتخارا ، وإنّا لعل بصيرة . وبقين واستعداد لفارقة ذلك وتركه عمّا قليل كما ترك غيرنا مثله ، ولكنّ لَمّا ملكنا الله (عج) وأعطانا ، أظهرنا نِعْمته . ما للدنيا (3) وما فيها عندنا حظّ ، ولو كان

(1) النهر المعزّي ، والقناة المنيّة والقصر الشامخ : اشارات إلى مبنيات المعز بالمنصورية . وقد أشار إليها ابن حماد أيضا فقال :

« وهو الذي بنى الإيوان بالمنصورية وبنى المعزية بها ، وبنى قناطر ساق الماء عليها » (ص 47 من أخبار ملوك بني هبيل) .

ولعلّ « النهر المعزّي » والقناة المرسوعة يعنيان الساقية التي تجلب الماء من الجبال البعيدة إلى البركة العظيمة التي بها سمي القصر « دار البحر » ، كما سمي في رقادة الأغلبية ، ويسمى في قلعة بني حماد فيما بعد .

ونجد ، في قصيدة مدح بها علي الأياشي التونسي ، الخليفة المعز ، وصفا القصر والبركة والساقية :

« ... تحف بقصر ذي قصور كأنما تسرى البحر في أرجائه وهو متاق
« له بركة لماء ملء فضائه تحب بقطريها العيون وتمنق
« لها جفول ينصب فيها كأنه حسام جلاه القين بالأرض ملصق »

(انظر حوليات الجامعة التونسية ، 1973 ص 105) .

ويظهر أن « دار البحر » إنّما هي جزء من قصر واسع لمطه هو « المعزية » التي ذكرها ابن حماد ، ذاك ما نفهم من عبارة وردت في سيرة الأستاذ جوذر (ص 86) : « ... وأسكنه (المعز) أسكن جوذرا » عندنا في دار البحر داخل قصره المبارك هذا ، وقد ذكر القاضي النعمان « قصر البحر » فيما سبق ، ص 326 .

هذا وإن نتائج الحفريات الجارية بالمنصورية لم تنشر إلى حد الآن ، ولملها لا تسمح بضبط جميع المعالم الفاطمية على حقيقتها . (وانظر ص 326 تنبيه 2 وص 33 تنبيه 2) .

(2) نقلنا في التنبيه السابق كلام ابن حماد عن الإيوان ، وقد اعتمد G. Margais على هذا الاسم الفارسي ، وكفكف على اسم « الخورنق » وهو قصر آخر للمعز بالمنصورية ، فتحدث عن تأثير الفن المعماري الإيراني في المعالم الفاطمية . (المراجع المذكور ص 119) .

(3) ب : وما للدنيا .

لها عندنا حظاً / بلذناها لهؤلاء ، وأوماً بيده إلى ما بين يديه من الأموال وإلى الناس من أهل بلدو وحضر ، وهم يمسرون يمين يديته بمن يظهرون من ولادهم ، ويعطي كل من يمر منهم من صغير وكبير وشريف ومشروف (1) .

في ذكر النصر :

289 - (قال) وانتهى إلى المعز لدين الله (ص) أن بعض البربر في الأطراف قطعوا على أهل رققة قدمت من جهة المغرب فانتهبوا ما معهم ، فأخرج (ص) إليهم عبداً من عبيده ، وأخرج معه خيلاً منهم ، وظنوا وظن كل من رآهم أن بعضهم يستولي على أمثالهم فخرجوا مستخفين بهم يتبادرون إليهم ، وقطعوا . مسيرة عشرة أيام أي يومين وبعض يوم حتى إن أكثر (هم) انقطعت / خيلهم ، ووقف كثير منها مبادرة منهم إليهم ثلاثاً يفوتهم ، وظنوا أنهم قادرون عليهم . واتصل الخبر بالبربر فأدبروا هارين بين أيديهم ، وأدركهم فحملوا عليهم حملة رجل واحد مستخفين بهم ، فاحتوا على يوتهم ، وقتلوا جماعة منهم ، ومالوا على الغنائم والأموال ، فمال البربر عليهم ، وقد افترقوا ، فمالوا منهم وهزمهم ، وحال الليل فيما بينهم ، وذهب البربر فدخلوا في الرمال وفاتوهم ، وانصرف البعث .

فقال المعز (ص) عند انصرافهم : نال هؤلاء ما نال أصحاب رسول الله (صلى) يوم حنين كما حكى الله (عج) بقوله : « وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَصَافَتْ / عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ يَمَاحاً رَحِبَتْ ثُمَّ لَئِيْلُ مُدْبِرِينَ » (2) . والله ما وثق قوم بأنفسهم قط إلا وكَلَّهم الله إليها ، ولا استهانوا بعلوهم إلا غلب عليهم . ولا توكل قوم على الله قلو أو كثروا وأخلصوا نيأتهم له

(1) الظهور أو الختان أو الإعدام : لعل هذا الحديث جرى في اليوم الذي أمر فيه المعز به إعدام الأمراء بنه : عبد الله ، وفزار وعقيل ، وكان ذلك سنة 351 في مستهل ربيع الأول ، وهم الختان إلى كافة صبيان مملكته « فأمر ولاته وعساله من لدن بركة إلى أقصى سجلماسة ، وما بين ذلك إلى جزيرة سقاية وما والاها ، في حضر وبدو ، وبحر وبر ، وسهل وجبل ، يظهرون من وجد من أولاد سائر الخلق ، حرهم وعبيدهم ، وأبيضهم وأسودهم ، ودينهم وشريفهم ، ومليهم وذمهم (هكذا) ، لمدة شهر ، وتوصد على تسرك ذلك ، وأمرهم بالقياس جميع فقفاقتهم من مطسم ومليس وشرب وطيب ... » (المقرئزي ، أتماظ ... / 135) .

وسيدكر التعمان هذا الحدث بالتفصيل فيما يأتي من هذا الجزء (ص 536) .

(2) التوبة ، 25 . وحين راد بين مكة والطائف ، حارب فيه الرسول (ص) في اثني عشر ألفاً ، وقال بعض الصعابة أصحبا بهذه الكثرة : أن تغلب اليوم من قلة . فقبلوا وبقي الرسول (ص) في جمع قليل (انظر تفسير البضاوي 280/2) .

وَأَيُّقُوا أَنْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِهِ، إِلَّا أَيْدَهُمُ اللَّهُ بِنَصْرِهِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ لَا شَرِيكَ لَهُ حِكَايَةً عَنْ طَالُوتَ وَأَصْحَابِهِ فِي قَوْلِهِ : « وَكَلَّمَا بَرَزُوا لِحِجَالُوتَ وَجَسَدُوا قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبِيراً وَتَبَّتْ أَعْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (1) » . وقوله وهو أصدق القائلين : « كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (2) » .

ثم قال المعزّ لدين الله (ص) : قد جاءتنا الفتنة ونحن في سبعين ألف / مقاتل أو يزيدون فاستخفوا بالعدو ، فما زال يصيب منهم وينقص من عددهم حتى هلك الجبارون منهم والمخالفون والواقفون بأنفسهم ، حتى إذا لم يبق مبتأ إلا سبعمائة رجل (3) ، والعدو في ما لا يحصى . عدده ، أظهرتنا الله عليهم ، وأظفرتنا بهم ، ومكنتنا من رمتة رئيسهم ، وفرق جمعهم ، وقتلهم بأيدينا وأيدي أوليائنا الذين أخلصوا لله وتوكلوا عليه ، وأيقنوا أن لا حول ولا قوة إلا به ، وعلّموا ضيعتهم وقلة عددهم ، وأهلك عدونا لما بطروا وأشيروا وأعجبهم أنفسهم مما نالوا . وهذه سنة الله في الأولين والآخرين .

ثم أوما بيده إلى رجل من أوليائه قد كان خرج في / بحث فأصابته نكبة فقال : والله لقد قال لي هذا وقد توجهت إلى الموضع الذي كان قوض إليه لما رأى ما معه من الجمع والعدة : والله لو أمر [إني] أن أخرج بهؤلاء إلى أطراف الأرض لخرقت . (قال) قلت له في الوقت : لا تقل مثل هذا ولا يدخلك المصحب بنفسك وبمن معك ، وتوكل على الله ، وثيق به وبنصره .

فناله ما قد ناله . ولا أظن ذلك إلا لإعجابه بمن كان معه وما نهياً له من القوة ، وإن كان بعد ذلك قد زكا عمله ، وفتح الله على يديه وأظفروه ، لما عودنا من فضله . وكذلك هؤلاء البربر الأندال : قد كنا أمرنا من يخاطبهم في رد ما استكبروا لأهل هذه الرقعة ، فامتنعوا / من ذلك . فلما وقع بهم ما وقع ، وإن أفلتوا ، فقد قتل منهم بشر كثير ، وشرّدوا إلى موضع لا يقيمون به إلا هلكوا خصاصة ، فأرسلوا

(1) البقرة ، 250 .

(2) البقرة ، 249 .

(3) كان الجيش الفاطمي بعد سبعين ألف مقاتل حين اندلعت ثورة أبي يزيد ، فنقص إلى سبعائة رجل هذا التقدير من المعز لم يذكر عند المؤرخين ، فيما نعلم .

إلينا يتضرعون ويسألون الأمانَ على أن يردّوا ما أخفوه لأهل الرقصة ويأتونا بمال بدلوه لينؤمنهم على أنفسهم .

وهذه عادة الله الجميلة عندنا فيمن عند أمرنا . ومن بطر من أوليائنا وجندنا وأعجبته نفسه ، أدبه الله بمثل ما أدب به من ذكرناه منهم من غير وهن يدخل علينا ولا نقص ينسب إلينا . وذلك بما عودنا الله . جلّ وعزّ من فضله وإحسانه وطوّله وامتنانه ، فله الحمد لا شريك له .

رؤيا رآها المنصور (صلى) :

290 - (قال) وذكر المعزّ لدين الله - صلوات الله عليه - المنصور، قدّس الله روحه وصلى عليه ، وما قسام به من أمر الفتنة حتى جلاها الله على يديه ، وما ناله من ذلك في طلب مخلد اللّعين في فيافي الصّعاري وقرون الجبال حتى أقره الله (عج) عليه ، وما أحدث ذلك عليه من العلل .

فقال (عم) : لقد أخبرني (صلى) بعد انصرافه أنّه لما اعتلّ بتاهرت العلة التي أشفى منها على الموت ، اشتدّ يوماً به الوجع ، ويش من نفسه . (قال) : فذكرت ما يجب لله (عج) عليّ من تسليم الأمر إليك والوصيّة بذلك ، وما يجب أن أوصي به ، فأرسلت في طلب فلان وفلان - وذكر جماعة من وجوه أوليائه - / لأذكر ذلك من عهدي إليهم فيك . (قال) فبعد أن مضى الرسول نسيتُ وما كنتُ أنام قبل ذلك ، فرأيت رجلاً وقف عليّ فقال : ما الذي أردت أن تقول لهؤلاء القوم الذين أمرت بإحضارهم إليك ؟

قلت : أردت أن أشهدهم على عهدي ووصيتي .

قال لي : ولمّ ذلك ؟

فقلت : لما أنا فيه من العلة وقد يشت من نفسي .

فقال : أفظنت أن الله يقطع عن أملاك وقد قمت له وبذلت من نفسك في طاعته ما بذلته ؟ كلا والله لا ينالك شيء مما تخوفته حتى يجمع الله لك شملك ويُبخلك ، فيما تحبه ، أملاك من هذا الأمر . فطب نفساً وقرّ عيناً ولا تخف .

(قال) / ثم انتهت والرسول قائم ، فقال : قد حضر القوم .

قلت : أدخلهم ! فأدخلهم إلي ففرقتهم ما بعث في إليهم وما رأيته وأنا من العلة والضعف فيما لا يطمح لي بالحياة فيه من رأيي . فوالله ما أمسيت يومئذ إلا مضيقاً معافى ، وعادت القوة . في أيام قلائل باتصال الصحة ، فانصرفت بعد بلوغ الأمل ونيل البغية والظفر .

ذكر طهرد ولد المعز لدين الله (ص) :

291 - (قال) ولما أراد الإمام المعز لدين الله (صلع) أن يطهر عبد الله ونزارا وعقيلاً بنيه قدّم إلى خاصته وأوليائه وسائر جنده وعبيده وجميع رجاله وكافة من بالحضرة من سائر التجار والصناع وعامة الرعية بالمنصورية / والقيروان ، وجميع أهل مدن إفريقية وكورها من حاضر وباد ، وأمر بالكتب إلى العمال من لدن برقة وأعمالها إلى سجلنامه وحلودها وما بين ذلك وما حوته مملكته وإلى جزيرة صقلية ومن بها من طبقات الناس في حضر وبدو ، أن يتقدّموا في طهور آبائهم يوم الثلاثاء أول يوم من شهر ربيع الأول من سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة إلى انقضاء هذا الشهر ، وأمر أن يحمل إلى كل بلد من هذه البلدان من الحضرة أموال وخلع تُفرّق على كل من طهر من أبناء المسلمين من خاص وعام .

فكان الذي رأيناه حمل إلى صقلية من المال خمسين حملاً (1) سوى الخلع / ، ومثل ذلك ونحوه إلى كل عامل ليفرقه على أهل عمله . وتقدّم (صلع) في طهور ولده يوم الثلاثاء هذا المذكور ، وجلس بنفسه الزكية لظهور سائر أهل الحضرة ومن يليها من البوادي ، وأمر بضرب سرادقات بساحة قصر الجحش حول الماء وبإدخال الصبيان مع من أراد الدخول معهم من آبائهم وأمهاتهم وعبيدهم وخدمهم ، ومن أرادوا أن يطهروه من عبيدهم . واعتزم على أن يصل الطهور أيام هذا الشهر كله . وذاع في الناس أنه أمر (صلع) أن من لم يطهر ولدا يكون عنده في هذا الطهور ثم يطهره (2) بعد ذلك لمدة سبع سنين فقد أنف عن / فضله ، وخالف أمره .

(1) ذكر المقرئ (اتماظ الحفّاء ص 136) أن الخمسين حملاً كانت من الدنانير ، وأن كل حمل عشرة آلاف دينار .

(2) في أ : ثم لم يطهره ...

فسارع الناس بأنبائهم وعييدهم عن كافتهم . واتصل به ما أضيّع من ذلك ، فقال :
لقد أحسن من شيع هذا ، وما يتخلف عنا في ذلك من يحبّ أيماناً .

وكان يجلس (صلح) من وقت الغداة ، فلا يزال جالساً وهم يطهرون
ويبرّون بين يديه فيُكسّون ، ويوصّلون لا يخيب من ذلك منهم شريف ولا
مشروف ، ولا حرّ ولا عبد ، قريب ولا بعيد ، حاضر ولا باد . والخثانون
في السراقات على الكراسي وبين أيديهم المنابر لجلوس الصبيان ، والقوم يسكنونهم
في حجورهم وينرون النرات المُنسكة للدم على خثاناتهم ، ويقفون في البخور
وماء / الورد على رؤوسهم ، ويرشونهم على وجوههم لما يترهم من الرّوخ ،
والسند بأصناف الملاعب قيام عليهم يُلّهونهم ويصحبون من طهر منهم
يزفون به إلى منزله (1) .

وكان الذي أعطاه الخاصة من الخلع والصلات على أقدارهم ما يتفاوت ويطول
ذكره . وكان الذي أعطاه العامة من الصلة غير الكسوة : لكل صبي منهم مائتا درهم
إلى مائة وخمسين . وأقلّ ما أعطى المجهولون من أهل البوادي ونظرانهم وعييدهم :
كل صبي منهم عشرة دراهم . وكان يطهر في كلّ يوم من أيام هذا الشهر منهم
من عشرة آلاف صبي إلى خمسة آلاف (2) أقلّ ذلك . وأكثر الناس الخوض / والحديث
في ذلك ، وتعاضموه ، وأجمعوا في ابتداء الأمر أن ذلك لا يتم وأن الأموال لا تنهض
به ، وذكروا لكثرة ما (3) رأوه من الخلاق أن ذلك لو وصل حوالا لما انقطع الناس
ولا أتى على آخرهم فيه .

وكنتم ممن تعاضم ذلك وتداخله الإشفاق منه ، وعرضت يوماً بذكر ذلك ،
فقال لي : يا نعمان ، طب نفساً ، فقد عزلنا لهذا ما لا نرى أننا نأتي على نفقته
فيه بأسره . والله ما هو من شيء كنّا نلقي له بالا ولا وجدنا لإختراجه نقصاً ولا
خللاً ، وما كنّا نلتفت إليه (4) من ذخائرنا ولا من ذخائر الآباء (صلح) ، وما هو إلا شيء

(1) السند : لهم جماعة من الفز أو الفجر يقومون بالألعاب البهلوانية وما شابهها من أمور الترفيه .
(2) يقول المقرئ : « فكان المزمع يطهر في اليوم من أيام الشهر بحضرته إثني عشر ألف صبي وفوقها
ودونها ، وختن من أهل مقلية وحدها خمسة عشر ألف صبي ، (أتماط الحفّاء ص 136) ، وهذه
الأرقام تبدو غيالية .

(3) في النسختين : وذكروا الكثرة بما ...

(4) ب : وهو ما كنّا نلتفت إليه .

كان لا يُلْتَفَتُ إليه، وكثير ممن تقدّموا / من ملوك الدنيا أنفق مثل هذا وأضعافه في معاصي الله (عج)، وفيما نتقي شناعته عليه . وهذا شيء أردنا به وجه الله (عج) وإقامة فرضه وإحياء سنة جدنا رسوله (صلع) ومِلّة خليله إبراهيم (ص) ، ما أردنا بذلك إلاّ الله (عج) والقربة بذلك إليه ، وما من هؤلاء من يريد بذلك التحبّب إليه ولا التزيّن بذلك عنده . وقد عزلنا لذلك مالا لا بدّ لنا من إنفاقه فيه ، ووقتنا له وقتا لا بدّ لنا إن عشنا أن نبُلِّغ به إليه — يريسد مدّة هذا الشهر الذي وقته لذلك (صلع) . —

وكان من صنع الله (عج) له أنّه لما كان يوم الأربعاء سلخُ ربيع الأوّل هذا، انقضى جميعُ من كان بالحضرة ومن حضر إليه من / البوادي، واجتمع ذلك اليوم من الصبيان زهاء اثني عشر ألفا (1) فطهروا عن آخرهم ، وتلاحق من غد بقايا من بقي من نحو ثلاثمائة ، فرآهم المعزّ لدين الله (ص) من منظر كان له، وقدّ اجتمعوا بباب القصر ، فأمر بتطهيرهم . فانقضى جميع (2) الناس عن آخرهم في الوقت الذي وقته والحدّ الذي حدّه، حتّى إنهم لو حُسِّبوا وقُسِّموا على تلك الأيام لما اتفق أن يكون ما هيّأه الله (عج) من فراغهم عن آخرهم في الوقت الذي وقته لهم .

وجرى على ذلك جميع أهل الكور والبلدان بكلّ وجه ، وأُخْرِجَ في ذلك من الأموال والخيل والنفقات ما لا يُحصى إلاّ من وقف عليه . وكانت أيّامُ هذا / الشهر أيّامَ أعيادٍ ومسراتٍ وأفراحٍ وهيباتٍ بكلّ وجه وجهة من مملكة أمير المؤمنين (ص) من بنو وحضر، وعمهم فضنه (3)، وقبيل عليهم أثره ، وارتفق به أغنيائهم، وانتعش له فقراؤهم ، ودخلت المسرة على أهل كلّ بيت منهم . وكان أثر جميل لم يسبقه إليه (صع) أحد قبله ، ولا أظن أن (4) أحدا يتسع له مثله . والحمد لله على ما أولى وليّه وأنعم به عليه .

(1) كان المقرّبي نقل عبارة القاضي النعمان ، بتصريف .

(2) أ : أمر جميع .

(3) ب : من فضله .

(4) أ : ولا ظن أحد .

ب : ولا أظن أحد .

كلام في عطيات وصلات :

292 - (قال) ولما انقضى أمر هذا الطهور الذي تقدم خبره في المجلس الذي تقدم قبل هذا ، وافق ذلك قدوم رسل بعض دعاة نواحي المشرق بأموال قدّموا بها من أعمال المؤمنين، وطرائف / وتُحَفّ . فجلس المعزّ (ص) يوم الخميس أول يوم من شهر ربيع الآخر (1) بعقب هذا الطهور ، وأمر بإدخال خاصّة أوليائه من كتامة وغيرهم . فقرأ كتب دعائه بما هم عليه من صلاح الأحوال واستقامة الأمور وظهور الكلمة وانبساط الدعوة . فحمد الله على ذلك من حضره ، ودعوا بما أمكن ، ثمّ ذكرُوا ما كان من فضل أمير المؤمنين على عامّة الناس ، وما انتشر من الثناء عليه في ذلك والدعاء له على ألسن العامة والمخالفين والمؤلفين ، وما ظهر من فضله على الفقراء والمساكين . إذ كان أحدهم يأتي بالثلاثة والأربعة وأكثر [من] ذلك من ولده . فيأخذ لكل واحد منهم صلة / لعله لم يَرِ في يده قطّ مثلها .

فقال المعزّ لدين الله (صلعم) : والله لقد بئاني من رأيته يمرّ به بي من أهل الفقر والسكنة، وإن كانوا قليلا في كثير، لأنهم رعيّتنا وممن نُحِبُّ أن يكونوا أغنياءَ تظهر (2) نعمةُ الله (عج) عليهم بنا ، إذ قد جرى مثل هذا .

وقد حضر عامّة أوليائنا ومن قد نستعمله على رعايانا ، وتروخى فيه من الخير ما نظنّ به أنّه يمثل فيهم أمرنا ، فيوفّي بحسن سيرته فيهم أموال أغنيائهم، يُنعش بذلك فقراءهم، كما يجب أن يجري ذلك فيهم (3)، ويمثّل الحقّ في صغيرهم وكبيرهم ، ويعمل بأمرنا فيهم . فرحم الله من فعل ذلك وامثّل ، ولا يرحم من تعدّاه وتجاوزه ولا غفر له وحرّمه / شفاعتنا عنده . فتوالّه ما آلتونا في توقيف من نستعمله على ما نريده ونحبّه من العدل والإنصاف وحسن السيرة في الرعيّة والرّفق بها والإحسان إليها . فأنا بريء إلى الله ممن خالف أمري فيهم ولم يمثّل في جميعهم . والله ما فوق محلّكم عندي محلّ ، وما أحد من ولدي بأحبّ إليّ منكم ، إلّا من جعل الله

(1) من سنة 351 .

(2) أ : يظهر .

ب : ليظهرُوا .

(3) سقط من ب . أموال أغنيائهم ... ذلك فيهم .

له الخيبة فيه منهم (1)، وإن ذلك مما يُوجِبُه ما جرى لكم معنا من صحبة الأجداد للأجداد وصحبة الآباء للآباء والأبناء للأبناء .

وأنتم خاصتنا وبطانتنا وأحبّ الخلق إلينا لو اعتمدونا بسمع وطاعة وامتنال أمر ، وإن كنا لا نملك في حسن اعتمادكم لولايتنا وصفو نيّاتكم لنا ، ولكن الدنيا ربّما / استمالت كثيرًا منكم بحطامها ، والحميّة والهوى ربّما مال بكثير منكم عن أمرنا ، لا سيّما ما يعتري بعضكم بعض من الحسد والمنافسة حتّى يصيروا (2) في مواضعكم إلى الحروب والقتل وهتك الحريم ، وذلك ، وإن يشقّى به بعضكم من بعض ، فإنّه ممّا يغنّا وينكينا فيكم . وكان الواجب عليكم أن تدعوا ما تحبونه من شفاء غيظكم وبلوغ شهواتكم لما نُحبّه من حقّق دمائكم وصلاح أموركم وبقاء نعمة الله عليكم ، ثمّ ما تضعونه من أنفسكم لمن لم يجعل عليكم حكما ، ومن أنتم أفضل منه ممّن يدعي أنّه يستعطفنا عليكم ، ويستدرّ إحساننا إليكم ، ويتقرّب بذلك إليكم ، ويمنّ / به عليكم ويستطيل .

والواجب عليكم وعلى جميع من اتّسم بنا وعرف فضلنا أن يكون نظره واعتمادُه على أمرنا . فمن قدّمناه عليه وأمرناه باتّباعه وطاعته وضع له خدّه تسليما لأمرنا وطاعة لنا ، ومن لم نرفعه ولم نقدّمه عليه لم يلتفت إليه (3) ، ولم يوجب له ما لم نُوجبه ، ولم يتخذ دوننا ولا يسج . فوالله ما أحوجناكم إلى أحد ، ولا يعلّق منكم أحد عليّ بأنّي أحوجته إلى أحد غيري ، ويرى أنّه ينفعه أو يضرّه عندي حتّى يتحمّل له ما كان يتحمّله كثير منكم لمن غضب الله عليه ولعنه — يعني به اللعين قصير (4) — فيروح ويغلو إليه قبل الرواح والغلو إلينا ، فكان ذلك / هو القرض عليه ، ونحن النافلة عنده ، وما وصل إليه من فضلنا رأى أنّه إنّما وصل إليه به ، وما عسى أن يعطيه دوننا ، خيانة وسُخْطًا ، يملكه به ويعظم له في صدره ويتسع فضلنا عليه . والله لدرهم نُعطيه أحدكم فيأخذه منا بشكرٍ لأعظم فضلا وبركة وأزكى عند الله من الدنيا بما فيها من غير وجهيها ، مع ما في ذلك من سرور الأتّس وكرم الأخلاق .

(1) هكذا في النسختين ، ولم نبيّن القصد من الخيبة .

(2) ب : حتى يسدوا .

(3) سقط من ب : لأمرنا ... لم يلتفت إليه .

(4) قصير الفتى : قد مر ذكره في ص 436 .

وقد اتصل بنا من بعض مشايخنا المستجيبين لدعائنا أنه كان يجرى عليه من قبل داعيه فضل يصل إليه من قبله وأن بعضهم لقيه يوماً فذكر له أنه عرض بذكره عند ذلك الداعي فأمر له بشيء / كان يسجّره عليه ، فقال : وقد بلغت مبلغاً لا أذكر فيه حتى تذكرني أنت ؟ لا أبقاني الله إلى يوم أكون منسياً فيه عند من أرجوه إلى أن يذكرني غيري .

فهكذا أريد أن تكون أنفسكم و هيَمَمُكُمْ يقدر مكانكم مني ومحلكم لدي . إني أحب أن أباهي وأكاثركم في الدنيا والآخرة كما قال جدنا رسول الله (صلع) لمن كان في عصره : إني مكاتركم بكم الأَمَم يوم القيامة (1) ، وقد قال الله (تع) : « فَكَيفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (2) » ، وقال : « يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِيمَانِهِمْ (3) » . فبي والله تدعون وأنا الشهيد عليكم ، وما أحسب أن يأتي أمثالي بقوم / صالحين وآتي أنا بقوم لا خير فيهم .

فسكت القوم ورأيت أن ذلك قد خفض منهم . فقلت : قد وعظ أمير المؤمنين (ص) عبيده وأبلغ في الموعظة ، ونبّههم وتفضل عليهم ، ونسأل الله أن لا يخليتنا من تنبيهه ولبه ، وأن لا يجعلنا ممن يعرض عنه ويسلمه لاختياره .

فقال (ص) : لأنهم لو لم يكونوا عندي بمحل من نحب صلاحته ونشئهم رُشدَه لم أقل لهم مثل ما قلت . ولولا ما أخشاه عليهم لعرفتهم مكانتهم عندي وكيف محلهم من قلبي . ولو أشاء لعاقبت المذنب العقوبة مثله ، ولقتلت من يجب في صلاح الدولة قتله ، وأبقيت من يستقيم فيها به ، ولكنني حملت / الأمر على ما أوجه الزمان لي وجرت به عادة الله الجميلة عندي . إن الله (عج) يقول : « وَأَمَّا يَنْعَصَ رَبُّكَ فَحَدَّثَ (4) » . فهذه من نعم الله عندي : فقد خولني ومكثني

(1) جاء في سنن النسائي ، في باب النكاح (ج 6 ص 65) وفي مسند ابن حنبل (ج 3 ص 158 و 245) على هذا النحو : تزوجوا الولود الودود ، إني مكاتركم الأنبياء يوم القيامة . وجاء على صيغة أخرى في مسند أحمد (ص 354) : إنكم اليوم على ديني ، وإني مكاتركم الأَمَم ، فلا تمشوا بدمي القهقري .

وانظر ص 345 .

(2) النساء ، 41 .

(3) الاسراء ، 71 .

(4) الضحى ، 11 .

وأعطيني وأقدرني وبلغني فوق أملي وفوق ما بلغ به من سبقني . ولقد سبق من آبائكم مع الآباء وأجدادكم مع الأجداد من يقول الناس إنهم يستبقونهم أفضل منكم . وما أقول أنا إلا أنكم أفضل ممن تقدمكم بما فضلكم الله به في أيامي ورحمتي وحياتي ، وإن كان ممن تقدم من الآباء (صلح) لم يألوا (1) إحساناً وفضلاً لمن كان في عصرهم ، وإن كان ما كان منهم إليهم من التأدب / لما فيه صلاح جميعهم . فلكل زمان رجال ، وليهلكن بسيرتي اليوم غداً خلق كثير ممن يظن أن الأمر لا يعلو ما أنا اليوم عليه . فاعرفوا قدر ما من الله عليكم به ، واشكروه يزدكم من فضله .

فقال بعض من حضر : وكيف لنا بشكر ما أولاه أمير المؤمنين ؟

فقال : إن الذي أولى الله عباده أجل وأعظم ، وقد أخبر (عج) أن من عباده من قد شكره ، إذ قد شكروا بما قدروا عليه . فأخلصوا نياتكم له وما يريد منكم إلا الإخلاص .

فقبلوا الأرض مرارا بين يديه ، وشكروا بما قدروا عليه ، وانصرفوا . فخلع يومئذ على جميع من حضر المجلس خلعاً رفيعة . وكان يوم سرور ختم / أيام الطهور التي قد منا ذكر السرور فيها ، وما علم الناس من فضل ولي الله بها ، صلوات الله عليه وعلى الأئمة الطاهرين من سلفه والصفوة المهديين من خلفه وسلم كثيرا .

(1) في النسختين : لم يألوا .

وقع الفراغ (1) من زبر هذا الجلد الثاني من كتاب المجالس والمسائرات صباح الثلاثاء الرابع عشر من شهر ربيع الأول من سنة 1351 المطابق للتاريخ السادس عشر من أكتوبر من سنة 1932م كتبه الأقلّ الراجي رحمة ربّه العلميّ شيخ آدم ابن الشيخ الماجد محمد علي الكجراتي وطناً، السورتي مسكناً ثبتته الله (نعم) على طاعته وعلى طاعة جميع حدوده، العلويين والسفليين، الروحانيين والجسمانيين بحق سيّدنا محمد وآله الطاهرين أمين يا ربّ العالمين .

نقلته من النسخة التي عبارة آخرها هذه : تمّ كتاب المجالس والمسائرات والحمد لله وصلى الله على محمد وآله وسلّم تسليماً ، في اليوم التاسع والعشرين من شهر صفر المظفر من اثنين وثلاثين وثلاث مائة وألف سنة 1332 من هجرة رسول الله (صلعم) ، كتبه أحقر الأحقرين محمد علي ابن ملاً سلطان علي في بلد برهانپور المسمّى بدار السرور غفر الله ذنوبهما .

(1) هذا من نسخة « أ » . وفي « ب » ، كتب في الطرة اليسرى من الورقة 145 ، بخط مائل مغاير ، عبارة : كاتبه ... ملا داود بن أيوب ... المفقون في ... متدرة في 1315 .
فإذا قارنا بين التواريخ الواردة في آخر « أ » و « ب » ، استنتجنا أن « ب » المنقولة سنة 1315 أنتم من « أ » المنقولة سنة 1351 عن أصل يرجع تاريخه إلى 1332 .

الفهارس

الفهارس

الصفحة

- 1 - فهرس القرآن 569
- 2 - فهرس الحديث 587
- 3 - فهرس الأعلام والمفاهيم 591
- 4 - فهرس الأماكن 599
- 5 - فهرس القوافي 603
- 6 - فهرس الأمثال 605
- 7 - فهرس تفصيلي 607
- 8 - قائمة المراجع 641

فهرس القرآن

الاية	رقمها من السورة	الصفحة
الْإِلَٰهَ مَعَ اللَّهِ ؟	النمل ، 62	143
أَمْسَتْمْ لَهُ قُبُلٌ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ	طه ، 71	162
أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْذُومًا مَذْحُورًا	الأعراف ، 18	140
إِذَا أَخَذَ الْفَرْسَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، إِنَّ		
أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدًا	هود ، 102	467
(ف) اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ، إِنَّا		
هَاهُنَا قَاعِدُونَ	المائدة ، 24	339
اسْأَلْكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ... قَدْ آنِكَ		
بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ	القصص ، 32	143 ، 146
أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ...	الفتح ، 29	76
أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ	مريم ، 59	417

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ.....	النساء ، 59	183 ، 416
أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ، أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ مَنْ فِي النَّارِ ؟	الزمر ، 19	275
أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ.....	المجادلة ، 22	482
أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ.....	هود ، 18	116 ، 176
إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَنْغُوبُ قَضَاهَا.....	يوسف ، 68	163 ، 476
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ.....	المائدة ، 34	253
اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا.....	الزمر ، 42	160
أَلَمْ ، ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ.....	البقرة ، 1	381
أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ.....	التكاثر ، 1	179
أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ، قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ، هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي.....	الأنبياء ، 24	143
إِنْ أَحْسَنْتُمْ ، أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ.....	الاسراء ، 7	52
إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ مِنْ رَبِّي.....	الأحقاف ، 9	378
انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ.....	الاسراء ، 21	74
(إِنْ هَؤُلَاءِ) إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا.....	الفرقان ، 44	287

الآية	رقعها من السورة	الصفحة
إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ	آل عمران ، 68	414
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ	الرعد ، 3	329
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ	ق ، 37	231 ، 149
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ	البقرة ، 7	384
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا	الأحزاب ، 56	192
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ، وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ	النساء ، 58	411
إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا	الجن ، 1	272
إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ	الرعد ، 7	118
إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ	يس ، 11	381
إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا ... أَوْ يُسَلَّوْا مِنْ الْأَرْضِ	المائدة ، 33	185
إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ	الحجرات ، 10	248

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ... لَهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ ، وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ... اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ	هود ، 46 الصفات ، 173 الفاتحة ، 6	290 196 313
(وَرَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بَغْيُهُمْ لَمْ يَأْلُوا خَيْرًا... وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ... وَتَأْسِرُونَ قَرِيبًا	الأحزاب ، 25-26	176
بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ، وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ... بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ قَيْدَمَةً ، فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ، وَلَكُمْ التَّوْبِلُ مِمَّا نَصِفُونَ...	الزخرف ، 22 الأنبياء ، 18	290 93 ، 117
(وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) نَبِيَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ... يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ... ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ... ... حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا... ... حَتَّى تَقِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ...	النحل ، 89 الرعد ، 4 التكاثر ، 8 يوسف ، 110 الحجرات ، 9	271 329 381 491 174

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ، وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ... فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ	البقرة ، 6 الأعراف ، 199 - 200	383 233
ذُرِّيَّةٌ بِغَضِّهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ	آل عمران ، 34	351، 79، 48 464، 433
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ	الحديد ، 21	124
رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا مَا دَرَكْنَا وَكُيِّرَ أَعْيُنُنَا فَاصْزَلُّنَا السَّبِيلَ ، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا	الأحزاب ، 68	140
سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مَنْ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلَانَا فَاصْغُرْنَا ، يَقُولُونَ يَا سَيِّئُهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ	الفتح ، 11	274
صُمْ بِكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ	البقرة ، 18	303
صُمْ بِكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ	البقرة ، 171	435
ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ	النور ، 40	499

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً.....	الغاشية ، 43	395
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ.....	الشورى ، 10	257
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ.....	غافر ، 3	169
فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفُتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ.....	آل عمران ، 7	73
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقضوا اليَّ.....	الأنفال ، 1	377
فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ، وَإِنْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.....	الحجر ، 34-35	247
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.....	النحل ، 43	162
فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ، قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا.....	مريم ، 29	276، 272
فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ... وَلَا تَسْتَغْجِلْ لَهُمْ.....	الأحقاف ، 35	383، 378
فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ.....	طه ، 72	500
		467، 283
		160

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا... فَتَنَايِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ.....	الحجرات ، 9	185
فَلَنْهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ.....	الحجج ، 46	384
فَيَمَّا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَهِمْ	آل عمران ، 159	233، 122
فَدَانِكَ بَرَاهَنَانِ مِنْ رَبِّكَ.....	التقصص ، 32	146، 153
فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ....	فصلت ، 12	160
فَكَفَيْتَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ؟.....	النساء ، 41	561
فَلَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ... إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا.....	طه ، 71-72	162 ، 52
فَلَمَّا أَسْقَوْا اتَّقَمْنَا مِنْهُمْ.....	الزخرف ، 55	436، 196
فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ.....	البقرة ، 89	497
فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا.....	الأحزاب ، 37	164
فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ.....	التقصص ، 29	164
فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ.....	سبا ، 14	163
فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُغْرِضِينَ؟ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ		
فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ، بَلْ يُرِيدُ كُلُّ		
أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّى صُحُفًا مُنْشَرَةً	المدنر ، 49-52	118

الآية	رقعها من السورة	الصفحة
فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ	الزمر ، 41	313
فَلِنَافْسِهِ يَصِلُ عَلَيْهَا ...		
فَمَنْ تَبِعَنِي فَلِإِنَّهُ مِنِّي	إبراهيم ، 36	414، 56
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ		
فَلْيُكْفُرْ	الكهف ، 29	118
فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ	الأحزاب ، 23	163
مَنْ يَنْتَظِرُ		
فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ	فصلت ، 44	382
عَمًى		
قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ	النمل ، 65	84
وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ		
قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ ... خَالِصَةً	الأعراف ، 32	418
يَوْمَ الْقِيَامَةِ		
قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا ...	الزمر ، 53-54	73
وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ...		
كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ	القصص ، 88	288، 82
كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ	الرحمان ، 26	288
كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ	آل عمران ، 185	288، 81
كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا	المطففون ، 14	384
كَانُوا يَكْسِبُونَ		
كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً		
كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ	البقرة ، 249	554
الصَّابِرِينَ		

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.....	المجادلة ، 22	73 ، 168
لَتَنِينَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَتَنِينَ كَفَرْتُمْ إِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ.....	إبراهيم ، 7	234 ، 493
لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ.....	البقرة ، 32	524
لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا.....	الطلاق ، 7	516
لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا.....	البقرة ، 286	516
لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ لَا يَسْتَوْفِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ... وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى.....	الأنبياء ، 23	279
لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ... رَحِيمٌ.....	الحديد ، 10	74
لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ.....	التوبة ، 128	76 ، 184
لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ.....	يونس ، 11	163
لَوْ لَا يَنْهَاهُمْ رَبِّيَانِيُونَ... لَبِيسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ.....	الأنعام ، 58	163
لَبِيسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ... وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ.....	المائدة ، 63	239
	التوبة ، 91	516

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
مَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ	فاطر ، 22	288
مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ	الأنعام ، 38	271
مَثَابَةُ لِلنَّاسِ	البقرة ، 125	363
... مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً ... وَيَفْعَلُ		
اللَّهُ مَا يَشَاءُ	إبراهيم ، 24-27	314
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ... لِيُفِيضَ		
بِهِمُ الْكُفَّارَ	الفتح ، 29	344
مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ		
مِنْ نَّصِيبٍ	الشورى ، 20	269
مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ...		
وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ	هود ، 15-16	269
مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ...		
وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ		
تَفْضِيلًا ...	الاسراء ، 18-21	402، 270
مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ	النساء ، 123	74
النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا		
وَعَشِيًّا ... ادْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ		
الْعَذَابِ	غافر ، 46	288
هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ		
حِسَابٍ	ص ، 39	512
هُمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ	آل عمران ، 163	74

الآية	رقبها من السورة	الصفحة
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ.....	آل عمران ، 134	211
وَابْتَغُوا الْيَقَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ.....	النساء ، 6	107
وَأَصْلَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ.....	المائدة ، 13	233
وَأَصْلَحُوا كَثِيرًا... عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ.....	المائدة ، 78	378
وَاعْبُدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ.....	الأنفال ، 60	461
وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِيَرْكَبُوهَا وَزِينَةً.....	الزحل ، 8	461
وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا.....	الفرقان ، 67	512
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ.....	الطور ، 21	289
وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَأَتَاهُم تَقْوَاهُمْ.....	عمد ، 17	380
وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ.....	الاسراء ، 60	116
وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ... عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى.....	الجم ، 1-5	378
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ.....	الضحى ، 11	178 ، 561
وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ.....	الأنفال ، 58	443
وَأْمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ.....	القلم ، 45	196

الآية	رقعها من السورة	الصفحة
وَأَن جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَن تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ، فَلَا تُطِعْهُمَا وَأَن هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ، وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُم عَن سَبِيلِهِ	العنكبوت ، 8	58
وَأَن مِن شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ	الأنعام ، 153	314
إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ	الحجر ، 21	305
وَأَنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ	الرعد ، 11	196
وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ... وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ	القلم ، 4	122
وَكَرَاهِمُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ	البقرة ، 155-157	192
وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ ... فَإِنَّا نُنْظِرُ مَسَازِدَ بَرَجِمْوْنَ	الأعراف ، 198	384، 231
وَأَنَّكَ الْأَمْتَالُ تَصْرِيفُهَا النَّاسِ وَمَا يَغْفِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ	النحل ، ١٢٨	263
وَأَنَّكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ	العنكبوت ، 43	500
وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتَتْهَا أَنفُسُهُمْ	الأنعام ، 83	221
	النمل ، 14	146

الصفحة	رقمها من السورة	الآية
403	الزخرف ، 28	وَجَعَلْنَاهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يُرْجِعُونَ.....
63	الأنبياء ، 77-78	وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْقَرْثِ... وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا
274	الأعراف ، 156	وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ.....
116	الإسراء ، 60	وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ.....
140	طه ، 121-122	وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ.....
143	البقرة ، 111	وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا... إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ.....
146	المالك ، 10	وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ.....
184	الفرقان ، 21	وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنَ... لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ.....
163	هود ، 44	وَقَضَى الْأَمْرُ وَأَنْشَأَ الْجُودَى.....
161 ، 160	الاسراء ، 23	وَقَضَى رَبُّكَ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَاءَهُ.....
161 ، 160	الاسراء ، 4	وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُقْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ.....
498	التوبة ، 105	وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ.....
310 ، 296	يوسف ، 105-106	وَكَايْنِ مِنَ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ... مُشْرِكُونَ.....

الآية	رقمها من السورة	الصفة
وَلَا تُبَدِّرْ تَبَدُّرًا إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ	الاسراء ، 26-27	512
وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ	النساء ، 32	208
وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْطُنْهَا كُلُّ الْبَطْنِ	الاسراء ، 29	512
وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ	هود ، 113	73 ، 56
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّفَهَاءَ آمُوالِكُمْ ... قَوْلًا مَعْرُوفًا	النساء ، 5	512
وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ مَّا نُعْطِيهِمْ لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ ، إِنَّمَا نُعْطِيهِمْ لَهُمْ لِيَزِدَّادُوا إِثْمًا	آل عمران ، 178	169
وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ	فاطر ، 43	308
وَلَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ... وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى	الحديد ، 10	247
وَلَعَدَّابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى	طه ، 127	102
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا ... إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ	هود ، 31-33	387
وَلَقَدْ أَوْحَيْتَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ... الْخَاسِرِينَ	الزمر ، 65	184

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ	الروم ، 58	500
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ.....		
وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ	طه ، 115	283
فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا.....		
وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ	الأنبياء ، 105	196
الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ		
الصَّالِحُونَ.....		
وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا.....	يوسف ، 24	143
وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ.....	يونس ، 44	269
وَلَلْبَنَىٰ عَلَيْهِمْ مَا يَكْفُرُونَ.....	الأنعام ، 9	522 ، 293
وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ...		
الظَّالِمِينَ.....	البقرة ، 250	554
وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُوكَ		
فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ	النساء ، 64	273 ، 222
الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا...		
وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا...		
بَلِيْسُونَ.....	الأنعام ، 9	293
وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي		
الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ	النساء ، 83	222
يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ.....		
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ		
مَا زَكَمَتْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا.....	النور ، 21	428

الآية	رقعها من السورة	الصفحة
وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ ... الْجَنَّةَ عَرَفْتُمَا لَهُمُ	محمد ، 4-6	466
وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالَهُمْ مَعَ أَثْقَالِهِمْ	العنكبوت ، 13	140
وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا	الحشر ، 7	461
وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَنْفُسَكُمْ	الشورى ، 30	74
وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ	التوبة ، 114	290
وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَمَا كُنْتُمْ مُتَّبِعِينَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا	العنكبوت ، 48	149
(وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ) بَغْيِي عَلَيْهِ لَيَنْصُرَهُ اللَّهُ	الكهف ، 51	182
وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ	الحج ، 60	309
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَمَا لَهُ مِنْهُمْ	الذاريات ، 49	146
وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَاهًا خَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ	المائدة ، 51	56 ، 73 ، 116 ، 177
وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ... وَأَنَّهُمْ تَفْقَاهُمُ	المؤمنون ، 17	143
	محمد ، 10-17	214 ، 303 388

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا... يَقْتُرُونَ.....	القصص ، 75	143
وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ.....	البلد ، 10	313
وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَفَرْتُمْ... مُدِيرِينَ.....	الشورى ، 25	73
وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ... وَأُصْغِتُمْ بِهِمَا.....	التوبة ، 25	553
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا... نَادِ مِينَ.....	الأحقاف ، 20	269
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ.....	الحجرات ، 6	278
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ.....	التوبة ، 123	166
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ.....	المتحنة ، 1	175
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ.....	المتحنة ، 13	73
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ مِنْ رَبِّكُمْ.....	النساء ، 174	143
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقِينَ.....	التحریم ، 9	76
يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا... تَسْتَفْتِيَانِ.....	التوبة ، 73	166
يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ... صَالِحٍ	يوسف ، 41	163
	هود ، 46	414

الآية	رقمها من السورة	الصفحة
يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَادُونَ.....	المنافقون ، 4	392
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ.....	الروم ، 19	290
يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْخِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ.....	الصف ، 8	118
يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ.....	الرعد ، 4	15
يَقْصُ (يَقْضِي) الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ.....	الشورى ، 25	253
يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ... صَادِقِينَ	الأنعام ، 57	163
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ...	الحجرات ، 17	53
الْإِسْلَامَ دِينَنَا.....	المائدة ، 3	329
يَوْمَ تَدْعُو كُلُّ أَنْاسٍ بِإِيمَانِهِمْ.....	الاسراء ، 71	561

فهرس الاحديث

المنحة

- 208 — إذا تمنى أحدكم فليكثر
- 458 — إذا سمعتم داعي آل بيتي . فسارعوا إليه . ولو حبوا على التاج والنار ..
- 77 — إذا لقي المؤمن أخاه فليسلم عليه وليصافحه
- 461 — اذبحه بضاعف لك أجره
- أصبح الناس رجلين : رجل مؤمن بالله كافر بالكوكب . ورجل
- 532 — مؤمن بالكوكب كافر بالله .
- 140 — أعظم الناس عذابا يوم القيامة من نصب ضلالا
- 519 — أفضل الصدقة جهد من مقل
- 141 — أقبلوا ذوي المروءات عثراتهم
- 271 — أما أنه ستكون بعدي فتنة (الحارث بن عبد الله عن علي)
- 285 — أما ترون ما صرف الله عني من شر هؤلاء ؟
- 100 — إن أزهّد الناس في العالم أهل بيته
- 289 — إن الله ليحفظ المؤمن في ولده سبعين خريفا

الصفحة

- إن الله يعطي الدنيا من يحبّ ومن ييغض ، ولا يعطي الآخرة إلاّ من
 270 يحبّ
- إن أهل الجنة ينظرون إلى أهل عليّين
 74
- إنّ من البيان لسحرا .
 142
- أنا سيد ولد آدم ولا فخر .
 178
- أنت مع من أحببت .
 56
- إنك (الكعبة) لعظيمة عند الله .
 108
- إنكم ستحدّثون ومن يأتي بعدي بما لم أقله .
 78
- إنكم لتجازون في الدنيا : أما تصابون ؟ أما تألمون ؟
 74
- إنّما الأعمال بالنيّة ولكلّ أمرئ ما نوى
 302
- إنّما الطاعة في المعروف .
 58
- أنّها كم عن قيل وقال
 291
- إنّني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة .
 345 ، 561
- بعثت وفي هاتين القريتين أربعون رجلا ظنّ أحدهم كيقين غيره
 413
- تجاوز الله لأمرئى خطأها .
 303 ، 352
- الحبة السوداء : الشونيز
 292
- خلقت فيكم ما إن تمسكنم به
 328
- رأيت كأنني أسجد في ماء وطين
 457
- .. رحم الله امرءا سمع مقالتي فوعاها .
 45
- ما شاء الله منّا أها . البيت
 56
- طلوع الشمس من مغربها
 477

المنفعة

- 53 قد كانت لأبيك عندي يد ، فهل لك من حاجة ؟
- 192 قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
- 158 الكبير رداء الله فمن نازعه فيه قصمه
- 58 لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق
- 379 لا يحببك إلا مؤمن ولا يغيضك إلا منافق
- 185 لا يحل قتل امرئ يؤمن بالله واليوم الآخر إلا في ثلاث
- 76 لقي عيسى بن مريم يحيى بن زكريا
- 103 لكن حمزة لا بواكي له
- 268 ، 269 لمّا أسري بي لقيت ملكا صاعدا وملكاً هابطاً
- 145 لمّا خلق الله العقل قال له : أقبل
- 80 اللهم سق إليّ أحبّ خلقك إليك
- 60 لو أمرت لأحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها
- 239 ما أقر قوم على المنكر بينهم لا يغيرونه إلا عثمهم الله بعقابه
- 147 ما جاءكم عنّي فأعرضوه على كتاب الله
- 158 ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك
- 116 ما من قوم إلا وفيهم نجيب أو ناج خلا بني أمية
- ما من عبد مؤمن إلا والله عليه سبعون ستراً فاسألوا الله أن لا يهتك
- 141 أستمركم !
- من أراد أن يعرف مال امرئ من حيث اكتسبه فلي نظر فيم ينفقه فإن
- 179 الحرام في مثله يفسق
- 140 من استنّ سنة حسنة فعمل بها وعمل بها بعده فله أجره
- 537 من أطعم نائحة درهما كلّفه الله إخراجاً فيه من قعر جهنم

الصفحة

- من أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء وملائكة الأرض 525
- من تواضع لله رفعه 158
- من طلب العلم ليباهي به العلماء ... فليتيوا مقعده من النار 379
- من كنت مولاه فعليّ مولاه 199
- من بقي الكافر فليلقه بوجه مكفهر 76
- من نظر إلى صاحب بلاء فتال : الحمد لله الذي عافاني ... كان حقيقاً
أن لا يصيبه الله بذلك البلاء 84
- نية المؤمن أبلغ من عمله 520
- يا عبد الله أطلع أبناك 58
- يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله .. . 46
- يسأل كل امرئ منكم عن ماله ممّ اكتسبه وفيم أنفقه 179
- يمرّ قوم من أهل عليّين على من هم أسفل منهم 74

فهرس للاعلام والمفاهيم

- آدم: 139 ، 140 ، 184 ، 210 ، 440 .
- إبراهيم (النبي) : 192 ، 522 ، 558 .
- إبراهيم « قتل باخمرى » : 85 .
- إبليس : 139 — 140 .
- ابن حمدان (سيف الدولة) : 368 .
- ابن قتيبة : 159 .
- ابن واسول : 214 ، 217 ، 255 ، 388 ، 389 ، 392 ، 405 ، 411 ، 412 ، 414 ، 418 ، 434 ، 442 ، 458 ، 459 ، 460 ، 462 ، 483 .
- أبو بكر : 122 ، 155 ، 182 ، 431 .
- أبو الحسن (ابن المهدي) : 542 ، 543 .
- أبو الخطاب : 84 .
- أبو ذؤيب : 160 ، 162 .
- أبو سفيان (ابن حرب) : 235 .
- أبو العباس الداعي : 183 .
- أبو عبد الله الداعي : 183 .
- أبو موسى الأشعري : 155 .
- أبيّ بن كعب : 155 .
- أحمد بن بكر (أمير فاس) : 385 ، 386 ، 418 ، 458 ، 459 ، 460 ، 462 ، 483 ، 484 ، 486 .
- أحجية فعوية : 309 .
- أخبار الدولة (كتاب للنعمان) : 17
- الاختصار (كتاب) أو كتاب الدينار : 359 ، 360 .
- اختلاف أصول المذاهب (كتاب للنعمان) : 522 .

بنو العباس : 114 ، 124 ، 197 ،
 286 ، 330 ، 347 ، 373 ، 426 ،
 443 ، 476 ، 482 .
 بنو عبد المطلب : 103 .
 بنو كملان : 257 .
 بنو مروان : 397 .
 بنو هاشم : 235 ، 365 .
 التأويل : 295 .
 تبّع : 160 .
 تحجير النياحة : 534 .
 « قرية المؤمنين » (كتاب) : 492 .
 التفّاح الخريفي : 541 .
 تفسير القرآن إلى سورة المائدة
 للنعمان : 135 .
 التقيّة : 124 ، 479 ، 500 .
 التوراة : 379 .
 توريث ذوي الأرحام : 97 .
 التوقيعات : 98 ، 102 ، 545 .
 ثعلب النحوي : 134 .
 جابر بن عبد الله : 155 .
 الجاحظ : 263 .
 الجبرة والمجبرة : 164 ، 380 ، 381 .
 الجراد بافريقية : 469 .
 الجزيرة (مصطلح إسماعيلي) :
 265 ، 266 ، 405 ، 468 .

الإخشيّد : 444 ، 445 .
 أرجوزة في سيرة المعز (ذات
 المن) : 462 .
 إدريس (الحسني) : 483 .
 أرسطاطاليس : رسالته إلى
 الإسكندر : 412 ، 413 .
 أسامة بن زيد : 251 .
 الإسكندر : 413 .
 إسماعيل (ابن إبراهيم النبي) : 58 .
 الإغذار الجماعي : 553 .
 الأعمال (زكاة) : 405 .
 الإمام المستودع والإمام المستقر :
 186 ، 410 ، 411 .
 الإنجيل : 379 .
 أنس بن مالك : 79 — 80 .
 الأنصار : 103 .
 الإيمان (مفهومه) : 498 .
 أيّوب النبي : 184 .
 براءة (سورة) : 443 .
 البربر : 138 ، 139 ، 189 ، 190 ،
 194 ، 210 ، 319 ، 322 ، 333 ،
 553 ، 554 .
 البرهان : 142 .
 بطليموس : 325 — 326 .
 البكاء على الأئمة : 103 .
 بنو أميّة : 92 ، 93 ، 115 ، 116 ،
 140 ، 164 ، 166 ، 167 ، 170 ،
 190 ، 234 ، 253 ، 285 ، 286 ،
 347 ، 386 ، 397 ، 486 .

الداخل (وانظر : الواصل) : 253 .
 دار الهجرة : 480 .
 داود : 138 ، 160 ، 184 ، 268 ،
 427 ، 441 .
 دعائم الاسلام (كتاب) : 306 .
 الدمستق : 443 .
 الدينار (كتاب للنعمان) : 359 ، 360 .
 ذات المنن : 462 .
 ذو الفقار : 114 — 115 ، 209 .
 الرأس المعبود (ينثر الدنانير) : 417 .
 رومانوس : 444 .
 الزبير بن العوام : 208 .
 الزبور : 196 .
 زيد بن ثابت : 155 .
 سبأ (ملكة) : 264 — 265 .
 سبب بناء المهديّة : 542 .
 السجود للأئمة : 57 — 60 .
 سفارات يزنطية : 366 ، 442 .
 سفيان الثوري : 47 .
 سلمان الفارسي : 56 ، 155 .
 سليمان : 184 ، 263 ، 265 ،
 268 ، 441 .
 السند (بهلوانيون) : 557 .

جعفر بن أبي طالب : 208 .
 جعفر الصادق : 46 ، 47 ، 48 ، 56 ،
 78 ، 84 ، 103 ، 106 ، 123 ،
 124 ، 141 ، 158 ، 239 ، 267 ،
 272 ، 292 ، 293 ، 294 ، 304 ،
 305 ، 350 ، 361 ، 363 ، 373 ،
 378 ، 379 ، 381 ، 402 ، 433 ،
 434 ، 498 ، 509 ، 510 ، 515 .
 الجناح : 467 .
 جوهر : 256 ، 546 .
 الحارث الأعور : 271 .
 الحجّة : 94 .
 حجة العقل (إبطالها) : 423 ،
 521 ، 522 .
 حروف المعجم (أسرارها) : 130 .
 الحسن : 63 ، 65 ، 95 ، 122 ، 124 .
 الحسن بن عليّ الكلبي : 165 ،
 240 .
 الحسين : 58 ، 95 ، 103 ، 122 ،
 124 ، 397 ، 521 ، 522 ، 523 .
 الحكم بن أبي العاص : 191 ، 285 .
 حمزة : 208 .
 حميد بن يصل : 753 .
 خالد بن الوليد : 119 ، 249 .
 خديجة : 123 .
 الخطّابية : 84 .
 الخليل بن أحمد : 159 ، 161 .

- عبد شمس (بنو) : 416 .
 عبد الله بن عمرو بن العاص : 58 .
 عبد الله بن مسعود : 64 ، 155 .
 عبد الله (ابن المعز) : 556 .
 عبد الملك بن مروان : 285 .
 عتبة بن ربيعة : 287 .
 عثمان : 121 ، 155 ، 182 ، 285 .
 العرفاء : 531 .
 العصمة : 418 .
 عقيل (ابن المعز) : 556 .
 علم الغيب : 84 .
 علي بن أبي طالب : 58 ، 64 ، 65 ، 77 ، 80 ، 92 ، 99 ، 106 ، 110 ، 116 ، 121 ، 122 ، 141 ، 155 ، 174 ، 176 ، 181 ، 182 ، 209 ، 210 ، 221 ، 231 ، 235 ، 251 ، 267 — 270 ، 272 ، 285 ، 305 ، 315 ، 327 ، 328 ، 349 ، 352 ، 379 ، 382 ، 397 ، 403 ، 431 ، 434 ، 443 ، 449 ، 460 ، 515 .
 علي الأصغر (ابن الحسين) : 523 .
 علي زين العابدين : 98 ، 100 ، 103 ، 521 ، 523 .
 علي (ابن التماس) : 462 .
 عمر بن الخطاب : 63 — 64 ، 155 ، 182 .
 عمرو بن العاص : 58 .
 عمر بن عبد العزيز : 181 .
 العود : 165 ، 180 .
- سيرة المعز (كتاب للنعمان) : 297 ، 47 .
 سيف الدولة (ابن حمدان) : 368 .
 الشونيز (بزر ودواء) : 292 .
 شيبة بن ربيعة : 287 .
 الشيخان : 122 .
 الصابريّة : 254 .
 صاحب الأحباس : 530 .
 صفوان بن أميّة : 250 .
 ضلال المعتزلة : 377 .
 طاغية الروم : 166 ، 176 ، 193 ، 241 ، 366 ، 367 ، 442 .
 طالوت : 554 .
 الطبّ الروحاني : 502 .
 الطريد : 285 .
 ظهور (ختان) ولد المعز : 556 .
 عاشوراء : 397 .
 العباس (ابن عبد المطلب) : 221 .
 عبد الرحمان : أنظر : الداخل ، الواصل .
 عبد الرحمان (الناصر) : 115 ، 164 ، 167 ، 173 . وكامل الجزء الثامن . 217 ، 234 ، 363 ، 364 .

- قفص الأسرى : 418 .
 القلم الخزان : 319 — 320 .
 قبصر (العبد) : 436 ، 487 ، 560 .
 القِيم على الطعام : 462 .

كتاب اختلاف أصول المذاهب

- لنعمان : 522 .
 كتاب الإمامة (للمنصور) : 315 .
 كتاب في الإمامة للنعمان : 415 .
 كتاب الدينار : 359 — 360 .
 كتاب في سيرة المعزّ للنعمان :
 46 ، 297 .

- كشامة : 91 ، 96 ، 119 ، 203 ،
 214 ، 219 ، 239 ، 241 ، 245 ،
 248 ، 249 ، 254 — 255 ، 257 ،
 321 ، 322 ، 486 ، 531 ،
 559 .

- كتمان اسم وفي العهد : 24 ،
 137 ، 220 ، 448 ، 468 .
 (كسرى) صاحب الفرس : 374
 الكيمياء : 334 .

- ليبد : 104 .
 لحوم الخيل : 461 .
 اللعين : 115 ، 285 .

- المادة : 147 .
 المأمون العباسي : 403 .

- عيسى (ابن مريم) : 123 ، 288 ،
 500 .

- العين (كتاب) : 159 .

- غزو كرسىكا : 195 .

- فاطمة : 122 ، 403 ، 431 .
 فتنة أبى يزيد : 248 — 249 .

- فدك : 122 .

- فرح الخادم : 240 .

- الفرزدق : 85 .

- فرعون : 162 .

- القائم : 46 ، 54 ، 79 ، 81 ،

- 84 ، 87 ، 94 ، 95 ، 98 ، 101 ،

- 103 ، 107 ، 119 ، 125 — 126 ،

- 130 ، 137 ، 156 ، 214 — 215 ،

- 220 ، 248 — 249 ، 252 ، 265 —

- 267 ، 277 — 278 ، 284 ، 286 ،

- 291 ، 323 — 324 ، 331 — 332 ،

- 385 ، 386 ، 392 ، 404 ، 420 ،

- 429 ، 440 ، 448 — 449 ، 451 ،

- 468 ، 476 ، 501 — 502 ، 543 ،

- 551 .

- قائم القيامة : 427 .

- قتل أبى عبد الله الداعي : 186 .

- قتل حميد بن يصل اليفرنى : 253 .

- قرطاجنة (معالم) : 201 .

- القضاء (معناه) : 159 ، 307 .

المتنصر بن المعتز (أمير سجلماسة) :
389 ، 391 — 392 .

النصور : 46 ، 51 — 52 ، 54 ،

57 — 58 ، 60 — 61 ، 63 ، 69 —

72 ، 75 — 77 ، 80 — 83 ، 93 ،

95 — 96 ، 98 — 104 ، 106 —

109 ، 113 — 115 ، 117 ، 125 —

126 ، 129 — 133 ، 135 — 137 ،

156 — 157 ، 170 ، 201 — 202 ،

231 — 233 ، 235 ، 241 — 248

248 — 249 ، 252 ، 258 ، 265 —

268 ، 277 — 278 ، 286 ، 290 —

291 ، 315 ، 332 ، 334 ، 339 ،

343 ، 348 ، 350 — 352 ، 386 ،

394 ، 419 — 420 ، 428 ، 430 ،

439 — 440 ، 447 — 450 ، 468 ،

476 ، 492 ، 499 ، 501 — 502 ،

508 ، 542 — 543 ، 555 — 556 .

المهدي : 46 ، 79 — 80 ، 97 —

98 ، 103 ، 107 ، 130 ، 156 —

157 ، 183 ، 220 ، 235 ، 252 ،

286 ، 291 ، 293 ، 323 ، 337 ،

390 ، 403 ، 405 ، 440 — 447 ،

448 ، 451 ، 464 ، 476 ، 493 —

494 ، 496 — 497 ، 499 ، 501 —

502 ، 541 — 543 .

موسى (النبي) : 123 ، 162 ،

221 ، 233 ، 339 ، 420 ، 465 .

مياه القيروان والمنصورية : 332 .

الميثاق : 547 .

ميمون القداح : 410 — 411 .

مجالس الحكمة : 434 ، 467 .

المجالس والمسائرات (كتاب) :
301 .

المجسطي (كتاب) : 326 .

محمد الباقر : 77 ، 123 ، 210 ،

270 ، 292 ، 328 ، 363 ، 379 ،

522 — 523 .

محمد بن خالد القسري (والي

المدينة) : 292 .

محمد « النفس الزكية » : 86 .

مخلد بن كيداد : 55 ، 72 — 73 ،

114 ، 214 ، 216 ، 245 ، 323 —

324 ، 336 ، 492 ، 542 ، 555 .

المركب الحمتال : 180 .

مروان بن الحكم : 182 ، 285 .

المستجيون : 547 .

مظفر (العبد) : 435 — 436 .

معاذ بن جبل : 155 .

معاوية (ابن أبي سفيان) : 58 .

93 ، 121 — 122 ، 182 — 183 ،

235 .

معاوية بن المغيرة : 285 .

معاوية (ابن يزيد بن معاوية) : 182 .

المفضل بن عمرو : 84 .

المقتدر العباسي : 114 .

المقصود والمسلود (ثعلب) : 134 .

المكتفي العباسي : 220 .

المناقب والمثالب (كتاب للنعمان) :

117 .

الواصل (عبد الرحمان) : 253

وانظر : الدانيل .

ولدا النعمان : 543 - 44 .

الوصي : 177 ، 209 .

الوصية : 209 .

يحيى بن زكريا : 64 .

يزيد : 523 .

يعقوب : 184 ، 264 .

يعلى (ابن محمد اليفرنى) : 217 ،

275 .

يوسف : 264 .

يونس : 184 ، 283 .

الناصر والمعر : 173 ، 186 .

النجامة : 131 ، 439 .

نزار (ابن المعز) : 556 .

التفقة : 498 . وانظر : الأعمال

والواجبات .

نكاح المتعة : 65 .

نبرود بن كنعان : 477 .

نوح : 163 ، 290 ، 345 ، 484 .

النيابة : 103 ، 534 - 535 ، 537 .

النية : 529 .

هرقل : 374 .

الواجبات (زكاة) : 335 ، 407 .

فهرس الأناكسن

- | | |
|--------------------------|---------------------------------|
| تاهرت : 555 . | أحد : 140 ، 103 . |
| تونس : 201 ، 333 . | الأزهر : 311 . |
| الجابية (بالشام) : 182 . | إفريقية : 164 ، 190 ، 214 ، |
| الجزيرة (شريك) : 324 . | 324 ، 325 ، 333 ، 348 . |
| الحجاز : 413 . | اقريطش : انظر : قريطش . |
| حنين : 553 . | الأندلس : 92 ، 164 ، 166 ، |
| | 174 ، 177 ، 180 ، 185 ، 190 ، |
| | 194 ، 217 ، 234 ، 253 ، 285 . |
| | |
| الخصوص (يوم) : 115 . | باب الخاصة : 462 . |
| خمّ (غدير) : 327 . | باب الفتوح (بالمنصورية) : 363 . |
| | بدر : 287 . |
| دار الصناعة : 530 . | برقة : 198 ، 445 ، 556 . |
| | بقلو ط : 324 . |

فاس : 6 ، 385 ، 458 ، 483 ،
2 — 491 .

فدك : 122 ، 403 ، 431 .

قرشقة : 195 .

قرطاجنة : 201 ، 332 .

قريطش : 7 ، 442 — 447 .

القسطنطينية : 166 ، 176 ، 336 ،
366 ، 446 .

القصارين (وادي) : 427 .

قصر البحر : 325 ، 556 .

قصر الزجاج : 324 .

قلورية : 171 ، 240 ، 367 .

القلب (حديث) : 287 — 289 .

قناة المنصورية — المهدية : 530 .

القيروان : 214 ، 332 ، 337 ،
348 ، 556 .

الكمبة : 108 ، 363 ، 386 ، 427 .

كيانة : 492 .

لكنية : 54 .

المدينة : 176 .

مرمجة : 324 .

المرية : 165 ، 195 ، 217 .

مصر : 252 ، 264 ، 444 ، 446 ،
476 .

ريّة (Reggio) : 166 .

الزباب : 496 .

زغوان : 332 .

سجلماصة : 214 ، 217 ، 224 ،

255 ، 388 ، 389 ، 391 ، 392 ،

405 ، 411 ، 412 ، 508 ، 520 ،

556 .

سوسة : 324 — 333 .

الشام : 264 .

الشرف : 324 .

صفتين : 58 ، 235 .

صقلية : 164 ، 166 ، 176 ،

240 ، 367 ، 556 .

الطائف : 413 .

طرابلس : 51 ، 199 ، 348 .

طرشوس : 368 .

طنباس : 60 .

طنبة (برقة) : 445 .

عرفة : 328 .

عين أيوب (نهر) : 331 .

فارس : 492 .

323 — 325 ، 337 ، 348 ، 463 ،

476 ، 530 ، 542 .

نهر أيّوب : 331 .

النهر المعزّي : 552 .

وادي القصّارين : 427 .

اليمن : 413 .

المغرب : 130 ، 167 ، 170 ،

191 ، 252 .

مكّة : 176 ، 413 .

المنصوريّة : 51 ، 57 ، 69 ،

75 ، 211 ، 213 ، 259 ، 324 ،

331 — 333 ، 348 ، 394 ، 545 ،

551 .

المهديّة : 55 ، 166 ، 254 ،

فهرس القصواني

الصفحة	قائله	وزنه	البيت
215		كامل	يا أمة السوء التي قد غيرت.....ظلماءها ..
99		وافر	وأحرأ من رأيت بظهر غيب.....العيوب ..
310	أبو العتاهية	متقارب	وفي كل شيء له آيسة.....واحد ..
268		رجز	إذا الرجال ولدت أولادها.....أعضادها ..
160	أبو سويب	كامل	وعليهما مسرودتان قضاهما.....تبع ..
85	الفرزدق	طويل	أخذنا بأفاق السماء عليكم.....الطوالع ..
104	لبيسد	طويل	بلينا وما تبلى النجوم الطوالع.....والمصانع ..
161	الشماع	طويل	قضيت أمورا ثم غادرت بعدها.....لم تفتق ..
410	كثير	رجز	الله أعطاك التي لا فوقها.....طوقها ..
181	كثير	طويل	وليت فلم تشتم عليا ولم تخف.....مجرم ..

فهرس الامثال

الصفحة

- 182 — أمر مشي فيه بليلى
- 182 — رمتها بدائها وانسلت
- 238 — فما عدا مما بدا
- 221 — كل مفتون ملقن حجة
- 381 — من جهل شيئاً عاداه
- 268 — من سره بنوه ساءتة نفسه

فهرس تفصیلی

المفحة	الموضوع	الفقرة
51 - 2	— تخريج النعمان لأول كلمة سمعها من المزم ومن المنصور .	1
53	— وجوب الاخلاص في العمل .	2
53	— النعمان يوصي القضاة بالاخلاص والأمانة ...	3
53	— مثل الصائغ الفقير ينفى بالمال العظيم .	
54	— كلام الأئمة فيه ظاهر وباطن .	4
55	— الأولياء الصادقون يدخلون الجنة مع الأئمة .	5
56	— مثال من القياس بالمقابلة .	
57	— السجود للأئمة .	6
58	— مجادلة بين عبد الله بن عمرو بن العاص والحسين بن علي .	
58	— السجود للأئمة طاعة ومعروف ، والنهي عن المعروف ليس نهياً لازماً .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
59	— تقبيل الأرض ليس سجوداً على الحقيقة .	
59	— تقبيل اليد كالركوع .	
60	— القرآن أقرّ سجود يعقوب ليوسف .	
60	— قدرة المعزّ على استنباط الأحكام .	7
63	— المعزّ أفقه من أبيه المنصور مثلما كان سليمان أفقه من داود ...	
63	— ومثلما كان الحسن أفقه من أبيه عليّ .	
64	— عُمر يغار من الحسن .	
65	— تفسير حكم الحسن في قضية البيض .	
65	— الأئمة ينكرون نكاح المتعة .	
69	— المعزّ أرفق بالناس من المنصور .	8
70	— الآباء يشرفون بشرف أبنائهم .	
71	— شاهد من المنصور على فحاشة المعزّ .	
72	— اغترّ كثير من أنصار الأئمة بأبي يزيد .	9
72	— فعجل لهم الله العقاب .	
73	— حكم على حزب أبي يزيد .	
73	— الصادقون عن الأئمة مخالطون في النار بحكم القرآن والسنة .	
75	— تأنيب المنصور للنعمان على قصيره في قضائه .	10
76	— لا اختلاف بين شدة المنصور وليس المعزّ .	
77	— لوم آخر للنعمان .	1
78	— لا بدّ من تمحيص الرواية .	
79	— النعمان لم يتعرّض قطّ إلى لوم من المهديّ ومن التائب .	12
80	— حادثة ردّ أنس بن مالك عليّاً عن الرسول (ص) .	
81	— خدمة النعمان للمنصور قديمة .	13
81	— مرض المنصور وجزع النعمان عليه .	14

الصفحة	الموضوع	الفقرة
82	عطف المعزّ على النعمان .	15
83	عند الأئمة طبّ الأرواح .	
83	وجوب الكتمان .	16
84	إذا لقيت صاحب باوى أو عاهة . فاحمد الله على سلامتك .	17
84	الأئمة لا يعلمون الغيب .	18
84	جعفر الصادق يقاوم الخطيئة .	
85	وجوب الاستفادة من الأئمة .	
85	تسمية المتلازمين بثنية أحدهما .	19
85	تأويل بيت للفرزدق .	
86	لكل قول ظاهر وباطن .	
86	شفاعة الأئمة إن أحببهم .	20
87	شفاعة المنصور في رؤيا للمعزّ .	
91	أمانة الدعاة وتواضعهم .	21
92	المعزّ يوصي أنصاره بالصدق والعفاف والتواضع .	22
92	المعزّ لا يسمح بارتكاب المعاصي كما يفعل بنو أمية بالأندلس .	23
93	صراسة عليّ في الحقّ هي التي أفقدته الأنصار .	
93	المنصور على فراش الموت يوصي المعزّ .	24
94	الامام لا يعطي حكمته إلاّ لحجته .	25
94	المعزّ شغوف بالحكمة .	26
94	محبة القائم للمعزّ .	27
95	كمحبة الرسول (ص) للحسن والحسين .	
95	التوفيق في اتباع الخاطر الأوّل .	28
96	ولاء كتامة قديم باق . رغم زيف من زاع منهم .	29
96	وصية المنصور للمعزّ .	30

الصفحة	الموضوع	الفقرة
97	— الفاطميون يورثون ذوي الأرحام خلافاً لفقهاء إفريقية	31
97	— تطبيق هذا المبدأ زاد في كراهة أهل القيروان لهم	
98	— ينبغي أن نتجاهل المغرضين	32
98	— إخلاص الأولياء للأئمة لا ينقص لغضب منهم عارض	33
99	— لا كرامة لعالم في قومه	34
100	— خوف الناس من الموت	35
101	— القائم يقتل رجلاً بوشاية كاذبة	36
101	— عقاب هذا الواشي من الله فيه وفي عقبه	
102	— عقاب الله للمتطاولين على الأئمة عقاب عاجل	37
102	— منع البكاء على الأئمة	38
102	— عادة بواكي المدينة في البكاء على حمزة أولاً	
103	— البكاء على الحسين	
103	— وعلى المهدي	
104	— الحكمة لا تعطى إلا للقادر على فهمها	39
104	— المنصور بنى نفسه بيت ليد	40
105	— الأئمة موحدون	41
105	— زيف بعض الدعاة	42
105	— لا يؤتمن الخائن ما لم تصحّ قربته	43
106	— الأئمة يحضون الأولياء على العمل الصالح	44
106	— المعز لا يجد أولياء ثقات بالرغم من اتساع ملكه	45
107	— إذا كان اليتيم وصيّ ، فليس يتيّم	46
107	— لا يرد الماء على من عرضه	47
108	— المسجد معظم ، ولكن المؤمن أعظم منه	48
108	— شروط الفوز بولاء الأئمة	49
109	— الأئمة باب السعادة	50
109	— سوء عاقبة الجلوس إلى غير الأئمة	51

الصفحة	الموضوع	الفقرة
113	— المنصور يرى في منامه فتنة أبي يزيد وانفراج الشدة على يديه .	52
114	— السيف ذو الفقار عند المعز .	53
114	— انتقاله إلى الفاطميين .	
115	— مناقب ذي الفقار .	
115	— رسول من عبد الرحمان الناصر إلى المعز يطلب الصالح .	54
116	— بنو أمية شجرة ملعونة الأصول والقروع .	
117	— المنصور يعلم المعز الجدل والمناظرة .	55
117	— المرء يقصر عن شكر الله لا محالة .	56
117	— كتابان للنعمان :	57
118	— أخبار الدولة .	
118	— وكتاب المناقب والمثالب .	
118	— لابد لكل عصر من إمام هاد .	58
119	— نقمة الناس على القائم بسبب زيغ بعض رؤوس كتامة .	59
119	— الأئمة يرفعون الشريف والحقير ، إذا خلصت نيتهم .	60
120	— يتفطن الإمام إلى المحتالين . ولكنه يفضي .	61
120	— الإمام لا يهزل أبدا .	62
120	— الإمام يسهر على مصلحة الأمة ولا ينال على ذلك شكرا .	63
121	— المعز يؤم الجمعة بالناس .	64
121	— شدة علي في الحق .	65
122	— واسترجاعه ما تسامح فيه الشيخان وعثمان .	
122	— قتلًا أنصاره وكثرا أعداءه .	
122	— صرامة فاطمة نحو زوجها .	66
122	— ونحو أبي بكر .	
122	— حلم رسول الله (ص) .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
122	— شدة موسى ولين عيسى .	
123	— حلم خديجة .	
123	— تبسط الباقر وانقباض الصادق .	67
123	— سبب انقسام الشيعة .	
124	— المعز يبرر سكوت جعفر الصادق عن تعيين خلفه ...	
124	— بأنه كان ينتظر أمر الله .	
125	— الامام مستعد للجواب إذا سئل ، والشرح إذا غمض أمر .	
126	— خطب المعز مذهبية .	
126	— حسن عزاء المعز في المنصور .	68
129	— المنصور يحسن بقرب أجله وينعى نفسه للمعز .	69
130	— كتابة بالمعصم يتوارثها الأئمة .	70
131	— المنصور ينهى المعز عن زيارة قبره .	71
132	— المنصور كان عالما بالنجوم غير مؤمن بتأثيرها .	72
132	— المنصور يؤلف كتابا .	73
133	— رؤيا مخيفة رآها المنصور وانتهت بسلام .	
133	— المنصور يشجع المعز على مناظرته .	74
133	— المعز لا يتجاسر على النظام أمام أبيه .	75
134	— المعز يأمر بتأليف كتاب في النحو .	76
135	— النعمان يكتب للأئمة .	77
135	— المنصور يكلف النعمان بالرد على السنة بالاعتماد على القرآن ...	78
135	— فيؤلف النعمان تفسيراً إلى سورة المائدة .	
135	— زهد الناس في علم معاصريهم .	79
137	— كتمان اسم المؤلف أدعى للتلقي بالكتاب عند العامة .	
137	— الأئمة رعاة الأمة أمناء عليها ...	80

الصفحة	الموضوع	الفقرة
137	— وأجرهم عندها قليل .	
138	— المعزّ لا يشاك في افتتاح المشرق قريبا .	81
138	— كتامة من البربر ، والبربر أطردوا قديما من الشرق . . .	
139	— وسيرجعون إليه بفضل الأئمة . . .	
140	— الامر بالمعصية أشدّ إثما ممن تابعه عليها .	
141	— المؤمن يستر عيب أخيه .	82
142	— معنى البرهان :	83
142	— النعمان يبحث في معاني البرهان .	
145	— المعزّ يدلي بتفسيره .	
145	— البرهان هو ما ثبت بالعقل .	
147	— لم يسبق للأئمة تفسير للبرهان .	
147	— علم المعزّ علم فطري لم يقع إليه بتحصيل .	
148	— المعزّ عارف بأصناف العلوم كلها . . .	
148	— النعمان يشيد بحكمة المعزّ .	
153	— المعزّ يعيب على أتباعه زهدهم في طلب الحكمة عنده . . .	84
154	— تفقّه الأتباع درع واقية لهم ضدّ الخصوم . . .	
155	— النعمان يلتمس لهم الأعذار . . .	
156	— خوفا من إغراض المعزّ عنهم وعنه .	
156	— كثير من الأولياء يفتاؤون عن باطن أعمال الأئمة .	85
157	— مثال من إجلال الدعاة للمهديّ .	86
157	— من غرور بعض الدعاة .	87
158	— وجوب التواضع .	
158	— الرئاسة وقف على الأئمة .	
158	— مثال من التحاسد في بلاط الأمراء . . .	88

الصفحة	الموضوع	الفقرة
159	— يربطه المعز بتناول الخادم على مخلومه .	
159	— معنى القضاء :	89
159	— قول الخليل ...	
159	— وابن قتيبة ...	
161	— قول مردود .	
162	— المعز يراجع ابن قتيبة في الأمثلة التي ساقها ...	
163	— ويرجعها أكلتها إلى معنى البيان	
164	— الأمويون يقطعون مركبا فاطميا ...	90
165	— فيغزو الأسطول الفاطمي المربة ويحرق مراكبها ...	
166	— فاستنجد الناصر بالروم ...	
166	— ولكن الروم عرضوا على المعز هدنة طويلة ...	
166	— فأبى إلا قتالهم ...	
166	— فهزم أسطولهم وجبوشهم بمجاز ريو وبقاورية .	
167	— وخاب الأندلسيون في غزو المراسي الفاطمية .	
167	— هدنة سنة 957/346 بين المعز والروم بعد انتصاره عليهم .	
167	— الناصر الأموي يطلب بدوره الصلح من المعز ...	91
168	— فيرفض المعز لأن الناصر ادعى الخلافة وهي وقف على الأئمة ...	
168	— ولأن العدواة بين هاشم وعبد شمس قديمة عريقة	
169	— الناصر يطلب الصلح من جديد ...	
170	— فيجهز المعز الجيوش إلى المغرب لتطهيره من أتباع الأمويين .	
173	— تحقير المعز للناصر الأموي .	92
173	— احتجاج المعز على الناصر أمام رسوله .	93
174	— الناصر حالف المشركين على المسلمين - فهو منهم .	
174	— الأسطول الأموي هو البادئ بالاعتداء .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
175	— المعز فرض الجزية على الروم واطلاق أسرى الشرق ...	94
176	— أمّا الناصر فقد حالفهم على غزو إفريقيا ...	
	— حال الناصر — وقد ردّ أسطولاً خائباً — كحال أجداده اللعناء	
176	يوم الخندق .	
176	— اللعن على المتأبر ...	
177	— إنما بدأ به الأمويون ...	
177	-- وهم لعناء الرسول (ص) إذ أطردهم من المدينة .	
177	-- رسول الناصر ينصرف بعد سماعه احتجاج المعز .	
177	- الناصر يهزأ من اقتحار المعز بنفسه ...	
178	فبيّره المعز بقرايته من الرسول (ص) .	
178	-- الناصر يفخر هو أيضاً بنفسه ...	
178	فيسخر المعز من هذا التناقض .	
178	-- الناصر يفخر بماله وعدته .	
179	... المعز يتهم الناصر بالفسجور .	
179	المعز يدفع تهمة الناصر له بمراعاة الروم ...	
180	. ويفخر بحمله إياهم على إرجاع ما أخذوه ...	
180	— ويرمي الناصر بالانحراف الجنسي .	
180	— الناصر يباهي المعز بصناعات الأندلس ...	
181	— فيسخر منه المعز إذ لا فخر في نظره بأهل الصنائع .	
181	— ترحم الناصر على عليّ ترحم كاذب .	
182	-- اجتمع على مبايعة عليّ ما لم يجتمع لأبي بكر ولا عمر ولا عثمان .	
183	— أحقاد الناصر المروانيون اغتصبوا الخلافة من ذرية معاوية .	
	— ليس للناس أن يقيموا لهم إماماً فتجب طاعته . بل الإمامة نص	
183	وتعيين .	
183	— المعز يبرز قتل المهدي لأبي عبد الله الداعي .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
184	— الرسول (ص) كان يقيم حلود الله، مع ما عرف به من رافة . .	
186	— عبد الرحمان الداخلى قتل مولاه بدرًا الذي أوصله سالما إلى الأندلس .	
186	— الناصر لا يرى عيوبه هو ولا محاسن غيره .	
189	— الناصر يفخر بعدد جنوده . . .	
190	— وينتقص أهل إفريقية .	
190	— المعزّ يعظمهم . . .	
190	— ويحقّر أهل الأندلس لغلظة في طباعهم .	
190	— الناصر ينكر جميل البربر الذين دفعوا عنه خطر النصارى .	
190	— لئلاّ ينجسوا أهل إفريقية إلى الناصر . . .	
191	— إنما هو طلب للملاهي وحطام الدنيا . . .	
191	— الناس يتشاورون من بلد إلى بلد دونما سبب . . .	
192	— الناصر يعيب على المعزّ قبوله الادعاء له بالصلاة . . .	
192	— فيشرح المعزّ معنى الصلاة على الأئمة . . .	
192	— استغراب المعزّ من تلقّب الناصر بالخلافة بعد مدة من إمارته .	
193	— نواطأ الناصر مع الروم فلا يحقّ له أن يدعى الرافق بالمسلمين .	
193	— المعزّ لم يسنع الحجاج الأندلسيين من المرور بإفريقية .	
194	— الناصر يفخر بولاء أهل الأندلس له . . .	
194	— المعزّ يذفض هذا الادعاء . . .	
195	— مرآكب أندلسية أعزها الناصر إفريقية فعصفت . . .	
195	— غروه مظفرة إلى جزيرة كرسى . . .	
196	— المعزّ يتوعدّ الناصر لسوقه وانحرافه عن الدين . . .	
197	— المعزّ يحمد الله على نعمه . . .	
198	— داع زاعج وحنفا عنه المعزّ . . .	

المنفعة	الموضوع	الفقرة
198	— وسرّحه بمعروف ...	95
199	— ولكنّ الأقدار عاقبته .	96
199	— مناقشة مع نحويّ سنيّ ...	97
200	— لا قناعه بأنّ الأئمة مرجع في الدين . مثلما أنّ الأعراب مرجع في اللغة .	
200	— النعمان يواصل المجادلة تخيلاً .	
201	— تعجب المنصور من معالم قرطاجنة .	98
203	— المدن التي قاومت الدعوة أصابها الخراب .	99
203	— تفاني كتابته في ولاء الأئمة .	100
207	— المعزّ يفاضل بين أنواع الحسد .	101
208	— ذو الفقار لم يضرب به إلا الرسول (ص) وعليّ .	102
209	— تسليم الرسول ذا الفقار إلى عليّ .	
209	— إنما هو في الباطن انتقال العلم منه إليه .	
209	— الأئمة ذكروا قبل خاق آدم .	103
210	— صبر المعزّ على الخادم الذي لم يهتسيّ له الحمام ...	104
211	— كصبر الباقر على الجارية التي سقط من يدها بعض ولده فمات ...	
211	— وصبر الإمام آخر على جارية كسرت إزاء الموضوع .	
211	— تسامح المعزّ مع المتقاضين إليه .	106
212	— النعمان يتخلّق بأخلاق سيّده .	
212	— مدح الحلم والاعضاء .	
213	— حديث المعزّ إلى تاجر في الجواهر ...	106
213	— إنّما هو رمز إلى جواهر الحكمة والعلم .	
214	— شيوخ كتابته يذكرّون للمعزّ ما كان من تخلف القائم أيّام فتنه أبي يزيد .	107

الصفحة	الموضوع	الفقرة
216	— داع زائع يتصبّب للدعوة رغما عن القائم ...	
216	— فيسيء معاملة الأولياء .	
216	— فتنة أخرى أوقدّها ابن هذا الداعي المنحرف .	
217	— مقتل بعلى اليفرنّي في حملة جوهر ...	
217	— وأسر ابن واسول .	
218	— حملة المغرب لم تكن لقايد دون قائد .	
219	— المعزّ يشيد بفضل كتامة .	
220	— المعزّ يعلم رجال كتامة الاحتجاج لولائهم ...	
220	— ويضرب مثلا بالمكتفي العباسي مع القرمطي .	
222	— نصائح المعزّ إلى كتامة .	
224	— فضل تعليم الحكمة يساوي عند المعزّ فضل الصلاة .	
224	— التعمان يبادر إلى تسجيل كلام المعزّ حتى لا ينسى لفظه ومعناه .	
229	— المعزّ يمثل النفوس بالجواهر ...	108
229	— في صلابتها ورخاوتها ؛ ونفاستها وحقارتها ...	
230	— وشرفها وضعتها وصفائها واختلاطها .	
231	— الحكمة لا تفيد من لا يفهمها .	
231	— الناس درجات مثل درجات الجواهر ومراتبها .	
232	— المعزّ يأخذ المذنب بالرفق .	109
233	— اللين لا ينفي الحزم . والعقاب يكون على قدر الذنب .	
234	— حلم المعزّ من حلم الرسول (ص) جدّه .	
234	— الانسان مقتصّر في شكر الله لا محالة .	110
234	— ارتكاب عبد الرحمان الناصر للمحارم جهرا .	111
235	— غيرة عبد شمس من هاشم سببها نزول الوحي فيهم .	
235	— أميؤ الاندلس يضرّون للأئمة عداوة عبد شمس لهاشم .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
236	— موعظة من المعزّ لوفود من جزر المشرق ومن الحجيج .	112
236	— قرابة الأرواح أنفع من قرابة الأجساد .	
237	— المعزّ يبرأ من دعة سوء .	113
239	— أحداث من كتامة أقرّفوا ذنوباً ...	
239	— فحمل المعزّ شيوخهم ثبّة الأفعال .	
239	— المنصور ينعي نفسه في آخر خطبة له في عيد الفطر (سنة 341) .	114
240	— الخير كلّّه فيما يأمر به الأئمّة .	115
240	— نصر حقّه المنصور في قلوريّة ببصريّة .	
241	— وصيّة أخيرة من المنصور للمعزّ .	
245	— المعزّ يشيد بكتامة ...	116
245	— ويبسّلائهم في حرب أبي يزيد ...	
245	— فيغار بعض الصقالبة ويذكر بمواقفهم ...	
246	— فيميّز المعزّ بين تطلّوع كتامة لخدمة الدعوة : واضطّار الصقالبة بموجب عيوديتهم ...	
246	— ويطمئن الصقالبة بأنهم يلقون أيضاً أجرهم .	
247	— تحذير الأتباع من النسيمة والسعاية وصدّ الناس عن الأئمّة .	117
248	— شاهد آخر على فضل كتامة .	
248	— فرح المعزّ بخصال أوليائه .	118
248	— المنصور يدفع عن القائم تهمة التقصير في حرب أبي يزيد ...	119
249	— شعور القائم بأن الفتنة لن تنقضي على يديه .	
249	— المعزّ يبرأ من الأولياء الظالمين كما تبرأ الرسول (ص) من فعلة خالده في كتانة .	120
250	— لا يقبل المعزّ الإتاوة من العمال الجائزين .	121
250	— المعزّ يبحث عماله على التلطّف في رفع الشكاوى إليه .	122

الصفحة	الموضوع	الفقرة
250	— رحمة بالذنين ودعاء للغضب السريع .	
251	— صفوان بن أمية وسارق رذائه .	
251	— المعز يعزل واليا توالى فيه الشكايات .	123
251	— الامام يقدر الأمور على بعد ، ويرى ما لا يرى الناس .	124
252	— تساؤل القائم عن الفائدة من غزو مصر ، لوم المهدي له .	
253	— حميد بن بصل ...	125
253	— يراه المعز في المنام منهزما ...	
253	— ثم يأتي خبر موته .	
253	— عبد الرحمان الداخل دعي .	126
254	— المعز يشيد ببلاء الأولياء من الصابرية والمهدية ...	127
254	— ومن أبناء الأئمة وقرابتهم .	
255	— شبان كثامة يهتون لفتح سجلماسة ...	128
255	— فيشيد المعز بتطوعهم ...	
255	— ويخطب فيهم ...	
255	— ذاكرا فضل أسلافهم ...	
256	— ومبرئا نفسه من كل مطلب سوى إقامة الدين ...	
256	— ويرر تأميره جوهرا عليهم ...	
257	— ويدعوهم إلى حسن المعاشرة مع الصقالبة .	
257	— بنو كتملان ينضمون إلى جيش المعز ، تكفيرا عن خروجهم	
257	— القديم مع أبي يزيد .	
257	— المعز يوصي الصقالبة بمؤاخاة كثامة .	
258	— حكاية طريفة عن كاتمي السر .	129
259	— المعز يخرج للتنزه وتسريح البصر ...	130
259	— فيضايقه أصحاب الحاجات في الطريق ...	
259	— فلا يضيق بهم وينهى جنوده عن دفعهم .	

الفقرة	الموضوع	الصفحة
131	— استخفاف الجاحظ بقصة سليمان والهدهد ...	263
	— ورد المعزّ عليه .	264
132	— الحكمة تنتقل من إمام إلى إمام .	266
133	— إتفاق الأئمة في معالجة الأمور دون سابق مشاور .	266
	— لا تكون الحكمة في إمامين متعاشين .	267
	— التغييرات في الكون تكون تدريجية .	267
134	— المعزّ يشرح معنى عدل الله ...	268
	— مستدلاً بحديث المتكئين ...	268
	— فإله يُنعم في الدنيا على الصالح والطالح معا ...	268
	— ولكن الآخرة لا ينالها إلا الصالحون .	269
	— النعمان يؤيد قول المعزّ بآيات كثيرة من القرآن .	269
135	— الأئمة مخصوصون بالعلم يتوارثونه كابرا عن كابر .	271
	— لا يعلم خبر الأجيال اللاحقة إلا الأئمة .	272
136	— الصحابة كانوا يتهيبون سؤال الرسول (ص) .	272
	— النعمان يتجاسر فيسأل المعزّ .	273
	— نصائح المعزّ لأوليائه .	273
	— الأئمة شفعاء لأصحابهم إذا صحت حوائياتهم .	274
	— بعض الأولياء لا يقبلون على الحكمة فيغضب المعزّ عليهم .	274
137	— مقتل يعلى بن محمد أمير تاهرت بعد إغضاء المعزّ عليه .	276
138	— المعزّ يحرض أوليائه على الطاعة .	276
139	— لا علم إلا علم الأئمة .	276
140	— جماعة من المتمردين قتلهم القائم ...	277
	— فظنّ الناس أنهم قُتلوا ظلماً ...	277
	— فتصدّى المعزّ لدفع التهمة عن القائم ...	277
	— وأبته المنصور ...	278

الصفحة	الموضوع	الفقرة
278	— ميرزا فضل القائم وقلمه هو .	
278	— لا مخالفة من المنصور لحكم القائم .	
283 — 284	— الأئمة مثل الأنبياء يتفاوتون في الكفاءة والصبر وحسن التدبير .	141
284	— يكون القرب من الأئمة بحسب صالح الأعمال .	142
284	— حيرة المعزّيين واجيبي الحلم والحزم .	143
286	— المروانيون يلعنون الفاطميين على منابرهم ...	144
286	— فيذكر المعزّ بأن اللعنة فيهم قديمة منذ حياة الرسول (ص) .	
286	— وقع خطب المعزّ عند الناس .	145
286	— بعض المقرّبين يؤلف في سيرة بني أمية وبني العباس ، ولا يؤلف في سيرة الأئمة .	146
287	— يضطرّ العاقل أحياناً إلى مخاطبة الأغبياء بدئل غباوتهم .	147
288	— مخاطبة الرسول (ص) لقتلى المشركين يوم بدر ...	148
288	— تدفعُ النعمان إلى سؤال المعزّ عن مصير الأرواح ...	
289	— فيرجيء الجواب ، ويدلي بتأويله في حديث القليب :	
289	وهو أن الرسول عني المنافقين الأحياء لا الموتى .	
289	— الصالح يُعقب الصالح ، والخبيث يُعقب الخبيث .	149
290	— النعمان يختار في هذا الجواب من المعزّ ويحاول تأويله .	
290	— المعزّ يلعن قوماً بسالف فسادهم .	150
291	— وثائق تملك أحرقها المنصور بإيعاز من أحد الأنبياء المغرضين .	151
291	— المعزّ يوزع على الأولياء تقاحاً من أرض سلمية .	152
292	— النعمان يتداوى بهذا التفاح المبارك من وجع فيعافى .	
293	— إذا صدقت النية . فإن الدواء ينفع .	
293	— لا بدّ للمريض من رغبة قويّة في البرء .	
294	— الدعاء مستجاب إذا صدقت النية .	153

الصفحة	الموضوع	الفقرة
295	— طرفة من الحساب يعرضها المعزّ على الأولياء ...	154
296	— ويبين لهم الفرق بين وحدانية الله ووحداية العدد .	
297	— النعمان يدون نصيبا من أقوال المعز وأفعاله ويعرضه عليه ...	155
297	— فيرتاح المعزّ إليه ويأمره بالمواصلة فيه ...	
297	— على أن لا يعطي الكتاب عند إتمامه إلا لمن يصلح لتقبل الحكمة .	
301	— النعمان في المجالس والمسائر لا يروي كلام المعزّ بلفظه ...	156
301	— وإنما يسمّاه ويرفعه إليه ، فيصحّحه إذا وجب .	
302	— المعزّ يطري الكتاب فتكثر رغبة الناس فيه .	
303	— المعزّ يحضّ الأولياء على الصبر في تعليم الدعوة .	157
305	— المتعلّم يعطى من العلم بحسب طاقته .	
305	— المعزّ يحرض على قراءة كتاب دعائم الاسلام .	158
306	— رغبة الناس في العلم قليلة .	
307	— بعض الأولياء يطعنون في قضاء النعمان .	169
308	— اغتباط النعمان باطراء المعزّ له في توكيفه العدل .	
309	— المعزّ يعرض أحجية نحوية ...	160
310	— على إمام في النحو فيختار ...	
310	— ولكنّ المعزّ لا يلبي بتفسير .	
311	— المعزّ يرى في منامه أنّه على المنبر يتقلّد سيف النعمان ...	161
312	— فيتأوّل ذلك ببقاء النعمان في خدمته دوما .	
312	— وجوب المواظبة على تحصيل العلم .	162
313	— تأويل للآية : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » ...	163
314	— بطريق الحقّ والباطل .	
316	— كتاب الامامة للمنصور .	164
316	— صاحب الغيب أسرع إلى إلصاق عيه بمن هو منه برئىء .	165

الصفحة	الموضوع	الفقرة
319	— المعزّ يفكر في اختراع قلم خزان للحبر ...	166
320	— فيصنعه له بعض صنّاعه ...	
320	— فإذا فيه فوائد عجيبة .	
321	— المعزّ يطري جماعة كتابة ...	167
321	— فيزدادون له ولاء ...	
322	— ويدكرون له صبر نسائهم وأولادهم على محنة أبي يزيد .	
323	— رجال كتابة أيام المعزّ لم يقصّروا عن آبائهم في الولاء ...	
323	— ولكنهم ربّما اجتهدوا فأخطأوا ...	
323	— مثلما وقع لهم في عهد المهديّ .	
323	— القائم فكر في استبدال المهديّة ...	168
324	— فقام عدّة مواضع من إفريقية ...	
326	— نزل بها أبو يزيد أيام الفتنة وأطرد منها الواحد بعد الآخر .	
326	— المعزّ يعترم بناء قصر البحر بالمنصوريّة ...	169
326	— فبرى في منامه بطليموس الفلكيّ ، فينصحه بتقديم يوم الشروع فيه ...	
327	— المنجمون يؤيدون ما أشار به .	
327	— حادثة للمعزّ مع سبع ، يربطها برؤياه .	
327	— النعمان يسأل المعزّ عن تاريخ حديث خم ...	170
328	— أكان يوم عرفة كما قال الامام الباقر ، أم بعد عرفة بتسعة أيام ؟	
329	— المعزّ يجيبه بتأويل باطنيّ .	
329	— المعزّ يعظّم قدرة الله في خلقه الربيع على صورته الزاهية ...	171
329	— ويستنكر خروج الناس للشرب والمجون في هذا الفصل ، عوض الاعتبار والتفكير ...	
330	— ويعدّ مساوئ الخمر للعقل والبدن .	
330	— المعزّ يتصفّح كتابا في سيرة بني العباس ...	172

الصفحة	الموضوع	الفقرة
330	— فإذا به كلّه في ذكر مجونهم وفسوقهم ...	
331	— مع أن الكتاب ألف في مناقبهم .	
332	— المعزّ يشرع في جلب المياه إلى القيروان بقناة مبنية ...	173
332	— فيهلّ عليه الأمر ، كما هلّ على القائم والمنصور ...	
332	— فلا يثنّي عزمه ...	
333	— ويضرب مثلاً قناة زغوان إلى قرطاجنة ...	
333	— فما استطاعه الأوائل لا يعجز عنه الأواخر .	
333	— العمودان الأحمران اللذان حملهما المعزّ إلى المنصورية ...	
334	— رغم ثقلهما واتساع قطرهما .	
334	— المنصور يعزو الكيمياء لغة إلى الكتمان .	174
334	— المعزّ يعبّر العمّال بحسب ما يتوسّم فيهم من خير ...	175
335	— ولكنّ القالة تكثر فيهم إذا بدأوا في جمع الخمس للأئمة .	
336	— ثار أبو يزيد بدعوى رفع الضرائب .	
336	— شيخ دفع مالا كثيرا إلى الأئمة ، فاتّخذهُ أبو يزيد شاهداً على جورهم ...	
337	— فإذا بالشيخ يشكو من أصحاب أبي يزيد جوراً أشدّ ...	
337	— فشتان بين ظلم أصحاب مخذل وإنصاف عمّال الأئمة !	
337	— محاوراة لطيفة بين النعمان وجماعة من الأهالي بالمهدية ...	
338	— يقتنعون بعدلها بشرعيّة الجباية ...	
338	— التي بفضلها يقيم الامام الأمن في البلاد .	
339	— قوله للمنصور في تفضيل طلب الآخرة على طلب الدنيا .	176
343	— نكتّم الأئمة في أمر الدعوة الباطنية شديد .	177
344	— صفح المعزّ عن زلاّت بعض البربر .	178
344	— الأئمة يسرون بصلاح أوليائهم .	179

الصفحة	الموضوع	الفقرة
346	المعزّ يصنّف الضالّين الذين يدعّوهم إلى الاقلاع عن ضلالتهم .	180
346	الأئمة لا بغضون على أهل المحرّمات .	
347	ليس من الحزم أن يجاري الراعي أهواء الرعيّة ...	
347	مثل بني العبّاس وبني أميّة .	
348	تحامل المغرضين على النعمان لمّا ولّاه المنصور قضاء إفريقية ...	181
348	وتروّج الأراجيف في شأنه .	
349	النعمان يشكو جورهم إلى المعزّ ...	
349	فيشبهه على منهجه ...	
349	ويدعّوه إلى الاعراض عنهم ، أسوة بالأئمة .	
350	أقوال مأثورة عن جعفر الصادق في احتمال الأذى من المغرضين .	
351	النعمان يعتبر بنصائح المعزّ فيعرض عن أقوال الأعداء .	
351	كان النعمان يستشير المعزّ فيما يرفعه إلى المنصور ...	182
352	فلمّا تولّى المعزّ . فقد النعمان من يشير عليه ...	
352	فكتب إليه يشكو حيرته ...	
353	فيجيبه المعزّ بالتثيت والنهي عن الانقباض والحيرة ...	
353	ويأذنه له في رفع كلّ أمر ذي بال إليه ...	
353	فتعود الثقة إليه .	
357	النعمان يرفع إلى المعزّ أجوبة في بعض النوازل ...	183
357	فيجيبه بالاستحسان والدعاء له ...	
358	فيغبط بهذا الدعاء .	
358	خصم حاسد للنعمان يغتابه عند المعزّ ...	184
358	فينصحه المعزّ بالاعراض عن كلامه ...	
359	فتزداد فرحة النعمان ...	
359	وبهمّ ينسخ هذه التوقيعات فيخاف التطويل .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
360	— كتاب الدينار للنعمان ...	185
360	— يعرضه على المعز فينصحه بشرح غريبه وتغيير اسمه ...	
360	— فيفعل النعمان معتبرا بنصائح المعز ...	
360	— ويقرؤه تأمناً عليه فيجيز له روايته عنه .	
361	— النعمان يعتزم عرض كل كتاب يكتبه في الدين والفتيا على المعز .	
361	— بعض العمال يسئون معاملة الرعايا باسم الامام ...	186
361	— والمعز يتبرأ منهم .	
362	— المعز يتأمل فؤارة يندفع مأوها إلى الملو ...	187
362	— فيقارنها بالنفس التواقاة إلى أصولها العالسة .	
362	— المعز يذكر فضل الكعبة ...	188
363	— مع أنها حجارة وطين ...	
363	— فيفسره بكونها رمزا ومثلا .	
363	— ينبغي تعظيم الدال على المعظم .	
364	— المعز يرى الناصر في منامه في حالة مزرية ...	189
364	— ويوحى إليه بقرب أجل خصمه .	
364	— المعز يوصي عاملا له بتحقيق ظنه الطيب فيه .	190
365	— مجادلة بين المعز وفتية من أهل السنة تفضي إلى اقتناع السني ...	191
365	— ولكنه لا يرجع عن قوله خوفا من فقدان الرئاسة في قومه .	
366	— قائد من قواد المعز ينصرف عن العدو في مقابل مال قدمه له ...	192
366	— فيغضب المعز ويؤكد أنه لا يقاتل طلبا للمال ، بل لإعلاء للدين .	
367	— رسول من امبراطور بيزنطة يقدم بهدايا إلى المعز وأسرى مسلمين من الشرق ...	193
367	— ويسأله هدية طويلة وموادعة .	
367	— جواب المعز أن الاسلام يمنع الهدنة المؤبدة ...	
367	— بل ويحثم على الامام جهاد أعداء الدين .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
367	— المعزّ يتهمهم بجهل الامبراطور لأصول الدين الذي يحاربه ...	
368	— ويرضى بمواصلة الهدنة ما واصل الروم دفع الجزية ...	
368	— ويعرض على الامبراطور معاهدة تنطبق أيضا على الامارات الاسلامية بالشرق .	
369	— المعزّ يستفسر مبعوث الروم عن الحرب على الثغور الشامية ...	
369	— ويرفض إرسال مبعوث منه إلى الامبراطور ، ما لم يتحقق أنه يجيبه إلى طلبه ...	
370	— ثمّ يصرف المبعوث الروميّ ويشرح لجلسائه سبب سؤاله الطويل عن حرب الشام ...	
370	— وهو إقامة الحجّة على الامبراطور .	
370	— وافد من المشرق يقصّ على المعزّ خبر جداله مع بعض ملوك الشرق في إمامة المعزّ ...	194
371	— ودعوته إياه إلى الانضمام إلى الدعوة وتقديم الخُمُس إلى الإمام ...	
371	— فيسأل الأمير عن سبب تأخر المعزّ عن غزو المشرق ...	
372	— ويعزوه إلى قلّة عدّته وعدده ...	
372	— فيدفع الرسول هذا الرأي ...	
373	— ويبيد المعزّ أسفه على إخفاقه في إقناعه ...	
373	— فيخفف المعزّ من أسفه ويضرب له مثلا بسعاية في جعفر الصادق .	
374	— هذا الوافد يستنع من تلبية دعوة أمير استزاره ، استنكافا من من أن يقبل يده .	
377	— ضلّ المعتزلة لأنهم لم يسألوا الأئمة .	195
378	— اختلاف الناس في الفتيا ...	
379	— راجع إلى طرح عليّ عن الوصاية ، وإسنادها إلى غير مستحقّها .	
379	— عليّ كان عالما بأحكام القرآن والتوراة والإنجيل .	
380	— جدال بين معتزليّ وجبريّ .	196

الصفحة	الموضوع	الفقرة
380	— النعمة الحقيقية هي اتباع صراط الأئمة ...	
381	— نعيم الجنة ثواب لمن عرف الأئمة .	
382	— المعز يفسر سورة البقرة .	197
382	— تعريف الإمام علي للإيمان والإسلام .	
383	— مراتب الايمان والكفر والضلالة .	
384	— النعمان يستفسر المعز في معنى النشاة على القلوب .	198
384	— ثاني المعز في الحكم .	199
385	— أسوة بالمولى عز وجل .	
385	— المعز يرى في منامه أسر أمير فاس .	200
386	— النعمان يقرأ الحكمة على الناس ...	201
387	— فيكفّ القصر بالسامعين ...	
387	— فيأمر المعز بتبليغ الحكمة إلى كافةهم .	
388	— تفاوت الناس في فهم الحكمة لا يحول دون تبليغها إليهم .	
388	— أسر ابن واسول أمير سجلماسة ...	202
388	— وانتفاض أهلها على واليهم ...	
389	— ومبايعتهم منتصر بن المعز مكانه ...	
389	— واستقدام المعز للمنتصر وأصحابه .	
390	— تقريع المعز لأهل سجلماسة ...	
390	— بسبب عصيانهم للأئمة ...	
391	— وعفوه عنهم .	
392	— عامل سجلماسة يشكر فضل المعز .	203
393	— الفاطميون يورثون مواليهم من العبيد .	204
394	— نورث العبيد مشروط بولايتهم .	
394	— قوم استخلمهم النعمان وطمع في ولايتهم ...	205
395	— فشاور المعز في الاستغناء عنهم ...	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
395	— فأمره باستبقائهم .	
395	— المعزّ يأمر بجراية الحكّام الأقالييم . . .	206
395	— حتى وإن كانوا متطوعين .	
396	— المعزّ يحذّر القاضي من قبول كل شكوى ضدّ الحكّام . . .	207
396	— النعمان يعرض كتابا له على المعزّ .	208
396	— المعزّ يشكو من جهل أهل إفريقية .	
397	— خطبة للنعمان في عاشوراء . . .	209
397	— يلتقه المعزّ أفكارها ومعانيها .	
401	— النعمان يؤلّف كتابا يطلب من المعزّ .	210
401	— الأئمّة ضامنون الجنة لأوليائهم . . .	211
402	— الأئمّة لهم نسب محمد (ص) دون غيرهم .	
402	— ادّعى الإمامة بعض الهاشميين في دور السّتر .	
403*	— تظاهر المأمون بتسليم الأمر إلى ذرية عليّ .	
403	— المأمون سمّ عليّ الرضا وادّعى أنّه وصيه .	
404	— الأئمّة يعلمون ما يكون قبل أن يكون .	
405	— الأئمّة لا يتفنون الدنيا . بل الآخرة .	
405	— الشكر لله بالسجود له تعالى .	212
406	— توقّ الدعاء الأوفياء إلى رؤية الأئمّة .	
406	— المعزّ يطري أحد دعاة بالمشرق .	
407	— دعاة الجزر يرسلون الأموال إلى الإمام .	
408	— بعض الدعاء ينحرف فيحل المحارم . . .	
408	— وبعضهم يخلط الفلسفة بالدين . . .	
411	— الامام المستقرّ أفضل من الإمام المستودع .	
412	— ابن واسول في الأسر يتّلف إلى المعزّ . . .	213

الصفحة	الموضوع	الفقرة
412	— فيؤتيه المعزّ على ادّعائه الخلافة .	
413	— مثال من فطنة المعزّ وحلمه .	314
413	— وقد من ذرية الحسن ...	215
414	— يقرّون بإمامة المعزّ .	
415	— ابن واسول يتوب أمام المعزّ من ادّعائه الخلافة .	216
415	— تبرؤ المعزّ من دعاوي الناس ضدّ الأئمة .	
417	— خرافة الصنم المعبود عند الفاطميين الذي يثر لهم الذهب .	
417	— لا إفراط في التشّيف .	217
418	— المعزّ يتكرّ صفة فقصين عجيبين ...	218
418	— رآهما في المنام ، لعرض أميرتي فاس وسجلماسة على الناس .	
419	— المعزّ يحذّر من غلوّ المغالين من دعائه .	219
420	— الأئمة أسباب الخلائق إلى الله .	
420	— الدعاة المغالون إنّما هم أعداء للدعوة على الحقيقة .	
423	— المعزّ لا يؤمن بحجّة العقل ...	220
424	— الحسن ما حسّنه الله ، والقبيح ما قبحه .	
424	— لا علم صحيحاً دون الأئمة .	
425	— قوم من البربر يهربون بغلام ...	221
425	— فيسترجه مولاه منهم ببركة المعزّ .	
426	— رسول بأموال الدعاة إلى المعزّ يسلم من الجباسة .	222
426	— المعزّ يتساءل عن سبب تغلب الخلفاء العباسيين .	223
427	— تقوم الساعة مع قائم الزمان من الأئمة .	
427	— المعزّ يعمّر موضعا بوادي القصارين ...	224
428	— بإشارة من المنصور ، فيصبح بستانا زاهرا .	
428	— المعزّ يشكو العجز من بعض الأولياء ...	225

الصفحة	الموضوع	الفقرة
428	- والنعمان يعتذر عنهم بصعوبة التخلّص بأخلاق الأئمة .	
429	- القائم يعزو فتنة أبي يزيد إلى زلل بعض الأولياء .	
430	- أوقات السامة أصاح لتأليف الكتب والمظر فيها .	226
430	- كتاب للقاضي النعمان نظر فيه المعزّ فنبّهه إلى سهو فيه .	227
431	- المعزّ يعجب من تعلق بعض الأولياء بقضية فذك ...	228
431	- وسكوته عن اغتصاب الخلافة من عليّ .	
431	- منجم وفد على المعزّ فخاف سوء الطالع فانصرف مسرعاً ...	229
432	- فيسخر المعزّ من بلاهته ...	
	- ويروي حادثة الخصم المغرّض الذي مات شرمية بانتقام الله له	
432	منه .	
433	- الإمام معصوم من الظلم منزّه عن التجدي .	
433	- جعفر الصادق أيضاً كان لا يؤمن بالنجوم .	
434	- المعزّ يسمح لابن واسول بحضور الجمعة في قيوده ...	230
434	- والنعمان يعظه ويشفع فيه لدى المعزّ .	
435	- مناوأة فطر القائد الصقلبي للمعزّ وفساد عقيدته .	
436	- وكذلك صاحبه قيصر .	
439	- النظر في النجوم صالح لمعرفة قلرة الله ...	231
439	- غير نافع في معرفة حظوظ الناس .	
440	- المعزّ يضح منجماً .	
440	- زهد المنصور في حطام الدنيا ...	232
441	- وانشغاله عن شؤون عائلته حين أصبح إماماً . بتصايا الأمة .	
441	- حال المنصور والمعزّ كحال داود وسليمان .	
442	- كذلك المعزّ منشغل بشؤون الدولة ...	
442	- وبالعلم والحكمة .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
442	هدنة لخمس سنوات بين المعزّ وامبراطور الروم .	233
443	الروم يغزون جزيرة قريطش .	
444	رسالة المعزّ إلى قسطنطين يتبنّى المعاهدة ويأذنه بالحرب .	
445	قعود الإخشيدى عن نصرة أهل قريطش .	
445	رسالة المعزّ إلى الإخشيدى ...	
445	يدعوه إلى دفع الروم عنهم ...	
445	ويضرب المعزّ موعداً للقاء الأسطولين .	
446	قريطش قاعدة نفيسة ضدّ أعداء المعزّ .	234
446	المعزّ يأمر بتجهيز الأساطيل إلى قريطش .	
447	المعزّ يذكر أتعاب المنصور في حرب صاحب الحمار .	235
448	أتعاب المنصور في مدّة القوائم ...	
448	وامتناعه من كتمان ولايته للعهد مدّة طويلة .	
449	محنة المنصور كمحنة عليّ بن أبي طالب .	
450	ترفع بعض العمال عما ينتدبهم إليه المعزّ .	236
451	المعزّ يكرم أبناء بعض العمال السالفين في خدمة الأئمة .	237
452	المعزّ يتبرأ من بعض الدعاة لتغييرهم الأحكام .	238
457	المعزّ يقيم صلاة العيد في الراح رغم الماء والوحل .	239
458	المعزّ يعاتب ابن واسول وابن بكر على عصيانهما .	240
458	ابن واسول يقرّ بذنبه .	
459	المعزّ يستعرض عصيان أمير فاس ويقيم عليه الحجة .	
460	الحكم في نجاسة بول الفرس .	
461	الرسول (ص) أكل لحم الخيل فهو حلال .	
461	الحظر أو الإباحة بحسب سلامتها أو عطيها .	
462	تشفّي النعمان من ابن بكر وهو في الأصفاة .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
462	— أرجوزة للنعمان في سيرة المعزّ ...	241
462	— يشترك في نظمها ابنه عليّ .	
463	— في القرب من الأئمة والبعد عنهم .	
463	— المعزّ يقرب إليه أحد فتيانه ويسكنه المنصورية بعد المهديّة .	242
464	— خيانة بعض عمّال المعزّ في مال الثمنهم عليه .	243
465	— موسى والرجل الذي وطئ عتقه .	244
465	— موسى أذنب بقطعه بأنّ الله لا يغفر لهذا الظالم .	
466	— أعداء المعزّ يزعمون أنّه أخفق في بعض مساعيه ..	245
466	— فيردّ بأنّ رسالة الأئمة هي إعلاء كلمة الله ...	
466	— أمّا النصر فيبيد الله .	
467	— الاتاوة للامام ، إلى من تدفع ؟	246
467	— النعمان : إلى الجناح في كلّ جزيرة .	
468	— القائم لم يعلن بالخلافة للمنصور إلّا حين قربت وفاته .	247
469	— القائم يخاف على المعزّ من تنكّر المنصور له بسبب حظوته لديه .	
469	— الجراد ينزل بمواطن كان المعزّ نوى زيارتها فتجذب ...	248
470	— لكنّ بنزول المعزّ بها ينزل الغيث ...	
470	— وترتفع عنها آفنا القحط والجراد .	
470	— الامام قلما يخطئ الظنّ بمن يرشّحه لخدمته .	249
475	— وفد عن دعاة المشرق ...	250
475	— يحث المعزّ على غزو بلدان الشرق ...	
476	— فيجيب بأنّ الوقت لم يحنّ بعد ...	
476	— ويذكر بمحاولتي القائم في فتح مصر ...	
477	— ويؤكد يقينه بأنّ الله سيورث الأئمة الأرض كلّها .	
477	— زين بعض الدعاة ...	251

الصفحة	الموضوع	الفقرة
478	— يبلغ المعزّ ، فيأمر بالتلطّف في قتله ...	
478	— بعد تعويضه بداع آخر ...	
479	— فيبلغه أنّ الداعي المنحرف استنجد بملوك ناحيته ...	
479	— فدارت بينهم وبين أولياء الأئمة معركة ...	
479	— فانتصر المؤمنون الصادقون ...	
480	— وسقط الداعي المنحرف من بغلته فاندقت عنقه ...	
480	— فعوضه المؤمنون — اتّفاقا — بالداعي الذي اختاره المعزّ .	
481	— المعزّ يقرأ على خاصّة مجلسه رسالة الداعي الجديد ورسالة أهل جزيرة .	
482	— بعض أمراء العباسيين اقتحم جزيرة من جزر الدعوة ...	252
482	— فردّ على أعقابيه .	
482	— المعزّ يذكر ولاية طفل في التاسعة من عمره ...	
483	— ونجاحه في إحباط مساعي أعداء الأئمة .	
483	— وفود رهائن جوهر من المغرب مع ابن واسول وابن بكر أسيرين ...	253
483	— وصفح المعزّ على الأدارسة الحسنّيين ...	
484	— بعد أن وعظهم ولامهم على اغترارهم بأمر فاس .	
485	— الأئمة لا يجرون وراء حطام الدنيا ...	
485	— وإنّما يقيمون معالم الدين ...	
486	— وهم حزب الله ، أمّا بنو أمية فحزب الشيطان ...	
486	— ومن والاهم ، فهو في مثل حالهم .	
486	— المعزّ يكبر أمام رجال كتامة ولاء أسلافهم السابقين الأوّلين .	
487	— الأئمة لا يرضون بعلمهم ...	
487	— لا بدّ من إعلام الإمام بنوايا المغرضين مثل قيصر الفتي .	
488	— باب الإمام مفتوح لكل ذي حاجة .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
491	— استطال الأولياء حصار فاس ...	254
491	— لكنّ المعزّ بقي واثقا من نصر الله ...	
492	— فعرض الأمان على أهل فاس ...	
492	— فرفضوه فأقام عليهم الحجة ...	
492	— كما فعل الرسول (ص) مع كسرى، والمنصور مع أبي يزيد ...	
492	— تكون الرفعة في المراتب بحسب الكفاءة والصيحة .	255
493	— المعزّ يختبر عمّاله في خدمتهم ، ويكافئ بحسب الجهد .	
494	— قائد يفتّم لفقدان الغنائم من مدينة افتتحها للمهديّ ...	256
494	— فيكتشف كثرا في جدار الغرفة ، فيُهديه إلى الإمام .	
494	— المعزّ يروي خبرا آخر في إخلاص هذا العامل ...	
495	— ورغبته في توفير الاتاة للإمام .	
496	— المعزّ يبحث الدعاة على الصدق والعدل .	257
497	— في زيف بعض الأولياء عن الحقّ .	258
498	— مثال من تقصير بعض الدعاة في الاحتجاج .	
498	— الايمان قول وعمل .	
499	— بعض الدعاة يخفون جهلهم بأحكام الدين ، فيتكلّفون الاهتمام بعلم الباطن .	
500	— الأئمة يلجأون إلى الرموز في حالة الشدة ...	269
500	— فيفتون بخلاف ما يعتقدون ، ولكن ينهون السامع .	
501	— متى يجب رفع الأخبار إلى الإمام ، ومتى يجوز كتمانها ؟	260
501	— لأحفاد الأئمة مكانة خاصة عندهم : المنصور عند المهدي والمعزّ عند القائم .	261
502	— المهدي يوجّه المنصور نحو طبّ الأرواح ، أي علم الباطن .	
507	— المعزّ يشكو فساد الناس وصعوبة سياستهم من ذلك .	262
508	— المنجّمون يتنبّؤون بموت المعزّ ...	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
508	— تنبأ المنصور للمعز بفتح مصر .	
509	— أهل السنة يروون عن الأئمة أحاديث مدلّلة .	263
510	— حادثة جعفر الصادق مع طالب الحديث .	
511	— قبحه أهل الباطل وحياء أهل الحق .	264
511	— الأئمة لا يُعطون الحكمة إلا بمقدار .	265
512	— الله (عج) حثّ على الاقتصاد في بذل المال .	
512	— فالإقتصاد في بذل الحكمة أوكد .	
513	— من السعادة أن لا يتجاوز الإنسان حده .	
514	— لا بدّ للإنسان من الرغبة في الحكمة .	
514	— لا يكون إمامان في زمن واحد .	
515	— التأويل له وجوه متعدّدة بحسب طاقة المتعلّم .	266
515	— من الأولياء والدعاة من يجب السائل بغير علم .	
516	— ولا يرجع إلى الأئمة فيما سئل عنه .	
516	— نيّة الفقير تجزيه عمّا لم يقدر عليه من أعمال الخير .	267
519	— إتاوة الفقراء إلى الأئمة أفضل من إتاوة الموسرين .	268
520	— قبول العطاء عند الله بحسب نيّة المعطي .	
521	— سنّ عليّ زين العابدين يوم كربلاء .	269
521	— إمامته صحيحة حتى وإن كان في بطن أمه .	
521	— المعز يبطل حجّية العقل .	
522	— لأنّه قد يظهر الخطأ صواباً .	
522	— تدقيقات تاريخيّة من النعمان في أعمار أبناء الأئمة يوم كربلاء .	
523	— الأئمة لا يدعون النبوة والرسالة .	270
523	— ولا يعلمون الغيب . كما يزعم بعض الدعاة .	
524	— داع زائغ يودّ أن يسأل عمّا لا يكون .	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
524	— ولا جواب عما لا يكون .	
525	— النعمان يبتني دورا باحدى ضياعه ...	271
525	— فيكرها بمال كثير ، كل ذلك ببركة المعز .	
526	— حسن معاملة المعز لشبان كتامة .	272
526	— سواء عاقب الامام أو أثاب ، فإنما يطلب صلاح الأولياء .	
529	— المعز يوصي بحسن النية ...	273
529	— ويلزم الاعجاب بالنفس .	
530	— ما شكر الله إنسان حق شكره ولو أفنى عمره في طاعته .	
530	— العثور على مواجل مدفونة بسوسة .	274
530	— المعز فكر في فتح قناة بين البحر والمنصورة .	
531	— ما فضل الله به الخلفاء القاطمين على غيرهم .	
531	— حسن معاملة المعز للأولياء والقواد في الحباء والأعطيات .	
531	— الجرايات تبقى لأهلهم بعد موتهم .	
532	— المطر يكذب تنبؤ المنجمين بالقحط .	275
533	— المعز يطيل القراءة واقفا ...	276
533	— فيصبيه وجع في رجله .	
533	— المعز يولي شابا حدثا خلافة أبيه على بعض الكور ...	277
534	— وينصحه بالإغضاء والتأني .	
535	— المعز يحجّر النياحة ...	278
535	— والنعمان يطبق القرار على التناحات ...	
535	— فطار دهن بأعوانه ...	
535	— فلا يقدر عليهن ...	
535	— فيغضب المعز عليه ويأمره بالحزم والشدّة .	
536	— امتعاض النعمان من اتهام المعز له ...	

الصفحة	الموضوع	الفقرة
536	— واسترضاء المعزّ له . . .	
537	— المعزّ يوبّخ المأمور بمراقبة النوائح . . .	
537	— المعزّ يبحث النعمان على إمضاء الأحكام . . .	
541	— محبة المهديّ للمعزّ ، وهو طفل . . .	279
541	— ذكاء المعزّ وفطنته مذ كان طفلاً . . .	
542	— سبب بناء المهديّة : توقع المهديّ لفتنة أبي يزيد . . .	
542	— المهديّ يتنبأ للمنصور ، وهو جنين ، بكشف غمة أبي يزيد . . .	
543	— مرضعة المنصور هي إحدى أزواج المهديّ . . .	
543	— المعزّ يسأل النعمان عن ولديه . . .	280
544	— ويلومه على الإبطاء في تزويجهما من بنات حرائر . . .	
544	— وجوب التحرّي في اختيار الكنّات لغلبة السوء على نساء الوقت . . .	
545	— المعزّ يأمر النعمان بتأليف كتاب ويلخص له مادّته . . .	281
545	— فينبري النعمان في تأليفه . . .	
545	— ويعرض قسماً منه على المعزّ فيستحسنه . . .	
546	— أولاد النعمان وبناته يطلبون أرضاً بالمنصوريّة . . .	282
546	— فيبلغ النعمان رغبتهم إلى المعزّ معذراً . . .	
546	— فيأمر جوهرًا باقطاع النعمان الأرض المطلوبة . . .	
547	— رغبة الدعاة في الاستزادة من علم الامام وحكمته . . .	283
547	— المعزّ يعدّ النعمان بإنجاز ما يطلبون . . .	
548	— هدايا الأولياء إلى المعزّ . . .	284
548	— المعزّ يبتزّ من بعض الأولياء الذين ينسبون إليه علم الغيب . . .	285
549	— ويقيّمون شعائر لا تمتّ إلى الاسلام . . .	
550	— المعزّ يجدّد اللعنة عليهم ويستنكر قولهم وفعلهم . . .	
550	— المعزّ يدعو جلساءه إلى الاعتبار بجثة أسد ميت . . .	286

الصفحة	الموضوع	الفقرة
550	— فقد النفس المحرّكة لهيكله العظيم ، وأدوات بطشه .	
551	— ما أنفق القاهم في حرب أبي يزيد ...	287
551	— مائة ألف دينار واثنان عشر مليون درهم ، قدرها حق قدرها فلم	
551	يزد عليها ، ولم يفضل منها .	
552	— بناءات المعز : القنوات وخزانات الماء والقصور ...	288
552	— المعز لم يرد بملك إلا لإظهار نعمة الله عليه .	
553	— الاعذار الجماعي سنة 351 .	
553	— جيش فاطمي هزمه الثوار البربر لأنه وثق بعدده وعدته .	289
554	— الاستخفاف بالعدو يجرّ الخيبة والهزيمة .	
555	— سوء عاقبة الاعجاب بالنفس .	
555	— المنصور يعتلّ بتأهت حتى يئأس من الحياة .	290
555	— فيستعدّ لتعين المعز ...	
555	— فيرى في منامه من يشتره بالنصر القريب مع العافية .	
556	— المعز يختن أبناءه عبد الله ونزارا وعقيل ...	291
557	— ويأمر بأن يختن جميع الصبيان في كامل مملكته ...	
557	— فيستعظم الناس ، العدد والثقة مع قصر المدة ...	
558	— ولكن العملية تتم على حسب ما قدره المعز .	
559	— المعز يتقبّل الهاني من أولائه بعد الختان الجماعي ...	292
559	— ويتألم لفقر بعض رعيته ...	
559	— فيدعو أصحابه إلى الرفق بهم ...	
560	— ويحذّرهم من الشقاق والتطاحن ...	
560	— ويدعوهم إلى الائتنام به دون غيره والاعتراف بفضلته ...	
561	— ويدعو أوليائه من كتامة إلى الوفاق والوئام ...	
561	— ويحذّرهم مغبة الشقاق والتمرد ...	
562	— ونكران الجميل .	

قائمة المراجع

أ - بالعربية :

إدريس عماد الدين :

زهر المعاني ، مخطوط .

ضياء البصائر ، مخطوط .

الإدريسي :

صفة المغرب ، ليدن 1864 .

ابن أبي زرع :

الأنيس المطرب القرطاس ، طبع حجر ، المغرب ، د. ت .

ابن الأثير :

أسد الغابة ، كتاب الشعب 1970 .

الكامل في التاريخ ، القاهرة 1353 .

ابن جبير :

الرحلة ، نشر د. حسين نصّار ، القاهرة 1955 .

ابن جلجل :

طبقات الأطباء ، تحقيق فؤاد السيد ، القاهرة 1955 .

ابن الجوزي :

صفة الصفوة ، حيدرآباد 1355 هـ .

ابن حجر :

الاصابة (مع الاستيعاب لابن عبد البر) ، القاهرة 1939 .

تهذيب التهذيب ، حيدرآباد 1325 .

رفع الإصر (ذيل ك. الولاة والقضاة للكندي) بيروت، 1908، ولیدن 1912 .

لسان الميزان ، بيروت 1970 . (مصورة عن طبعة حيدرآباد 1337 هـ) .

ابن حزم :

جمهرة أنساب العرب ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة 1962 .

ابن حمّاد :

أخبار ملوك بني عبيد ، نشر Vonderheyden ، الجزائر 1927 .

ابن حوقل :

صفة الأرض ، بيروت ، د. ت .

ابن حيّان :

المقتبس ، مخطوط . الجزء الخامس ، المكتبة الملكية ، الرباط .

ابن الخطيب :

أعمال الأعلام ، نشر ح. ح. عيد الوهاب ، بالرمو 1910 .

رقم الحلال في نظم الدول ، تونس 1316 .

ابن خلدون :

العبر ، طبع بولاق 1284 وبيروت 1956 .

ابن خلكان :

وفيات الأعيان ، تحقيق د. إحسان عباس ، بيروت 1969 .

ابن رشد (أبو الوليد محمد) :

بداية المجتهد ، القاهرة ، 1928 .

ابن سعد :

الطبقات الكبرى ، دار صادر . بيروت .

ابن شهر آشوب :

معالم العلماء : النجف 1961 .

ابن عبد البر :

الاستيعاب (بهامش الإصابة) القاهرة 1939 .

ابن عذاري :

البيان المغرب . باريس 1948 .

ابن قتيبة :

تأويل مشكل القرآن : تحقيق سيد أحمد صقر . القاهرة 1970 .

عيون الأخبار : القاهرة . 30-1934 .

كتاب المعارف . تحقيق د. ثروت عكاشة . القاهرة 1960 .

المعاني الكبير . حيدرآباد . 1368 هـ .

ابن نوح :

معالم الإيمان . ج 1 . تحقيق إبراهيم شوح . القاهرة . 1968 .

ابن هانئ (محمد) :

ديوان « تبيين المعاني ... » نشر زاهد علي . القاهرة 1933 .

ابن الوليد :

دامغ الباطل . مخطوط .

لبّ المعارف (ضمن ثلاث رسائل إسماعيلية يمنية . تحقيق الحبيب النقي .

باريس 1970 مرقونة) .

ملحقة الأذهان ومنبهة الوسنان (مثلها) .

رسالة المبدأ والمعاد .

أبو الفداء :

تقويم البلدان . باريس 1840 .

بدوي (د. عبد الرحمان) :

مخطوطات أرسطو في العربية . القاهرة . 1959 .

البكري :

المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب . نشر دي سلان . الجزائر . 1911 .

التجاني (عبد الله) :

الرحلة ، تونس 1958 .

الثعالبي :

يتيمة الدهر ، القاهرة 1947 .

الجاحظ :

كتاب الحيوان ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة . 1938 .

كتاب العثمانية . تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة . 1955 .

الجزيري (عبد الرحمان) :

الفقه على المذاهب الأربعة ، القاهرة 1936 .

جعفر بن منصور اليمى :

كتاب الكشف . نشر ستروطمان . الهند 1952 .

تأويل الزكاة ، مخطوط .

الفترات والقرانات . مخطوط .

الجوزدي (منصور الكاتب) :

سيرة الأستاذ جوزر ، تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادي

شميرة ، القاهرة 1954 .

الحامدي (حاتم بن إبراهيم) :

الابتداء والانتها (ضمن ثلاث رسائل إسماعيلية ، تحقيق الحبيب الفقي) .

المجالس ، مخطوط .

حسن (حسن إبراهيم) وطه أحمد شرف :

المعز لدين الله الفاطمي . القاهرة ، 1948 .

حسين (محمد كامل) :

في أدب مصر الفاطمية ، القاهرة ، 1972 .

طائفة الإسماعيلية ، القاهرة ، 1959 .

الحميري :

الروض المعطار ، تحقيق د. إحسان عباس ، بيروت 1975 .

الخشني :

طبقات علماء إفريقية ، نشر محمد بن شنب ، الجزائر 1914 .

الخطاب :

غاية الموالي ، مخطوط .

خليفة بن خياط :

التاريخ ، تحقيق د. سهيل زكار ، دمشق ، 1967 .

الذهبي :

ميزان الاعتدال ، القاهرة ، 1325 .

السجستاني (أبو يعقوب) :

إثبات النبوات ، نشر عارف تامر ، بيروت ، 1966 .

الينابيع ، (ضمن Trilogie ismaëllenne تحقيق Henri Corbin بباريس

1961) .

السكري :

شرح أشعار الهذليين : تحقيق عبد الستار فرّاج ، القاهرة ، 1965 .

الطباطبائي :

تفسير الميزان ، بيروت ، 1974 .

الطبري :

تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ، 1960 .

الطُّوسي :

كتاب الرجال ، النجف ، 1381/1961 .

العبدري :

الرحلة المغربية ، نشره محمد القاسي ، الرباط ، 1968 .

عنان (محمد عبد الله) :

الحاكم بأمر الله وأسرار الدعوة الفاطمية ، القاهرة 1959 .

الغزالي :

فضائح الباطنية ، أو المستظهري ، تحقيق د. عبد الرحمان بدوي ، القاهرة 1964 .

القاضي النعمان :

انظر : النعمان .

القفطي :

إنباه الرواة على أنباه النحاة . تحقيق محمد أبو الفصل إبراهيم ، القاهرة 1950 .

تاريخ الحكماء . ليسك ، 1320هـ/1903م .

الكرماني (أحمد حميد الدين) :

راحة العقل ، نشر محمد كامل حسين ومحمد مصطفى حلمي ، لندن 1953 .

رسائل الكرماني ، مخطوط .

المصابيح في إثبات الإمامة ، نشر مصطفى غالب ، بيروت 1969 .

الكندي (محمد بن يوسف) :

الولاية والقضاة ، تحقيق كست ، لندن 1912 .

لويس (برنارد) :

أصول الاسماعيلية . تعريب خليل جلتو وجاسم الرجب . القاهرة د. ت .

المجدوع (إسماعيل) :

فهرسة الكتب والرسائل ، طهران 1966 .

المسعودي :

التنبية والإشراف ، لندن 1893 .

المقدسي :

أحسن التقاسيم ، بريل ، لندن 1906 .

المقريري :

اتعاظ الحنفا ، تحقيق د. جمال الشيال ، القاهرة ، 1948 .

الخطط ، (المواعظ والاعتبار) ، بولاق 1316 .

المقتفي ، مخطوط .

المؤيد الشيرازي :

الديوان ، تحقيق محمد كامل حسين ، القاهرة ، 1949 .

المجالس المؤيدية ، مخطوط .

الميداني :

مجمع الأمثال ، بيروت ، 1961 .

الناصرى :

الاستقصا ، لأخبار دول المغرب الأقصى . الدار البيضاء ، 1954

النعمان بن محمد (القاضي) :

أساس التأويل ، نشر عارف تامر ، بيروت 1960 .

افتتاح الدعوة (تحقيق د. وداد القاضي ، بيروت 1970) . و (تحقيق

د. فرحات البشراوي ، تونس 1975) .

الاقتصار ، نشر محمد وحيد ميرزا ، دمشق 1975 .

تأويل الدعائم ، نشر محمد حسن الأعظمي ، القاهرة 1969 .

دعائم الاسلام ، نشر آصف أصغر فيضي ، القاهرة 1969 .

الهمة في آداب أتباع الأئمة ، نشر محمد كامل حسين . القاهرة د. ت .

الهمداني (حسين بن فيض الله) :

الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن ، القاهرة 1955 .

في نسب الفاطميين ، القاهرة ، 1958 .

اليافعي :

مرآة الجنان بيروت ، د. ت . (مصورة عن طبعة حيدرآباد) .

اليقوبي : كتاب التاريخ ، لندن 1883 .

••

ب - بغير العربية :

- M. Canard : — L'expansion arabo-islamique et ses répercussions, Variorum Reprints, London 1974.
— L'autobiographie d'un Chambellan du Mahdi Obeid-Allah le Fatimide (Traduction de la Sirat Ja'far al-Hâjib), Hespérès, 1952.
— Vie de l'Ustadh Jawdhar, Alger, 1958.
- F. Dachraoui : — Le Califat fatimide au Maghreb, thèse d'Etat (sous presse), Paris, 1970.
- H. R. Idris : — La Berbérie Orientale sous les Zirides, Paris, 1962.
- Ivanow (W.) : — Ismaili Literature, Téhéran, 1963.
— Studies in early persian Ismailism, Bombay, 1956.
- Levi-Provençal : — Histoire de l'Espagne musulmane, Paris, 1950-3.
- B. Lewis : — The origins of Ismailism, Cambridge, 1940.
- G. Marçais : — L'architecture musulmane d'Occident, Paris, 1955.
— Manuel d'art musulman, Paris, 1962.
- L. Massignon : — Esquisse d'une bibliographie qarmate.
- O. Schlumberger : — Un empereur byzantin au Xème siècle : Nicéphore Phocas, Paris, 1890
- N. Solignac : — Recherches sur les installations hydrauliques de Kairouan, Alger, 1953.

